

رد (رفرالیفات استرفیای علاق الفتالیفات استرفیای استرفیای استرفیای الفتالیفات الفتالیفات الفتالیفات الفتالیفات ا

# بسلسله خطبات حكيم الأمت جلد-٢٣



# عليم الأجد المت عضر مُعلى الم يتعمل على المعالوي والتدروة

تصحیح وتزنین تخریج احادیث صوفی محماقبال قریشی مظد است مولانا زام محمود قاسمی

إِدَارَةُ تَالِيُفَاتِ اَشَرَفِي ثُمُ بوك أَرَّهُ مَتَانِ يَكِتَانَ بوك أَرَّهُ مَتَانَ يَكِتَانَ بوك أَرَّهُ مَتَانَ يَكِتَانَ

# راونجات

ناری اشاعتشعبان ۱۸۴۸ اص
ناشرا واره تاليفات اشرفيه مان
لماعتسلامت اقبال يريس ملتان

### جمله حقوق محفوظ ہیں

#### قارنین سے گذارش

ادراہ گی حتی الامکان کوشش ہوتی ہے کہ پردف ریڈنگ معیاری ہو۔ الحمد لللہ اس کام کیلئے ادارہ میں علاء کی ایک جماعت موجود رہتی ہے۔ پھر بھی کو کی غلطی نظر آئے تو برائے مہریانی مطلع فر ما کرمنون فر ما ٹیس تا کہ آئندہ اشاعت میں درست ہو سکے۔ جزاک اللہ

اداروالها ما ترفيد بوگ فارو مان كترشد و يواناد ماداردار الهنال كتروشو و المادوات الترفيد بازاد ماداروات ماداروات ما مات الترفي مادوارد و المادوات المادو مادوارد المادوارد الما

SLAMIC EDUCATIONAL TRUST U.K 119-121- HALLIWELL ROAD (ISLAMIC BOOKS CENTERE BOLTON BLI 3NE. (U.K.)



# عرض نأشر

خطبات علیم الامت جلد نمبر ۲۳ اونجات '
جدیدا شاعت ہے مزین آپ کے ہاتھوں میں ہے۔
اللہ کے فضل وکرم اور اپنے اکابرین کی دعاؤں کے طفیل کافی
عرصہ سے خطبات کی اشاعت کا ادارہ کوشرف حاصل ہورہا ہے۔
بہت سے بزرگوں کی تمناتھی کہ ان کی احادیث مبارکہ کی تخ تئے ہو
جائے۔ادارہ نے زرکشرخرج کر کے بیکام محرم جناب مولا نازاہد محمود
صاحب (فاضل جامعہ قاسم العلوم ملتان) سے بیکام کرایا اور فاری
اشعار اور عربی عبارات کا ترجمہ اور اس کے ساتھ ساتھ تھے کا کام
حضرت صوفی محمد اقبال قریش صاحب مدظلہ نے سرانجام دیا۔
اللہ تعالی اس خدمت کو قبول فرمائے آھید۔
اللہ تعالی اس خدمت کو قبول فرمائے آھید۔

احقر: محمد الحق عفى عنه شعبان ۱۳۲۸ ه بمطابق جون 2007ء

# اجمالی فهرست

#### الاستغفار .

بقوم الستغفور والبتكوثة نوابؤ النوارسي التمآء عكيكوت كالأؤكرة كالمفؤة إلى فَوْتَكُف وَلاتَتُوكُوا مُعْرِمِينَ

#### آثار الحوبه في اسرار التوبه

ێٙٳؿؙٵڵڹؽڹٵڡٮؙؙٷٵؾؙٷڹؙۊٙٳڸٛٳۺۄؾٷؽڎٞٷڝٛڐۼڡؽڗؙۼؙٛ؋ٵڹؿڲۼۯۼڬڎڛٙٵؾڬٷۅڲڎڿۘڷڮڿۺٙؾۼؖڿؽ ڡۭڹؾۼٵڵٳٛڬٷڒڽۏڡڒڒؿۼ۫ڒؽٳۺ۠ٳۺٷٳڵڿؿؽٵۺ۠ۏٳڝٷڎٚؿۏۯۿؠ۫ڝۺۼۑڽؿڹٳؽۮڝۿۅ؋ڽٳؽؽٳڣۿؽڠٷڵۅڹ ڒؿٵۜٳڰٚٷڴڒؿٷڡڒڵؿۼ۫ڒؽٳڰٷٳڵٷؿٷڵڵٷۯٵٷۼۯڵؽٵ۫ؿڰػٷڴٷڞؽٷۼڽؿڒ

#### استمرار التوبه

هُوَاهَالُ التَّقُوى وَاهَالُ الْمُغْفِرَةِ

#### تفصيل التوبه

يَائِهُا الَّذِيْنَ امْتُوْاتُوبُوْآ إِلَى اللهِ تَوْيَةٌ تَصُوْعًا عَلَى رَبَّهُمْ أَنْ يُكَفِّرَ عَنَكُمْ سَيَاتِكُمُ وَيُدْجِلُكُمْ مَنْ تَجْرِي

#### ضرورة التوبه

يَاتُهُا الَّذِيْنَ امْنُوْا تُولُوْآ إِلَى اللهِ تَوْبَةً لِّصُوْحًا عَلَى نَبَلَا إِنْ يُكَفِيرَ عَنَكُمْ سِيالْتِكُمْ وَيُلْخِمَّتُ تَعْمِرِيْ مِنْ تَجْهَا الْأَيْمَانَ

#### اول الاعمال

نَينَ النَّاسِ مَنْ يَغُولُ رَبِّنَا أَيْنَا فِي الدُّنْيَا وَمَالُهُ فِي الْأَيْنَا وَمَالُهُ فِي الْمُنْفِقِينِ فِي اللَّهُ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ فَيْ اللَّهُ فِي اللَّهُ فَيْ اللَّهُ فَيْ اللَّهُ فَيْ اللَّهُ فَيْ اللَّهُ فِي اللَّهُ فَيْ اللَّهُ فَي اللَّهُ فَيْ اللّلِهُ فَاللَّهُ فَاللَّالِي اللَّهُ فَاللَّهُ فِي اللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّالِيلُهُ لَلْمُ اللَّهُ فَاللَّهُ فَاللّلَّالِكُ لِلللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُولُولُولُولِلْلِّلْمُ اللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللّ

هُمُنُ اَفَعَالَ فِي يَوْمَنِي فَلِآ اِلشَّرَعَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرُ فَلَآ اللَّهِ عَلَيْهِ لِمَن الثَّقَ وَالتَّوْاللَهُ وَاعْلَمُوا اَنْكُو الْيَهِ الْمُنْفَرُ وَنَ التَّالِي مَن يُغِيبُونَ قُولُهُ فِي الْعَيُو وَالدُّنْهَا وَيُشْهِ لُو الذَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْهِ وَهُو الدُّالِيَّ وَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْهُ فِي الْعَيْوَ الدُّنْهَا وَيُشْهِ لَا اللَّهُ عَلَى مَا فِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ ال

#### الافتضاح

يَاكِمُنَا الْانْنَانَ مَاعْتُوكَ بِرَيْكَ الْكَرِيْمِةُ الَّذِيْ خَلَقَكَ فَتَوْلِكَ

#### العبرة بذبح البقرة

ٷٳڎ۫ۊٵڶ؇ڒؽۑڹۼۏڝ؋ٳڽٛٵؽڎڲٳؙڎڒڬڎٵڽ؆ڋۼٷٳڽڣۯڐ؞ۊڵٷٵػۼۣ۫ۯٵۿۯٷٵٵڶٵٷڎ۫ڽٳڹڎٳڹ۞ڴۏڽ؆ڹٵۼۅۑؽڹ؞ ٵڵۄٳڎٷڮٵۯڮڬڋۑٚڹ؆ٵڝٵ؈ٷڮٳڮٳڎؿۼٷڶٳؿٵڽۼڽٷٷڮٷڞٷڮڮڎٚۼٷڹڽٛڹڹؽڎڸڬٷڶڡڬڵٳڝٵٷ ٵڵۄٳڎٷڮٵۯڮڬؽڹؽڹٷڝٵڝٳڮٷٵٷڶٳڣڎؿۼ۠ٷٳ؈ڰػٷڐڞڣۯٷٷٳڣڟٷؽۿٵۺٷٳڶڵۼۣڕڹؽ؞ٷٵڵۄٳڎٷڬڬ ڔٷڲؽڹٷڬٵڝؙۼؿ؈ٛٳٵڵۼٷۺڮٷۼڮٷٷٳٷٵ؈ڟ؋ڶۿۮۺۿػڎۏؾ؋ٵڵٳڎٷۼٷٷٳڟٵۺڰۊڐۮؽ؆ٷٳڰٳڎڎڰۯڎٷڮٳٳۮڞ ۅڮۺؿۼٵۿۯٷٵۿڝڰڰڰڒۺۼٷؽۿٵٷٳۏٳڰؽڿڣػؠٵۼؿٷٷۺۼٷػڎٷٵٷۮۏٳؽۼػٷڽ؋ۅٳڎڰڞٷۮٷؽڎڎڰڰڰۮڎڎ ٷڮۺؿۼٵۿۯٷٵۿڝڰڰڰڛؿٷۼۿٵٷڵۅٳڰؽڿڣػؠٵڟؿٷٷۼٵٷڰۮۏٳؽۼػٷؽ؋ۅٳڎڰڰڰۿۏؽۿ

#### اطاعة الاحكام

يَّاتُهُا الْكَدَيْنَ امْنُوَّا الطِيْعُوا اللهُ وَاطِيْعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِمِنْكُمُّ فَانِ تَنَازَعْتُمْ فِي فَتَى وَ فَرَدُوهُ لِلَى اللهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كَنْتُوْتُوْمِنُونَ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْاحِرِ ذَلِكَ خَيْرًا وَ احْسَنُ رَّأُويْلَا

#### الظلم

إِنَّمَا التَّبِيْلُ عَلَّى الْمَانِينَ يَظْلِمُونَ التَّاسَ وَيَهْفُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْعَقَّ أُوبَكَ لَهَا مُو عَذَابُ آلِيْنُوهِ وَلَمَنْ صَبَرَدَ عَقَرَ إِنَّ ذَالِكَ لَمِنْ عَزْمِرِ الْأُمُورِةُ

44444444444444<del>\*</del>\*\*\*\*\*\*\*\*\*\*\*

# فہرست عنوانات

ř9	مقام سند يلاكي استنقاء كاقصه	IZ	وعظ الاستغفار
۳.	موضع لوباري كي نماز استشقاء كاواقعه	IA	تمام پریشانیول کاعلاج
100	كاميابي كى حقيقت	19	امم القد كوخطابات البي مارك لئے جمت ميں
M	مال وجائنداد كامياني كى صورت ب	P4	اصلاح کے دو ثمرات
m	اصلی مقصودرادیت قلب ہے	P+	استغفار کے بیان کی ضرورت
٣٣	ابل الله كمصائب من يريثان نه	<b>P</b> +	مصائب كى شكايت يا تذكره كافي نهيس
	ہوئے کے واقعات	71	بلاؤل سے نجات کی تیج تدبیر
ماسا	وین کی طرف مجمع طریق سے توجهہ کی ضرورت	PF	تجى طلب كى طرف تؤجد كى ضرورت
20	خواب بزرگی کے تمرات میں سے نبیں	rr	ترك إسباب على الاطلاق جائز نبيس
٣٦	بزرگوں کی مجلس میں ونیا بھر کی خبریں	78"	اسلام نے جذبات طبعید کی بہت رعایت کی ہے
	انا تالغور كت ب	re	ایک بزرگ کاقصہ
74	اصلاح كاطريق	44	كيفيات مطلوب بالذات نبيس
۲۸	حقوق العباد كااستغفار	rr	تدبير هقى يركفايت كرنا كافى ب
۳۸	آمدوش كے غلاف شرع ذرائع	10	ازاله طاعون كيلي تعويذات كوكافي مجسانلطي ب
M	کوکین کھانے کی خرابیاں	10	هريلا ومرض كالصلى سبب
٣9	حضرت كنگوبئ كے باہمت خلس مريد كاقصہ	44	اساك باران كي تدبير
100	تو يه کے لوازم	77	د جال كالمتدراج ادراسكم بطلان كي كلفي علامتني
(%	اصلاح كاثمره	12	حق تعالى شاية يراعتراض كفرب
M	قول کی قشیں	tA	استغفار اور رجوع الى الله بارش كى
FF	آثار الحوبه في اسرار التوبه		اصل تدبير ب
W	مضمون بیان کرنے کے دوطریق	PA	اس زمان كا كرصلي ماس ي
ee.	آليك وجداني امر	Fq	المي عن المنظر عيشم يوشي يرجيرتناك واقعد

41	ا ہے گنا ہوں کوزیا وہ سجھتا تکبر ہے	ro	حنائقس میں غلو قدموم ہے
41	انقیاض بھی گناہ کا اڑے	ra	غلوفي البلاغت
4	حالب انقباض ش توبه كأتقلم	MA	محتنا ہوں کا خاصہ
4	ایک نظر میں کامل کردیے کامفہوم	14	ہرمسلمان کی حضور کے طبعی وعظلی محبت
4	متھ بصوفی بھی قابلِ قدر ہے	M	معرفت سے محبت پیدا ہوتی ہے
40	مغفرت کی خاصیت بارود کی مانند ہے	۵۰	کمال عبدیت
44	حكايت آصف الدول	۵۱	عبديت منتهائے كمالات ب
44	حق تعالی شاعهٔ کی بے انجہاً عطاً وسخاء	10	ا ہتمام مباح ومنكر
44	توبه متعلق دواحاديث	ar	ابتمام غيرالله منهك بونانا يسنديدوب
۸+	حكايت شان موى عليه السلام	ar	میتندی متوسط اورمنهمک کی بهجیان
AF	ایک غیر محقق شیخ کی حکایت	٥٣	مشائخ كاملين كى علامت
٨٣	ایکی بندکرنے کی عملی تدبیر	20	محققین اورمنتهین کی عجیب شان
Aff	ایک قتم کے دوامر	۵۵	مصلح بنامشكل ہے
AY	شبهات كاشافى علاج	۵۵	عمل اورجز اسب حق تعالى كى عطابين
۸۸	حق تعالى شاية صرف طلب و يمحة بين	04	حكم اورعطاء
91	عنابول سے بیخ کاعمدہ آسان طریق	۵۸	سبب اورمسبب كارتباط ندمون كامثال
94	استمرار ألتوبه	۵٩	سيب اورمسيب مين ارتباط لا زمنبين
91	الله تعالیٰ کی ووشانیں	4.	عمل وخول جشت كي علامت تامين
91	باطنی نقاضا کاار ٔ	41	نفيلي صدقه
90	امراری مثال	44	مراقبه كأتعليم
40	طلب امرار کا منشاء کبرت	415	بلاؤل اورلذت مي عجيب مثال.
90	اخفاءا سرار ميں حكمت	YO	قیاب کے مات درجات
94	الهام مے متعلق جمہورامت کاعقیدہ	44	محققین کے علوم انبیا کے مشاب ہوتے ہیں
92	موال عن الحكمت من كيا حكمت ہے؟	44	کتاه ایک عظیم ملاء ہے
92	حضرات محاب كادب	4	فوراً لوّ به كى ضرورت

		_	
iii	چونقى پشت مين حالت بد كنے كى كہاوت	9.4	غالبًا حروف مقطعات كي مرادحضور صلى
111	خلفائے راشدین کا بطور لطیفہ شوت		التدعليه وسلم كومعلوم تحتى
105	حضرات خلقاء كيدلاكم محض لطائف يرين نبيس	94	حكايت حضرت يشخ ليجي منيريٌ
116	كياشيعة رآن ياك كاحا فظ موسكتاب	j	لطائف ستدكا ذكر متفتريين صوفياء ك
1117	ر او تی می قرآن ساتا بقائے حفظ کا سامان ہے		كلام مين نبيس
110	مئله ميراث خلاف حكمت ثبين	[++	تسخير كامفهوم
114	احكام كى علت بتلانے ميں مصلحت	]+]	انوار وتجليات متعلق حضرت حاجي
112	خكايت مولوي غوث على ساحب مرحوم	1	صاحب كانداق
114	ایک مدعی الوہیت کاشرارت نفس کا اعتراف	1+1	ونيامين رويت بإرى تغالى مكن نيس
IIA	ہرسوال کا جواب دیناعلماً کے ذریبیں	1+1	جب تورانية جب ظلمانية سے اشد بين
119	شریعت کے سب مقاصد آسان ہیں ا	1+1"	بطون قرآن كثيرين
119	صديث قدى	1+1"	شیطان کا جرم حل تعالی شانه کے تھم کو
119	علوم درسيه		خلاف حكمت مجهاتها
150	رساله الانتابات المفيده شبهات	1+0"	تحكم خداوندي كوخلاف عكمت مجساجرم عظيم ب
	جديده كازاله كالفيل ب	1+1"	بزرگول کی خدمت میں رہنے کا تقع
17+	تمہید کمی ہونے کی عجیب مثال	1+0	حرمان اناث كا قانون خلاف شريعت ب
iri	حضرت گنگوہی کے صدر شمس باز عہ کو	1+0	تحريك وقف على الاولاد كامنشاءاور حكم
	نساب سے خارج فرمائے میں تھمت	1+4	حفرت حاجى صاحب على متنوى كامام عق
177	حكايت حضرت مولانامح منيرصاحب نالوتوي	1.4	طلب اسرار کا نتیجه
IFF	اتقیاء کوغلبد حیا کے باوجوداستغفار کی ضرورت	I•A	حكايت حضرت فيخ عبدالقدوس قدس سره
Ira	حكايت طالب مراو	1•A	مسلمان كيليخ فكومت بهى مطلقا مطلوب بيس
124	اتقنياء كي أيك اشد فلطى	1+9	كسب معاش كاكام حضورصلي الله عليد
144	صرف طلب مقصووب	1	وسلم نے ظہور توت سے مملے کیا
172	منتجح طريق علاج	11.	ثبوت کے بعدآ پ کاطرز عمل
112	اصطلاح فناوبقاء كي حقيقت	11+	اطمينان قلب كيلية مال جمع كرناجا تزب

100	چند کثیر الوقوع گناه	IPA	ناابلول كوصوفياء كى كتب شدد يكصفى عجيب مثال
1179	منا ہول کی تفصیلات کاعلم ضروری ہے	114	حظرات صوفياء يرغليه جيرت
1179	مبتنى زيوركاصرف وكميدلينا كافي نبيس	100	واقتى عديم الذوق تجھنے سے قاصر نے
10+	غذائے روح کی روزانہ ضرورت	111	رمالافت گربیه
101	زائدوفت دین کے کامول میں کرچ کرتے	m	عقبات كي أيك نظير
101	الشكتام يربيكار شئ فيرات كرن كي قدمت	irr	تماز میں احضار قلب مطلوب ہے
IST	گناه کی عادت چھوڑنے کا طریق	144	ثمرات كامحل دارالجزاء ہے
100	. توبه کے مواقع	144	عدم استحضارشان مغفرت كالمتيجه
۱۵۵	توبركى بركت عابقة كناء كوبوجاتے بي	100	مریض کوا جالی جواب کافی ہے
rai	غفوررجيم كى تفسير ہے مقصود	124	كثرت استغفار كي ضرورت
104	آخرت كيلئے مقدا بير كى ضرورت	1179	تفصيل التوبه
IDA	فورا نوبه كي ضرورت	100	حصول حظ وعظ كامقصد فيس
109	حرام كمائى سے توبدى ضرورت	ابرا	توبه کی حقیقت
109	اہیے اخراجات کو کم کرنیکی ضرورت	Irr	ہروفت تو ہے کی ضرور ت
14+	كناه كولذيذ بجحنه كاعلاج	104	كناه كاخلاصه
191	فیکیوں سے روحانی مسرت	177	امبات المؤمنين كويرده كى تاكيد
141	مناه کی بدولت رزق میں کمی	الماما	جمله مؤمنات كويرده كى تاكيد
144	بريشان اورتر وركاسب	100	مردول کو مستورات کو احکام دین
144	دین کے پانچ اجزاء		سكھلائے كاتھم
141	غلط اورخلاف واقعه عقايد	الدلد	عورتون كوصوم وصلوة كالإبند كرنيكي آسان تدبير
145	بعض جالوروں كومنحوس جھناغلط ہے	۱۳۵	مايت حفرت جنيدً <sup>*</sup>
יאדו	نحوست كااصل سبب معاصى بين	100	جوارح کے گناہ
140	محس منتمر كامفهوم	۱۳۵	محتناه کی علامت
140	ا پی تحست نظر ندآنے کی عجیب مثال	114	شادی کے موقع پر مقصود تفاخر ہوتا ہے
IAA	تكاح ثاني كويرا مجسنا قابل افسوس ي	102	اوصلے زیادہ کام کرنا جمالت ہے

		7	
JAT	امام ابو ایوسف کی حکایت	144	مستورت كانران چندوى بياب
IAI	ائيك خاموش رہنے والی دہمن کی حکایت	142	سفررين مين دانداسبب في جانيكي مماغت
IAI	مائل کے ولائل جانے کسیے عوم	ΛΥΊ	عورة ب و تا بيل بيل سد مصنوان كين كي نه ورت
	ا صطدا حید کی ضرورت	AYI	آ جکل کی تواضع
IAP	ادكام شرعيكيما تحداما اشرب عاشقانه مواج	149	عورتو ساكيلية الل الله تي صحبت كالعم البد س
IAP	احكام يستحق الكيمن الله بوينكي وليس	14.	ضرورت التوبه
IAC	كتوق اورخائق كي علم مين كوئي من سبت نبيل	141	كيبيا كالخشن
IAM	مئدوحدت الوجود در حقيقت حالى ب	124	کیمیانا جائزے
IAA	خلاصة وحدمت الوجود	124	تمام برائم میں مضرت ہے
IAT	حضور صلی ایندعلیه وسلم می سادگی	141	ایک عجیب راز
IAA	كه نے ئے آوب تعليم فرمانے بيل حكمت	121	مسلم ن روش خیا بول کی عجیب رائے
149	متقضا وعبديت	121	شريعت المدمى كيتمام الامتل كرمطابق إن
PAI	مئله تقديريس تفتكوے ممانعت	1414	محت ہونے کا علم شروری تبیں
1/4	بہت ے امور بغیرمش بدہ حال نہیں ہوتے	۳۱	ايخ محت بونے كاطراته
19+	ا سرارا حکام معلوم کرنے کا طریقہ	140	قر تن میں باطل تاویل کرنیوا وں کی مثاب
19+	واردات ش حكمت	143	حب و ني حجاب ہے
191	" يارجس حال من ركھ وہى حال اچھاہے"	124	تمام جرائم كاسب
197	میخ کی رائے برعمل کی ضرورت استان کی رائے برعمل کی ضرورت	144	عجاب حب دنیا کے ؤور کر نیکا طریقہ
195	اہل اللہ ہے محص وابستنی کافی ہے	144	كفارى فتى تعالى سے محبت كى وليل
141-	ا بِی عَمْل رسری کے لئے کافی نبیس	144	م شے کا کا رفال کال خداوندی ہے
141	ملوم ظا ہری کا ماحصل	14A	عشق مار سے اور ہے
19.3	الله كال ملامات الراسكاني به كام يقد	I <sub>4</sub> A	ی شق پر معشوق کے پیا تقوق میں
194	و نیا میں اللہ تعالی نے عض عبدیت کے	149	ورونش اورط سب عمر مين قرق
	یے انسان کو بھیجا ہے	IA+	ایک پنواری کاحکمت میر ایش کاسوال
19.4	المحبت كے لوازم	۸٠.	الرزوفة للان المروجية كالمراوية

riy	منگلفتین کی چوشی سم	192	شیخ کاش کی صفات
417	ایمان کےمراتب	194	مکمل ہونے کی علامات
riA	كمال اعمال علم برموقو ف تهيين	19/4	بعیت کے منافع
119	توباؤل الاعمال ہے	19A	نسبت مع الله كي ضرورت
119	طاعت بدنوب انشراح قلب نبيس موتا	ř+	اوَل الاعمال
14	گناه کی خاصیت	7+1"	مظفین کی چارشمیں
27-	ا توبه عما دات پر مقدم ہے	** *	مؤمن کے ضود فی النارنیس
777	توبئن المعاصى شرطكال ہے	Y+ (*	حديث شفاعت مين ايك لطيف تحقيق
rrr	بر تو بہ کے مل میں بورا نبیت نبیں ہوتی	r-a	سی چیز کا علم دنیاحق تعالی کے اختیار میں ہے
272	حبط اعمال كامفهوم	r+a	او ٹی مؤمن کوبھی حقیر نہ مجھو
***	مرتحب گناه کبیره کافرنبیں	F+ Y	اہے تقدیس پرنازی مذمت
777	حديث كي بلاغت	r-Y	منابهگارمؤمن کی مثال
rrr	كال ايمان معصيت كراته جمع	F+4	کا قر کی دوحالتیں
	نهیں ہوسکتا	1.4	ذرا سا کفربھی خلود فی النار کا سبب ہے
rrm	ذ کرریائی عدم ذکرے بہتر ہے	P+Z	کا فرکی مثال یا فی سلطنت کی ہے
tro	اعمال صالحه کی مثال	r=A	كافركى سبخوبيال بيسودين
113	من واذی کے حابط صدقہ ہونے کاراز	7+9	منكررس لت منكر توحيد ہے
774	ا عمال میں بر تیمی کی مثن ب	PH	آیت فی الدنیا حسنہ ہے ترقی دنیا مر دنیس
774	اعمال میں نورانیت نہ ہونے کا سبب	Pil	قرآن کی ہے ادبی
447	ائلان کې بنيو د	MIL	قرآن میں ہر چیز علائی کرنے کی مثال
4477	توبدر ک معصیت کانام ہے	PIF	جميع العلم في اغرآن كامفبوم
774	ة بـ كا قانو ن	+ +	دارهی کا ثبوت
FTA	الله الله كي ش <sub>س</sub> اغو	ric	ائمريزى پر ھنے كى شرط
rrs	تو بدکی نضیاحت	-  L	
779	الأتحال كمانهار التياري ير	r:	مظفین کی تیم میشم

rim		4.1	ترحم مخلوق اورترحم باری تعالی میں فرق
rm	شیطان بفس اورروح کی کشاکشی	rrs	دعا ک فضیات
41/2	اصلی آثار	11-	بار بارتوبه سے پشیمانی کی ضرورت ہیں
rrz	دكايت حطرت مولانار فيع الدين صاحب	PP	مستورات كيلئ تعليم جديدمفنرب
rry	ذ کر جهر میں شیدریا کا جواب	<b></b>	د بني م كاتب مين تاريخ جغرافيه پڙهائے کي مُدمت
FPA	انسان کے اندر ہر شے کانمونہ	P 944-	عورت کی تصنیف پر مصنفه کا نام اور
rea	خود کومقدس مجھٹا دھو کہ ہے	1	يية نه به ونا حايث
rrq	گناہوں سے بیخے کے اہتمہ م کی ضرورت	PP-P-	عورت کی ہر چیز عورت ہے
١٣٩	حقيقت تصوف	۲۳۳	معصیت اور عدم تو به کا اثر
10.	مچنگی مرتوں کے بعد حاصل ہوتی ہے	in bulls.	طاعت پر بھی معصیت کا اثر ہوتا ہے
rai	تراعكم كافي نهيس	۲۳۵	ادراك اثر معصيت كي حكايت
101	وعظ كالصل مقصود	٢٣٥	ابل انتدکی بصیرت
rar	کن ہول سے بچنے کا طریقہ	444	اہل اللہ کسی وقت بے کارٹیس رہتے
rar	خصوصيت اورتعلق زياده بونے كااثر	rrz	مناه کی شدت
ram	ایک عجیب وغریب ملم	172	منكرا فينفس كي ضرورت
rom	علت متعلق بماراند بب	224	مکناه کے دواقسام
rom	بندول کے ناز کا سبب	1779	مالی حقوق کی اہمیت
tor	محبت كامدار ويكيني يرتبيس	trq	غير ، لي حقوق كاطريق معافي
rom	حق تعالى شاعة كاعايت قرب	1" "	غیبت اوراس کا علاج
100	المال لكين كبيئ فرشتوں ك مقرر رك كاسب	FFF	الافتضاح
دم	علماً محققین ہی نے قر ن کو سمجھا ہے	سلماما	جاراً ولَى وقت مناه ہے جائیں
PAY	الريت وفاظت علم حفرات ساست	777	ہماری کونی ساعت کناہ ہے خالی میں
rat	ابل حال پرانکار شبیس	race	حق تعالى شايذ ئے لا محدود احسانات
POA	حن تعالى شايذ كسية صيفه جمع كاستعمال رما	rra	شراييت اورعقل
r59	ابن دال تقيد كرناسة في ب	res	قوى بهيميه اورقوى ملكيه بيس كشاكش

۲۸۰	سيد طا كفد حفرت حاجى صاحب كارشاد	ry.	حضورصلی المتدعلیہ وسلم کے اوب کا منث ء
PAI	قرباني كي صورت اور حقيقت	141	کراماً کاتبین صفت ہے
PAI	حیا قطیبہ سے مرادحیات ناسوتی ہے	444	شرم کامنی
MAT	علائق ونيا ي عبرت أنكيز مثال	744	كشف كوئي مطلوب شئ تبيس
141	عذاب دنيا	۳۲۳	نا فرمانی کا اثر
ra r	ابل علائق ونیا کو مرتے وقت سخت	745	حكايت مرزاقتيل
	تکلیف ہوتی ہے	TYO	آخرت کے دورر بے
110	الل الله كوعلائق و نياض انبها ك نبيس موتا	740	دعا وخاتمه
PAY	حضورصلى القدعلية وسلم كى شدت نزع كاسب	777	العبرة بذبح البقره
PAY	بعض الل الله كي شدت زع كاسب	PYA	قربانی کی ضرورت
۲۸۸	ایاز کو باوجود تقرب خاص کے امور	444	وعظ کے تین پہلو
	سلطنت بين اختيار نه تها	12.	تصوف اورفقه كي اصطلاعات جدايي
<b>PA9</b>	البياء يتبهم اسلام كحالات وكيفيات ش تفاوت	1/2-	تفوف کے اصطلاحات کی دوسمیں
1/4	كماب ميرت نبوية ملى الله عليه وسلم بردائ	121	مجامِده کی تغییر مخترع
19+	سیرة النبی صلی الله علیه وسلم کے بیان کے	721	مجاہدہ مخترع کی اور بڑی خرابی
	وفت دومر البياء كي تنقيص جا ترنبيس	121	خود کوصاحب کمال مجھتا تعلظی ہے
791	حضرت لوح عليه السلام كى بدوعا برحى نبيس	121	نفس کشی کامفہوم
191	حضرت عيسىٰ عليه السلام ك بدرجه اتم	rzn	مجاہرہ کی ضرورت دائی ہے
	انظامي قابليت اورتدن وسياست		مجامدہ کی زیادہ ضرورت کب ہے
rgr	تضور سنى الله عليه وسلم سب انبياء بين المل بين		شہوت شخ شاب سے اشد ہے
rar	0,00 20		. 66 -2.
rar	نضرت ابوذ رغفاريٌّ برُّرٌ تاقص نه تنه	1/2	ہر کمل کا ظاہراور یاطن کے
790		<b>→) ' '</b> '	مرکل میں روح مع الصورت مقصود ہے ۸
490		' <del>'-</del> '	منخ شده أوم تمن دن سے زیاده زنده بیس رئتی
	يره بونا ما يخ	1 1/2	روح مع الصورت كي عجيب مثال ٩

_			
9*1	قارى عبدالله توب من ايك بينظيرة رى ٢	P4	ترتی کامداراعمال طاہرہ کی زیادتی پڑئیں 🗅
7-1	سلماتوں میں جوش ہے ہوش ہیں	rq	
ا۳اء	سلاف کی شان	1 rq.	
1712	اعمال کی بے قدری کا سب	1 19	
901/	استيذان كأحكم	44	
1410	استيذان بش حكمت	191	
1-19	سونے والوں کی رعایت کا حکم	P.	
rr.	اسلام ہے زیادہ کسی میں انتظام نبیں	1-1	
Pri	/ 17 / 11		
PYF	نظافت اور بات كرنے ميں وقتى رع يتي	Per	
	دوسری قوموں کی ترتی کے راز	PW- PW	
mpr	احکام فداوندی میں جمتی نکان برا جرم ہے	r-0	
rra	المثال امير يررحمت خداوندي	14-2	. / /
rrs	علم اعتباری حقیقت	r.4	
11/2	قياس اورتشييه	P-9	انشاء للدكي بركت
772	لبعض فقهاء كاتسامح	<b>!</b> "!+	لعض افعال کی تا ثیر
F72	علم اعتباركا سلف سے ثبوت	Fit	شریعت کے بعض احکام کی خاصیت
774	نفس کشی کا امر	1414	علاءتر تی ہے مائع نہیں
779	نفس کی تبین اقسام	milm	صرف ترقی محمود مطلوب ہے
rr.	عارفين كى تقليد	14134	ہے بردگ کورتی میں دخل نہیں
احاس	عارفين برفناء كاغدبه بوتا ب		محاورات اردوكا قصدأ غلط استعال
777	حكايت جية الاسلام حضرت نا نوتو يُّ		ترتی کاسب شیس
ben benter	اصلی کمالات عمامها درجبه پرموقوف تبیس	mile	زبان دان الل زبان كى برايرى تبيس كر كية
	متواصفین کی شہرت ہوئی جاتی ہے	۵۱٦	حكايت زبان دان شاعر فارى
774	ذ بحنف مرادمجامدہ ہے	اما	حكايت حضرت مولا نارحمت التدكيرانوك

	, <sub>W</sub>		
ron	تين حالتين	772	شتر کینه کا محاوره
209	حقیقی کمال فقہائے امت کا ہے	F72	اونث كي صفات جميده
P09	وق لُل كالمجمناية بولول كاكام ب	rrA	زمانه جابليت شرابل عرب كمالات
174+	حضرت شنخ مرادآ بادي كااكيه اطيفه	1"1"•	قرب امور مامور بيش امورا ختيار بيكودخل نبيس
FYI	اخلاق ذمير كاصرف اماله مطلوب ي	14,44	قرب کی دوسمیں
PTI	شريجت كامقصود	1-1-1-1	قرب مامور باكامدارا على اختياريه برب
FYF	شیطان اصلال میں کامل ہے	777	برشخص کوقوت کے مطابق مجاہدہ
HALL	وی امورش رائے دیا برامرض ہے	1-1-1-1	ميدالط مُفدحفرت عابي صاحبُ ايك شُخ كال
-4-	مسيحكم كى عديد دريافت كرے كاسب	rra	نفس اور بقره کی صفات میں مشابہت
44h	علماء کوا دکام کی حکمتیں نہ بتلا نال زم ہے	PRY	مجاهره ك حقيقت
m.Alb.	وعظ وضیحت کے بعد بے فکر ہونیکی ضرورت	PPY	نفس کی حال
בציש	اطاعت رسول ملى ابتدعييه وسلم كاطريق	MMZ	فقيمه كون ہے
740	محصل دو چزول سے مرکب ہے	۳۳۸	نفس کے باریک کید
FYY	موت كويادكرنة كاطريق	rm	انسان کانفس شرارت میں شیطان سے براہ
PYY	برمسلمان کوعلم دین کا ما بریتنا ۱ زم <sup>ن</sup> بیس	ومرسو	
P44	ضرورت كاعلم حاصل كرنے كاطريق	ra-	
m42	٠٠١٠ ك فير	rai	ما حات كانهاك يخ كاضرورت
F44	اطاعت کاسل طریق الل الله کی صحبت ہے	rar	مجامده كاضرورت
FYA	1166-	7	
MAY	كفاروفسال كي محبت عند يخيز ك تاكيد	ran	تشكيم ورمنا كاضرورت
FYO		- 1	عنایات خداوندی کی علامت
1-40	مب مسائل كقرآن سے ایت كرا جرات كے	rac	كامياني كاآسان طريقه
12	قرآن شریف کا کمال	ra	
74	نفنرات محدثین کی شان	10	
FZ	مدیث شریف پڑھانے کی برکت	, ra	خواہشات نفسانی کا اتباع
-			

-			
M	المرابع ويد م الادمال	PZ	وارا کدیث گویا بیت الرسول ہے
MAZ	میری کی ماجیت	1 121	دارا کدیت کے لئے چندہ
171	ال الله با دشاہوں سے برھ کر ہیں	PZ1	
FAG	1-17-07 11172011	11 -	
	زياده چرها بواب		
P-9.	صغیرہ گناہ چنگاری کے مثل ہے	4 1 -	
1-41	ہوی برظلم کی ایک مثال	120	
1292	ظلم ہے بیخے کا ایک مراقبہ		
mar	ظلم ہے زوال سلطنت	724	احسان كا تقاضا
Far		722	حضورصلی القدعلیه وسلم کی قوت جسمانی
P9P	در بعبرت حالات بدلتے ومریبیں تی	<b>1</b> 22	حضرت عمرٌ کے قبول اسلام کا واقعہ
mam	حالات بدے دیرین ا حضرت حسین کااینے غلام سے عفود درگزر	PZA	حضورصلى القدعلية وسلم كى قوت رجوعيت
٣٩٣	حضور صلى الله عليه وسلم كى سلطنت حضرت	129	حضرات صحابة كي عجيب شان
	سلیمان علیہ السلام ہے معنی اقوی می اسلیمان علیہ السلام ہے معنی اقوی می	PA •	-، ریغفلت کی انتہا
F90	حضور صلی القدعلیه وسلم کی شان محبو بیت	PA!	صرف تمناے کھ حاصل نہیں ہوتا
FRY	حضرت واؤد عليه البلام کے دور کے	۳۸۲	حصول آخرت کی مدبیر
	ایک مصیبت زوه کا دا قعه	MAK	ظلم ، نع آخرت ہے
294	مظلوم کی بردعا قبول ہوتی ہے	MAY	وعظا یک مطب ہے
<b>2</b>	بوی کالگر بخامطالبان کافل ب	<b>"</b> "	مکرشیطان سے بیخے کانسخہ
m92	والدين كے حقوق ميں كوتا بى	<b>የ</b> አ የ	وعظ کئے کے چندآ داب
P92	لبعض خاص مظالم كابيان	raa	مول نام عيل شهيدُ كا نداز وعظ يو كي
1799	ایذاد ہی ہے بیخے کی تاکید	MA	حضرت عيم الامت كاانداز وعظ كوكي



# الاستغفار

## يه وعظ

استغفار کی ضرورت کے متعلق ۱۱ صفر سلسے دوج مع مسجد سہار نبور میں بیٹھ کر ڈیڑھ گھنٹہ بیان فرمایا سامعین کی تعداد دوسوتھی مور نا محد عبد مقد . صاحب گنگو بی نے قامم بند فرمایا۔

#### خطبه مانوره

بسم الله الرَّحَمْنِ الرَّحِيْمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ لَحُمَدُهُ وَلَسْتَعِينُهُ وَلَسْتَغُفِرُهُ وَلُوْمِنُ بِهِ وَلَتَوَكُّلُ عَلَيْهِ وَلَعُودُ بِاللّٰهِ مِنْ شُرُورِ اَلْفُسِنَا وَمِنْ سَيّاتِ اَعْمَالِنَا مَنْ يُهْدِهِ اللّٰهُ فَلَا مُضَمَّدًا مُضِلًّ لَهُ وَمَنْ يُسْلِلُهُ فَلَا هَادِى لَهُ وَلَشْهَدُ اَنَّ سَيِّدَنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدُا مُضِلًّ لَهُ وَمَن يُضِلِلُهُ فَلَا هَادِى لَهُ وَلَشْهَدُ اَنَّ سَيِّدَنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدُا مُضِلًّ لَهُ وَمَن يُضِلِلُهُ فَلَا هَادِى لَهُ وَلَشَّهَدُ اَنَّ سَيِّدَنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدُا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَعَلَى اللهِ وَاصَحَابِهِ وَبَارِكُ وَسَلِّمُ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَعَلَى اللهِ وَاصَحَابِهِ وَبَارِكُ وَسَلِمٌ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَعَلَى اللّهِ وَاصَحَابِهِ وَبَارِكُ وَسَلِمٌ وَسَلِمُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ الرَّحُمِنِ الرَّحِيْمِ . يَشَعَ الللّهِ الرَّحُمِنِ الرَّحِيْمِ . هَمُ الللهُ الرَّحُمِنِ الرَّحِمُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ الللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللهُ اللّهُ اللللهُ اللّهُ الل

إِلَى قُوْتَوَكُمْ وَ رَتَتُولُوا فَهُرْمِينَ ۗ (هوو:٣٣)

ترجمہ: اے میری قوم تم اپنے گناہ (کفروشرک وغیرہ) اپنے رب سے معاف کراؤ (یعنی ایمان لاؤ) پھر (ایمان لاکر) اس کی طرف متوجہ رہووہ تم پرخوب بارش برساوے گا اور (ایمان وعمل کی برکت ہے) تم کوادر قوت دے کرتہاری (موجودہ) قوت میں ترقی کردے گا (پس ایمان لے آؤ) اور بحرم رہ کر (ایمان ہے) اعراض مت کرو ال

## تمام بريشانيول كاعلاج

اس آیت کریمہ کامضمون ہو وعلیہ اسوام کا خطاب ہے اپنی تو م کوئی تھ کی نے اس مقام بر اس کونقل فرمایا ہے اس آیت کو اختیار کرنے کی وجہ بیہ ہوئی کہ ہر چند کہ ہم رہ رک ہر حالت ایک سے ایک زیادہ ایس ہی ضروری ہے کہ اس کے متعلق بیان میں جائے تا ہم بعض حاست کا اقتصا بیہ ہوتا ہے کہ اس کے اشتر اگ اور عموم کی وجہ ہے مناسب تمجھا جاتا ہے کہ اس کے متعلق اہم تمجھ کر بیان کیا جادے اس وقت مسلمانوں کی بیرحالت و کچھ کر کہ کم وجیش سب پریش فی میں جتلا ہیں مناسب معلوم ہوا کہ اس مضمون کو اختیار کیا جائے کہ اس میں معالجہ ہے تمام پریشانیوں کا ترجمہ ہے معلوم ہوگا کہ وہ سیامضمون ہا اور نیز معلوم ہوجائے گا کہ اس کی ضرورت ہے۔ خلاصد آیت کا میرے کہ حضرت ہو دعلیہ السلام اپنی توم سے فرماتے ہیں۔ ویقو ایستعفیز وارکٹاند الح (اے میری توم اپنے گناہوں کی اپنے رب سے معافی مانگو) الح

ائتم سابقہ کوخطابات الی ہمارے لئے بھی جّت ہیں

مبان پرشبرندگیا جائے کہ ہم لوگ تو است محمد سے لما اند علیہ وسلم ہیں ہم کو ہود علیہ السلام کا ارشاد منانے سے کہا قائدہ اس لئے کہ میسلم ہے کہا ہم سابقہ کے احکام ہلاا نکارا گراند تعالیٰ اور رسول الند سلیہ وسلم ہم کوسنادیں تو وہ ہمارے لئے بھی جمت ہیں اور روسری وجہ یہ کہا صول یعنی عقائد اورا خلاق حمیدہ کے اسمور بہونے ہیں سب انبیاء کا ایک مشرب ہاس میں کسی نبی کا اختلاف نبیس مثلاً تو حمید رسالت کا اعتقاد تلام کا گراہوتا ،عدل کا مستحس ہوتا ، چی بولنا یہ بالا تفاق مسلم ہیں ای فہرست ہیں سے اللہ تعالیٰ سے مغفرت ما نگنا بھی ہے جس کا اس آیت میں بیان ہے ہیں جب کہا تلہ تعالیٰ نے اس ارشاد کی تعالیٰ ہے اور نیز بیان اعمال سے ہے کہ جن کا مور بہمیں تمام شرائع میں یکس رہا نقل کے بعدا نکار بیس قرمایا اور نیز بیان اعمال سے ہے کہ جن کا مور بہمیں تمام شرائع میں یکس رہا جب تو لا محالہ ہم بھی اس کے ضرور مخاطب ہوں گے۔ رہی یہ بات کہا گراس صفحون کو بیان ہی کرنا تھا تو حضور سلی اللہ علیہ والم کا ارشاد تھل کر و یاجا تا حضرت ہود علیہ السلام کا ارشاد کو فی ارشاد تھل کر و یاجا تا حضرت ہود علیہ السلام کا ارشاد کو فی ارشاد تھل کر و یاجا تا ہے سے معلوم ہو جائے کہ میں معمون کو بیا تا ہی اس مضمون کو بیا تا ہی اس مضمون کر کے تا میں جائی ہی ہم ہو جائے کہ میں معمون کر کرخا ہم ہوں ہوں کہ یہ بات کو تی تی تی ہم بیا تو میں ہوں کہ یہ بات کو تی تی تیں ہیں ہوں ہوں کہ یہ بات کو تی تی تی ہیں ہوں ہوں کہ یہ بات کو تی تی تی ہیں ہیں جبکہ دوہ بی کہ میں ہوں کہ یہ بیات کو تی تی تی ہیں ہوں ہوں کہ یہ بات کو تی تی تی ہیں ہیں۔

#### اصلاح کے دودریے

حضرت ہو وعلیہ السلام اپنی تو م کوارشا و فرماتے ہیں اے میری قوم اپنے رب ہے مغفرت مائٹو پھراس کی طرف متوجہ ہو جاؤ۔ ف صدارش دکا اصلاح کے ووور ہے ہیں اوّل اپنے گن ومعاف کرانا اس کے بعد خدا تعالی کی طرف طاعت کے ساتھ متوجہ ہونا اس پر کیا تمرہ مرتب ہوگا۔ ہُو سِلِ المستماءَ المنے بینی استغفار اور رجوع الی امتد کا تمرہ و نیا ہیں تم کو بیہ ہے گا کہ القد تعالیٰ تم پر ہارش ہجیجیں گے اور تمہاری قوت موجودہ کے اندراور قوت بڑھادیں گے قوم عاد توت کے اندرمشہور ہیں ہے۔ اور خدا تعالیٰ کے تکم ہے ردگر دائی مت کروجرم کرتے ہوئے۔ یہ آیت کا ترجمہ مآتے ارشادے ، اور خدا تعالیٰ کے تکم ہے ردگر دائی مت کروجرم کرتے ہوئے۔ یہ آیت کا ترجمہ

ہوا ترجمہ سے مضمون کی اجمال تعیین ہوئی ہوں کہ اس کے دو جز بیں اوّل مغفرت مانگنا دوسرے طاعت کی طرف رجوع کرنا۔خلاصہ حاصل ہے ہے کہ آیت میں دو مامور بہ بیں استغفاراور رجوع الی الطاعة اور دواس کے تمرے ہیں۔

#### إصلاح كے دوثمرات

اوردواس کے تمرے ہیں، ہارش ہونااور توت بڑھ جانااور کروری اور ضعف کا جاتار ہنااور ایک منبی عنہ ہے وہ مجرم ہوکراعراض کرنا ہے۔ ہود عبیہ السلام نے جواس میں فرمایا باعتبار مقصود الیاد کے مید درحقیقت القد تعالیٰ ہی کا ہم کوارشاو ہے کو یا ابقہ تعالیٰ ہم کوارشا دفرمار ہے ہیں کے اگرتم کو کسی قتم کی شکایت قبط کی یا کمزور کیا یا د ہاریا تنزل کی ہوتو اس کی تدبیراوراس کا علی وہ ہے جوہم نے ہنلایا ہے ، اوروہ نہیں ہے جوتم نے اختیار کیا ہے۔ بیرحاصل ہے اس مقام کا۔

## استغفار کے بیان کی ضرورت

ترجمہ ہے مضمون کی تعیین اور حاصل ہے اس کی ضرورت کاعلم ہوگیا ہوگا کہ اس مضمون کی کیا ضرورت ہے تفصیل اس اجمال کی ہے ہے کہ مسلمانوں کوعمو ما ویکھا جاتا ہے کہ پریشان ہیں اور یول تو ہر مخص کو خاص خاص پریشانیاں ہیں گرایک عام پریشانی اور مشترک و مدید شکایت تو تنزل اور پستی کی ہے کہ بیر پرانی شکایت ہے دوسری جدید پریشانی قحط اور قلت باراں کی ہے۔ یہ وو پریشانیاں اس وقت ہم سب کو عام ہیں اس لئے ان کا انتظام ضروری ہے کیونکہ انسان کو جومصیبت لاحق ہوتی ہے تقل اس کو تقضی ہے کہ اس کی تدبیر کرے اور تد ہیر بھی وہ جوسیح تدبیر ہے۔

## مصائب کی شکایت یا تذکره کافی نہیں

ہمارے بھائیوں کی بیرہ الت ہے کہ بعضاتو ان میں سے ایسے جواں مرد ہیں کہ تد ہیر کی پرواہ بی تہیں کرتے ہیں ہیں یہ کہنا سے جواں مرد ہیں کہ الکل بیر کرتے ہیں ہیں یہ کہنا سے کہ بالکل تد ہیر کرتے ہیں ہیں یہ کہنا ہے کہ بالکل تد ہیر کرتے ہیں ہیں یہ کہنا ہے کہ الکل تد ہیر کرتے ہیں ہوئی تو کہت ہے کہ السال ایک فتکی ہوئی ہے کہ مویشیوں کو چارہ تک نہیں ماتا ہے بھو کے مرد ہے ہیں کوئی کہتا ہے اس فصل میں یارش نہ ہوئی تو گرانی بہت زیادہ ہوج نے گی جو ذرا دیندار ہیں وہ کہتے ہیں کہ میاں یہ سب ہماری شامتِ اعمال ہے۔ مراصلاح وہ بھی نہیں کرتے جوا سطلاح جد بید ذرامہ تب ہیں وہ سب ہماری شامتِ اعمال ہے۔ مراصلاح وہ بھی نہیں کرتے جوا سطلاح جد بید ذرامہ تہ ہیں وہ

ترتی و ترز کی پر پیچرد ہے ہیں۔ کوئی بیاری کی شکایت کرتا ہے۔ میرے پاس بھی خطوط آتے ہیں کہ بعض جگہ بیاری شروع ہوگئی ہے کوئی کہتا ہے کہ خیر بھائی ہمارے بیماں تو گو یا بالکل بے فکر ہی ہو گئے بداور بھی غضب ہے یا در کھو کہ جیسے تمہارے بیماں بیماری ہونا اندیشہ ناک ہے اس طرح تمہارے آس پاس ہونا مید بھی خوفناک ہے اللہ تعالی نے کشار کو ان ووثوں سے خوف ولا یا ہے تمہارے آس پاری ہونا کہ بھی خوفناک ہے اللہ تعالی نے کشار کو ان ووثوں سے خوف ولا یا ہے چنانچد ارشاد ہے : والا یک بھی خوفناک ہے اللہ تعالی نے کشار کو ان ووثوں سے خوف ولا یا ہے چنانچد ارشاد ہے : والا یک بھی خوفناک ہونا کہ بھی ہوئے ہیں کہ ان کے کرداروں کے اور یہ ان کی کوئی ہیں دیتے ہیں کہ ان کے (بد) کرداروں کے سیب ان پرکوئی جادشہ پر تار ہتا ہے یا ان کی ستی کے ترب نازل ہوتار ہتا ہے )۔

پن ہیں ہیں ہونا یا ہماری کا جیسے خوفنا ک ہے ای طرح ہمارے ضلع میں ہونا یا ہماری کمشنری میں ہونا یا ہماری کمشنری میں ہونا یا ہمی خطرناک اور فکر کی بات ہے غرض دو شکایتیں اس وقت عالب جیں ایک یقاری وقت عالب جیں ایک یقاری وقت میں ہونا ہمی خطرناک اور دونر کر ور ہوتے جانے کی اور باقی جیں ایک بیماری وقت خاص خاص شکایتیں یا خاص خاص میماریوں کی شکایتیں ووقو معمولی طور پر رہتی ہی ہیں گراس وقت خاص خاص خاص شکایتیں یا خاص خاص کرتا ہوں اور جھے کواس میں دو جماعتوں کی شکایت ہے اوّل شکایت ہوناک سے اور دونر کی مہذب لوگوں کی ہے جو کہ بیدار مغز کہلا تے ہیں۔

بلاؤل سے نجات کی بیجے تدبیر

 اورا بل الرائے تو محض تخیین اور رائے اور قیاس ہی ہے کہتے ہیں کداس مرض کی میدووا ہے مشلاً طاعون ہیں ہے اس کی دوا کیں اور تد ہیر یم محض ظِنّی ہیں ان کی نافعیت کا اور ان کے استعمال کرنے کا مخالف مہیں ہوں میدا طباء کی ہی عادت ہے کہ جس طبیب کا علاج کر وووسر انسخہ بینا اس کے نزد میک جائز مہیں اور حق تعالیٰ کو بیتن بدرجہ اولی حاصل تھا کہ وہ بیفر ما دیتے کہ جوہم نے دوا اور تد ہیر ہتلائی ہے مہیں اور حق استعمال کر وخصوصاً اس صورت ہیں جبکہ تد ہیر صحیح کا انحصار بھی اس میں ہے کین ان کی مید رحمت ہے کہ اور تد ہیروں کو بھی نا جائز قر ارنہیں و یااس لئے میں تد ہیر ظلایہ مجوز ہ عقلا وکا مخالف نہیں۔

## سچى طب كى طرف توجه كى ضرورت

بلکہ میرامطلب میہ ہے کہ صرف تد ابیر ظاہر کی اور طب کے ایسے پیچھے کیوں پڑے ہو کہ سیجے تدبیراور سیجی طب کو باٹکل ہی بھول مھئے ہے

پی جوطب کیم حقیق نے ارشاد قر مائی ہے بالکل کائی ہے لیکن باوجوداس کے بیجی اجازت دے دی ہے کہ اور شخر بھی پوتو حرج نہیں بلکہ ترغیب وی ہے تَلَا اُو وَاعْبَادَ اللّٰهِ (منداحمہ ۷:۸-۲۱ - کنز العمال:۵۵ و ۲۸) (اللہ کے بندوں سے علاج کراؤ)۔

## ترك اسباب على الاطلاق جا ئزنېيس

جس کی حقیقت اہل امقدومر بیان قلب نے بھی چنا نچیانہوں نے ترک اسباب کوئی الاخلاق جا ترخیس رکھا یہاں سے وہ شبہ بھی رفع ہو گیا جو کہ بہت لوگ ناتمام ہا تیں شن کر کہدد یا کرتے ہیں کہ یہ مولوی تو چاہتے ہیں کہ دنیا کے کاروبار ترک کر کے مسجد کے کونہ ہیں تنہیج کے کر جیٹہ جادیں حاشاہ کا مولویوں کا یہ تقصود ہرگز نہیں ہلکہ تم اگر ایسا کروبھی تو وہ تم کوروک دیں کیونکہ آدمی بالطبع اسباب فاہرہ کا خوگر بنایا گیا ہے پس اگر اسباب کو ترک کرے گا تو اس کی جعیت وسکون میں ضرور فرق

پڑے گا اس کی الیم مثال ہے کہ ایک طبیب کائل ہے اس کو مریض کے حال پر بہت عنایت اور
شفقت ہے اس نے مریض کو نسخہ کو کہ دیا لیکن وہ طبیب یہ بھی جانتا ہے کہ اس مریض کو ضعف اور تو
ہم کی دجہ ہے اس پر قناعت نہ ہوگی اور اس کو خیال رہے گا کہ فلال دوا اگر بیتا تو جندی کا میاب ہو
جا تا اور بیاس کی دھن اور اوجڑ بن ممکن ہے کہ اس حد تک ہو کہ اصلی دوا ہے بھی اعراض کر ہاس
لئے وہ براہ عنایت اس کی نسٹی کے واسطے کہ دیتا ہے کہ دوا تو اس مرض کی بہی ہے جو بتلائی ہے لیکن
اگرتم کوئی اور دوا بھی پیولو تم کوا ختیار ہے تو اس مریض کو اگر چیشفا اور صحت تو اُسی با قاعدہ اور صحح نسخہ
ہے ہوگی اور مریض خواہ بچھ سمجھے لیکن طبیب کو چول کہ شفقت اور محبت ہے وہ اپنا نام بھی کرنا نہیں
ہیا ہتا۔ اس کو مقصود تو یہ ہے کہ اس کو صحت ہوجائے۔ وہ کی شاہر سے کہ کا مرتو کسی کا اور نام کسی کی

كار زلف تست مثك افتاني اما عاشقال معلمت راجيمة برآ بوئ جيس بسة اند

(معک افشانی تیری زلفوں کا کام ہے کین صفحتا عشاق نے جین کے ہرنوں پرالزام لگادیا ہے اوہ

پس اسی طرح حق تعالیٰ کا مقصود یہ ہے کہ ہمارے بندے کی طرح استجے ہوجا کیں جا ہے وہ عکیم جی بنی کا نام کر دیں اور ان کو پریشانی نہ ہو ہی یہ وجہ ہے کہ ترک اسباب کومنع کر دیا ورنہ فکھا میں گا ہے فی الانیض لاعمی اندیا فی کا فیٹیے فی الانیوں لاعمی اندیا فی کا مقتضی تو یہ تھا کہ سب اسباب ترک کر دیے والا ایسانہیں کہ اس کی روزی ابقد کے ذمہ شہو) کا مقتضی تو یہ تھا کہ سب اسباب ترک کر دیے اور تجارت زراعت نوکری صنعت یک لخت چھوڑ دیتے ہاں اقویا ، کوا جا زت دی ہے کہ اگر تم ترک اسباب کر وتو جا کڑنے اس لئے کہ ان کوترک اسباب سے اپنی قوت تو کل کی وجہ ہے پریشانی الاحق نہ ہوگی جا گا تصد ہے کہ ان سے تخلف تبوک لغزش کر کے اسباب کر وتو جا کڑنے اس کے کہ ان کوترک اسباب سے اپنی قوت تو کل کی وجہ ہوگ لغزش کوئی تھی ہوگئی تھی ۔ پھرا مقد تھا کہ بھی تھی ہوگئی تھی ۔ پھرا مقد تھی نے ان کی تو ہتول فرمائی انہوں نے حضور صلی انقد علیہ وسلم کی خدمت میں جو بتا تو کوئی تھی ۔ پھرا مقد تی کی ان کی تو ہتول فرمائی انہوں نے حضور صلی انقد علیہ وسلم کی خدمت میں تا کہ وہ کہا تھی کہا تھی کہ یارسول ابتد القد تھی نے ان کی تو ہتول فرمائی انہوں نے حضور صلی انقد علیہ وسلم کی خدمت میں جو بتا تا کرعوش کیا کہ یا رسول ابتد القد توں فرمایا نہیں ۔ سب مت دو پھی کھر کے اس کے شکر میدس میں میں بتا ہوں کہا یہ بات کے شرک کوروں فرمایا نہیں ۔ سب مت دو پھی کھر کے لو۔

اسلام نے جذبات طبیعیہ کی بہت رعائت کی ہے

اس قصدے اور نیز شریعت کے ہر ہر تھم سے میہ بات روز روشن کی طرح واضح ہوتی ہے کہ شریعت نے جذبات طبعید کی بری رعایت کی ہے ادراسلام کے سب ادکام فطرت سلیمہ کے موافق

میں رحضرت یا جی صاحب ہے ایک لی لی نے عرض کیا کہ میں اپنی جا نیدا دوقف کرنا جا ہتی ہوں حضرت نے فرہا یا کے نہیں نہیں ایسا نہ کر و پچھ رکھ لونفس کو بھی پریش ٹی ہوجا یا کرتی ہے پھروہ پریش ٹی و بین تک حفظ نے ہوتی ہوتی ہے ۔ حضرت سفیان ٹورٹ فرماتے ہیں کہ وہ زمانہ گیا کہ درہم وہ بینار رکھنا تقوی ونو کل کے خلاف تھا اب تو اگر کسی کے پاس پچھ ال ہوتو اس کو حفاظت سے رکھنا جا ہیئے کم ہمت انسان جب مفلس ہوتا ہے تو اوّل اس کا دین ہی ہر باد ہوتا ہے بعض ہزرگوں نے رزق ملنے کی بجیب طریقہ ہے دعا تھی ما تھی ہیں۔

## ایک بزرگ کا قصه

چنانچدا کے برزگ نے وُ عاکم تھی کہ اے القد جو پھی میری قسمت بیں لکھا ہے ایک وم سے
وے دوار شاد ہوا کہ کیا ہم پراطمینان نہیں عرض کیا کہ اطمینان کیول نہیں شیطان جھے کو بہ کا تاہے۔
اور کہتا ہے کہ کہاں سے کھائے گا بیں کہتا ہوں اللہ تعیان دے گا وہ کہتا ہے کہ بیتو یقین ہے کہ دے گا
گریہ تو خبر نہیں کہ کب دے گا اس سے بیس پریشان ہوتا ہوں آ پ جھے کو اگر ایک وم سے دے دیں
گریو قبر کو تھر کی بیس بند کر کے رکھاوں گا جب شیطان کے گا کہ کہاں سے کھائے گا بیس کہدوں گا
کہاں کو تھر کی بیس سے کھاؤں گا وہ اس میں کوئی شید نہ ڈال سکے گا۔ اور پریشان نہ کر سکے گا۔

## كيفيات مطلوب بالذت نبيس

یباں سے بہمی معلوم ہوا کہ سلوک میں فاص کیفیات مثلاً باوجود مال نہ ہونے کے پریثانی نہ ہوسو یہ مطلوب نہیں اگر مال رکھ کر جعیت اور تسلّی ہوتور کھے اور اگر خرج کر کے اطمینان حاصل ہوتو خرج کر دے بعض طبیعتیں ایک ہوتی جی کہا گران کی ملک میں بہت می چیزیں ہوں تو ان کا ول تھراتا ہے بہر حال اس باب میں سے دواداروکی بھی اجازت ہے کیکن دواکومؤٹر بالذات تے سیجھے کہ بغیراس کے شفا بی نہ ہوگ بہت لوگ ہم نے دیکھے جی کہ دوابا مکل نہیں کرتے ہیں۔

## تدبیر حقیقی پر کفایت کرنا کافی ہے

جایال آباد کے ایک رئیس نے کے صیم ویائے گاڑی جیجے فیس دیتے اور عیم جی ہے کہتے کر آپ بلاتا ال جینے کا جاہیں سند مکھے وس کا ہیں کا پیچاس کا چنا نچے حکیم جی تسخد لکھ دیتے ملازم کو دیتے کہ جاؤ جمالی دکھلا ؤ عطار کو کتنے کا ہے عطار کہنا کہ بچیس روپید کا ہے کہتے لاؤ صندوقی ہے پہیں روپے گن کرویتے کہ جاؤ خیرات کر دومی کین کومیری کی دواہ چن نچہ جب بیگل کرتے فوراً اچھے ہوجاتے ہی رے ایک دوست ہیں وہ بھی دوانہیں کرتے اس مرتبہ وہ بخت بیار ہوئے ہر چندان کو سجھایا گیا کہ علاج کر وگرایک نٹنی آخرلوث بوٹ جندروز کے بعدا چھے خاصے ہو گئے ہمعلوم ہوا کہ تد بیر حقیقی پر کفایت کرنا بالکل کافی ہے اگر کوئی کیے کہ اگر تد بیر حقیق ہی ہے تو کیا دیدے کہ بعضے لوگ نری دواسے ایجھے ہوجاتے ہیں۔

صاحبوا تم مجھتے ہو کہ وہ البچھے ہوگئے وہ البخھے تہیں ہیں ایک بخارتو چلا گیا اس کوایک بخاراور ہے جو اس کے لئے روح فرسابن رہا ہے جس کا انجام ہلاک جسمانی بی نہیں بلکہ ہلاک ابدی ہے۔ اصلی تدبیر ملا عت بن ہے اس کے ہوتے ہوئے دواکی اجازت ہے پس جمع کرنا جائز اور فری طبعی تدبیر پر اکتفا کرنا ناجائز۔ ہم لوگ اس میں جتا ہیں کہ اور تدابیر سب کرتے جیں اور اصلی تدبیر سے غافل جیں۔

ازالہ کطاعون کے لئے تعویذات کو کافی سمجھناغلطی ہے

سوطاعون کی تدبیر میں صفائی مکانات کی اور فنائل ہی کائی نہیں ہے بلکہ دوسری صفائی بھی ضروری ہوا ہوری ہونے بد مذاق لوگ بچھتے ہیں لیعنی وہ تعویز وں کوکائی بچھتے ہیں کر تعویز درواز ہ پر چہیاں کر دوطاعوان تعویز ہے ڈر کر بھاگ جائے گے۔ بیان سے بڑھ کر ہیں جودوا پر اکتفا کرتے ہیں کیونکہ دوا کا کھانا اور استعمال کرنا بیاری زائل ہوجائے کی طبعی تدبیر تو ہے کیکن تعویز کا چہیاں کرنا طاعون کے بھاگ جائے ہوئی تدبیر ہو ہے گئے ہیں اور نہ باطنی وحقیق جیسا کہ اصلاح حالت تدبیر ہوئی ہیں اور نہ باطنی وحقیق جیسا کہ اصلاح حالت تدبیر ہیں گئے ہیں اس پر اتن اعتقاد رکھنا بہت ہی عجیب ہے جتنا وہ لوگ رکھتے ہیں جو کہ تعویز وں کے معتقد ہیں بینی ان کوشک بی نہیں ہوتا کو یا ایک پڑکھوالیا ہے ہو جوا طاعون تو جب بھی ہوتا کو یا ایک پڑکھوالیا ہے ہوتا ہوا طاعون تو جب بھی ہوتا کو یا ایک پڑکھوالیا ہے ہوتا ہو وہ طاعون تو گھر کے اندر موجود ہے با ہر تعویز لگ نے سے کیا ہوتا ہو وہ طاعون تو گھر کے اندر موجود ہے با ہر تعویز لگ نے سے کیا ہوتا ہو وہ طاعون تو گھر کے اندر موجود ہے با ہر تعویز لگ نے سے کیا ہوتا ہو وہ طاعون تو گھر کے اندر موجود ہے با ہر تعویز لگ نے سے کیا ہوتا ہو وہ طاعون تو ہو یا کوئی اور مصیبت ہواس کا اصلی سبب تو معصیت ہوتا ہو یا کوئی اور مصیبت ہواس کا اصلی سبب تو معصیت ہوتا ہو یا کہا کہ کر سے سبب تو معصیت ہوتا ہو یا کوئی اور مصیبت ہواس کا اصلی سبب تو معصیت ہوتا ہے۔

ہر بلاء ومرض کا اصلی سبب

پس جب معصیت بھالہ رہے تو دشمن تو تمہارے گھر کے اندرہے باہر کے انتظام سے کیا ۶۶۰ ہے مولا نافر ماتے ہیں ۔

ور به بست و وشمن اندر خانه بود حیله فرعون زین افسانه بود (دروازه بند کرایالیکن وشمن گفت که مدر خانه فرعون کا حیله مشارا بازننی ۲)

مید حفرت موی عنیا اسلام کے قصد میں ہے کہ فرعون نے اپنے دشمن کو لیعنی موی عبیا اسلام کو گھر کے اندر رکھا اور ان کو پرورش کیا اور وشمنوں کا انظام کرتا تھ صاحبوا لوگ باوجود اصداح نہ کرنے کے جو تدبیر کر رہے، یہ فرعونی تدبیر ہے کہ خدا تعالیٰ کی ٹافر مانی جو اصلی سبب ہے، پریشانیوں کا اس کو چھوڑتے نہیں اور جالائی تدبیر ہی کرتے ہیں یا در کھو جب تک کہ مرض کے اصلی سبب کا استیصال نہ کیا جاوے مرض نہ جائے گا لیس جب تک کہ معصیت نہ چھوڑیں گے ان بلاؤں سبب کا استیصال نہ کیا جاوے مرض نہ جائے گا لیس جب تک کہ معصیت نہ چھوڑیں گے ان بلاؤں سبب کی طرف کسی کو التفات تک بھی نہیں آپ ہی بتلاہے فیصد می کھنے ایسے فلاصی نہیں ہوگئی سواس سبب کی طرف کسی کو التفات تک بھی نہیں آپ ہی بتلاہے فیصد کی گئی ایسے لوگ ہیں جن کو اس کا احساس ہواور وہ تدبیر کرتے ہوں باں ظاہری تدبیر ہی کرتے ہیں بان ظاہری تدبیر ہی کرتے ہیں اسلی تدبیر ہی کرتے ہیں بان ظاہری تدبیر ہی کرتے ہیں اسلی تدبیر سے خلاصی تدبیر سے خلاصی تدبیر سے خلات ہے اور بعضے کوئی تدبیر بھی نہیں کرتے ۔

امساك بإرال كي تذبير

د کیھے آجکل ہارش کی کی ہے بتلا ہے اس کے لئے کیا تد ہیرکی ہے طاعون میں تو خیر پچھ کر تے بھی ہیں اور وجد اس کی ہے ہے کہ تد ہیرکو تخصر بچھ لیا ہے اپنی وہمی اور ظفی تد ہیروں اور اسباب میں اور طاعون کے پچھ ظاہری علاج بھی ہیں اس لئے اس کی تد ہیرتو کر کی اور ہارش برسے کا کوئی طریقہ کسی کو یا وہیں اس لئے اس می تد ہیرتو کر کی اور ہارش برسے کا کوئی قدرت میں ہے بات نہیں کہ واقعی ہارش برسا دیں ہاتی ایک گندی ہارش ایک تد ہیر ہے بھی ہو پچک ہو پکلی ہے اس کی نفی نہیں کرتا چنا نچہ ایک حکایت میں نے ایک گناری بارش ایک تد ہیر ہے بھی ہو پکلی ہو پکلی کرتا تھا۔ ایک سال ہارش نہ ہوئی قط ہو گیا گوئی سے آکر شکایت کی کہم لوگ قط میں ہوائی کوئی کی کہم لوگ قط میں ہو بکلی کرتا تھا۔ ایک سال ہارش نہ ہوئی قط میں برساتے فرعون نے شیطان سے کہ کسی وقت اس ہو دی ہو گئی ہیں ہو بہت تو صد ہی کہا کہ ہورے ہیں ہو بہت قصہ کہا کہ مور ہے ہیں ہم گئی ہیں ہو بہت قو خدا نے بطل نے وعدہ کیا کہ کا ہارش ہوگی چنا نچہ اس نے سب میں دی ہوگئی کہا کہ سب او پر جا کر موتو چنا نچہ بارش تو ہوئی لیکن بد ہو کے مارے د ماغ پھٹے ہیں ہیں ہیں ہو بہت تو خدا نے بطل کیا است کر را می ہو بہت تو خدا نے بطل کی است کر را می ہوگی علا میں ہو جا لیکا است کر را حق اور اس کے بطلال ن کی تھی علامتیں ہو جا لیکا است کر راح کا اور اس کے بطلال ن کی تھی علامتیں ہو جا لیکا است کر راح کا اور اس کے بطلال ن کی تھی علامتیں ہو جا لیکا است کر راح کی اور اس کے بطلال ن کی تھی علامتیں

اور پیر جوحدیثوں میں آیا ہے کہ دجال جہاں چاہے گابارش ہوجائے گی تو یا در کھو کہ اس ۔۔ بش کا اس کے قبضہ میں ہونالا زم نبیس آتا بیاستدراج ہے اس کے جاہتے پر ابتلاء اللہ تعالیٰ ک قدرت ہے ہوگی اس کے معتقد جھیں گے کہ اس نے بارش کی ہے کین یہ شہر نہ کیا جہ وے کہ اس میں تو تلمیس ہوجہ وے گی جواب ہے کہ یہ دھوکہ کی بات نہیں ہے اس لئے کہ اس کے ما تھے پر کا فرانکھا ہوگا جس کو پڑھا اُن پڑھا سب پڑھ لیس گے اور دوسرے یہ کہ وہ کا نا ہوگا اور حق تعالی سب عیوب سے پاک ہیں لیکن یا وجود اس کے بھی بعضے لوگ گراہ ہوجا ویں گے اور ان ووٹوں سب عیوب سے پاک ہیں لیکن یا وجود اس کے بھی بعضے لوگ گراہ ہوجا ویں گے اور ان ووٹوں علامتوں کی تاویلیں کر لیس گے میرے ایک است و بیان فرماتے تھے کہ ایک مقام پر ایک اندھے نے خدائی کا دعوائی کیا تھا ساٹھ سر آ دی اس کے ساٹھ ہوگئے۔ ایک طاسب علم نے اس ہے کہا کہ اگرتم خدا ہوتو اپن گا گا گا کہ ہم اپنے بندوں کو (نعوذ باللہ) استحان کرتے ہیں کہ دیکھیں کون ہماری تھی تیس کرتا ہے اور تکذیب کرتا ہے فرضیکہ آ کھے پھوٹی ہوئی اور سے برکا فرکھیا ہوا اس سے زیادہ اور کیا دیل اس کے بطان کی ہوگی ہوگی ہوتی بار میک بار میک بات اس کے بطان کے شاخت کی حدیث ہیں آئی ہوئی ہوئی بات اس کے بطان کے شاخت کی حدیث ہیں آئی ہوئی وہ یہ کہ حضور صلی الشہ علیہ وہلم نے فرمایا کہ تم اس ظاہر بیمنائی ہے اس کو دئیا ہیں ویکھو گے اور حق تھی لی کو ویا ہیں ان الشہ علیہ وہلم نے فرمایا کہ تم اس ظاہر بیمنائی ہے اس کو دئیا ہیں ویکھو گے اور حق تھی لی کو ویا ہیں ان الشہ علیہ وہلم نے فرمایا کہ تم اس ظاہر بیمنائی ہے اس کو دئیا ہیں ویکھو گے اور حق تھی لی کو ویا ہیں ان

ان دلائل کے ہوتے ہوئے بھی کوئی جڑے تو جڑے بہر حال بارش کے متعبق کوئی تدبیر بھی خیر ہے اس میاں کتنے دن ہوگئے بارش نہیں ہوئی قط ہو گیا میں کرتے اور البتہ خالی شکا بیش کیا کرتے ہیں ، میاں کتنے دن ہوگئے بارش نہیں ہوئی قط ہو گیا میں کہتا ہوں کہ اس کہنے ہے کیا مقصود ہے کس کو سنات ہو کیا بیالقد میاں پر اعتراض ہے یا اللہ میاں کو یا کسی آ دمی کو صرف سنا تا اور خبر دینا ہر گر مقصود نہیں اس لئے کہ وہ عالم الغیب کر ہی نہیں سکتے اور القد تعالی کو بھی صرف سنا تا اور خبر دینا ہر گر مقصود نہیں اس لئے کہ وہ عالم الغیب والشہا دہ ہے اب یہی شن (کلوا - طرف) رہی کہ بیاعتراض ہے اور گویا ، مطلب بیرے کہ اے اللہ بیا مرفلان حکمت ہے ایسانہ کرتا جا ہے۔

# حق تعالی شانهٔ براعتراض کفر ہے

تو و کی لیجئے کے حق تھی پراعتر اض کرنا کیا ہوتا ہے اگر قصد ہی میاعتر اض ہوتا تو ہیں اس کو کفر کہتا ہوں لیکن اب کے قصد نہیں ہے سخت ہے او بی اور گستا خی ضرور کہوں گا مجھے تو وابتدان کلی سے سخت وحشت ہوتی ہے ہاں اگر اس جملہ خبر میہ سے بیمقصود ہو کہ دعا کرو کہ بارش ہوتو دوسری بات ہے لیکن قرائن حالیہ ہے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ مید بھی مقصود نہیں اگر کہو کہ ہما راتو ہجھی مقصود میں ہوتا یوں ہی ہا کہ و سے تیں تو اس صورت میں میدنو ہوا اور لغوے بھی احتر از کرنا جا ہے۔

صدیث میں ہے من خسن اسلام الکھڑءِ تو کھ ما لا یغیبہ (آدمی کے اسلام کی خوبی ہیہ ہے کہ اا یعنی اور بے فائدہ ہوتوں کوچھوڑ دے) غرض ہم لوگوں کی بیرحالت ہے کہ فنسول اور لغومیں تو مشغوں میں اور جواصلی اور تیجے تد بیر ہے اس سے غفت ہے۔

# استغفارا وررجوع الى الله بارش كى اصل تدبير ہے

اس زمانہ کے اکثر صلحاء مدا ہن ہیں

وہ یہ کیاس ڈرہ نہ کے بعض صلی ایھی منکرات کود کیلئے دیکھتے ما بمن (سستی کرنے والے) ہو گئے ہیں اب جو ہوگ علی اور اتفایا اور صلی ایہ کا سے ہیں باسٹن کے خواص اہل انقد کے اکثر کی کیفیت میں کے بین اب جو ہوگ علی عادر اتفایا اور صلی ایک انقاب میں ہوتا ہے تکاف میل جول کھا تا بینا شادی بیاہ مرنے جینے میں شرکت اہل معصیت کی کرتے ہیں میں نے سنا ہے کہ بیباں وگ کو کیون بہت کھا تا ہی مگر کوئی ایک بی بی مگر کوئی ایک بی بیٹ کھا تا ہو کہ وہ کو کیون کھا تا ہو کہ وہ کو کیون کھا تا ہو کہ کوئی کھا تا ہو کہ کو کیون کھا تا ہو کہ دو کو کیون کھا تا ہو کہ ہو تا ہو کہ دو کو کیون کھا تا ہو ہو گئے گھی ہو تا ہو کہ دو کو کیون کھا تا ہو کہ ہو تا ہو کہ ہو ہو گئے گئے ۔

# نہی عن المنکر ہے چٹم پوشی پرایک عبرتناک واقعہ

حدیث شریف میں امم سبقہ کے قصوں میں ایک قصد دارد ہوا کہ جرائیں میہ السلام کوایک گا دل کی سبت علم فرمایا کہ اس و لئ دو۔ عرض کیا کہ اے ابتد فیفھا فہلان گئم بعص قط لینی اس میں فلال شخص ہے کہ اس نے بھی گناہ بین کیا تھم ہوا کہ مع اس کے اسٹ دوفار قہ فئم یتمقع و بخہ فی قط لینی وہ ہی ری افر انی دیکھا تھا اور بھی اس کے چرے پر تغیر تک نہیں ہوا۔ دیکھوجو شخص باغیوں سے ملتا ہے وہ بھی باغی ہی شہر ہوتا ہے۔ ایام غدر میں جس نے باغیوں کو پنہ دی شخص باغیوں سے ملتا ہے وہ بھی باغی ہی شہر ہوتا ہے۔ ایام غدر میں جس نے باغیوں کو پنہ دی سرکار کے نزدیک وہ بہت تھوڑ سے بیں ہی وہ بہت تھوڑ سے بیں۔ زیادہ تعدادتوا سے بی اس کوئی بیٹا ہیں ، ہاں کوئی تھوڑ کی جوئا خرا کی در کے کہ ہی دوسرا ہیں ہیں کوئی تھوڑ کی در کے لئے حق تھائی کی طرف رجوع ہوکرد کھر کے کہ کے رحمت ہوئی ۔

# صلوة استنقاكي بركت

دیکھواستہ ای دو ہی رکعت ہیں جو بہت سے بہت وس منٹ ہیں ہو جاتی ہیں بیان باشٹنائے (مجھی کیھار کے علاوہ) شاؤ و ٹا در کے بہت کم ایسا ہوا ہے کہ مؤثر نہ ہوں۔ جب بھی پڑھی گئی ہیں بارش ضرور ہوئی ہے کوئی رجوع ہوکر دیکھے تو۔

# مقام سنديله كي نماز استشقا كاقصه

 جنب میں عرض کیا حق تعالی کوء جزی پیند ہے ناقل اس حکایت کے یوں کہتے تھے کہ انہوں نے سرنہیں اٹھ یا تھ کہ ہارش شروع ہوئی اورخوب ہوئی مولا نافر ہاتے ہیں۔

ه بروں را نظریم وقال را مادروں را بظریم وحال را (ہم فل ہراور قال کوئیس و تکھتے ہم باطن اور حال کود کھتے ہیں)

یعنی ہم طاہر کواورالفاظ کونہیں و کیلئے اگرالفاظ لیے چوڑے یاضا بطہوں لیکن خشک ہوں دل میں پچھ نہ ہواحق تعالی کے نز دیک ان کا پچھ مرتبہ نہیں ہم تو دل کواور مآل کے یکھتے ہیں۔اللہ تعالی نے دکھل دیا کہ تفوی طہارت پرکسی کوناز نہ ہو ہارے در بار میں تفوی طہارت جب ہی مقبول ہے جبکہ اس میں عمیدیت اور خشوع خصوع ہواور خشک تفوی ہمارے در بار میں تو بل فعر اللہ کا حدر نہیں ہے۔

موضع لوباري كي صلوة استنقاكا قصه

موضع تو ہاری ہیں ایک مرتبائ طرح امس کی وجہ ہے مسلمانوں نے استقاکی تماز کی ایری کی ۔ بنے ویکھ کر کہتے تھے کہ اب کے تو ہارش ہے ہی نہیں یہ نضوں کوشش کر رہے ہیں مسمانوں نے دعا کی اے امتدہم کوان کے سامنے ذیبل شہر۔ ابھی دعا ہی ہیں مشغول تھے کہ باش شروع ہوئی۔ وہی بنخ کہ یہ مسلم ( مسلمان ) را ہم جی کو بہت جلدی را بی ( راضی ) رہ ہم پوری اپنی جبکہ یا وجود ہماری اتنی کو تا ہیوں کے تھوڑی جی توجہ میں بھی رہت ہو جاتی ہوت اربہم پوری اپنی اصلاح کر لیس اور دل ہے تو بداور رجوع الی الحق کر یہ تو کسے رحمت ندہوگ ۔ ماشق کہ مشرکہ یا ربحائش نظر نہ کرد اے تو بداور رجوع الی الحق کر یہ تو کسے رحمت ندہوگ ۔ ماشق کہ مشرکہ یا ربحائش نظر نہ کرد اے تا ربحال پرنظر نہ کی ہورا ہے صاحب ( تمہیں ) در تی نہیں ہے ورنہ طبیب ہست و کرنہ طبیب ہست در تی نہیں کے مال پرنظر نہ کی ہورا ہے صاحب ( تمہیں ) در تی نہیں ہے ورنہ طبیب موجود ہے ایس یہ فرض فرض محال ہے کہ مسب نیک ہوں اور بارش نہ ہو!

كاميابي كي حقيقت

اور با غرض اگر نہ بھی ہوت بھی یوں نہ کہیں گے کہ ناکا می ہوئی۔ اس کوناکا می کہن کا میابی کی حقیقت نہ جو نئے ہے۔ میں کا میابی کی حقیقت بنل تا ہوں اس سے ناکا می کاعلم ہوج ئے گا۔ صاحبور و بیال جانا۔ ارزانی کا ہونا۔ روٹی کا ملنا۔ ہر شنے کا حسب دلخواہ ملنالوگ اس کو کا میابی کہتے ہیں۔ یا ورکھویہ کا میابی کی صرف صورت ہے کا میابی کی حقیقت نہیں چنا نچہ میں ایک مثال عرض کرتا ہیں۔ یا ورکھویہ کا میابی کی صرف صورت ہے کا میابی کی حقیقت نہیں چنا نچہ میں ایک مثال عرض کرتا ہوں اس ۔ یا ورکھویہ کا میابی کی صرف صورت ہے کا میابی کی حقیقت نہیں چنا نچہ میں ایک مثال عرض کرتا ہوں اس ۔ یہ آ ہوں اس ۔ یہ آ ہوانداز و ہوگا کہ یہ چیزیں اپنی ما ہیت (حقیقت) میں کا میابی نہیں ہیں۔ دوخص

فرض کے جاویں ایک شخص تو ایسا ہے کہ ایک لا کھروپیاس کی جمک شیں ہے اور جائیدادے نوکر چا کرفرض سب سامان و نیا کا اس کو میسر ہے لیکن اس پرا یک مقدمہ فوجداری کا قائم ہوگیا اوراس میں کھانی کا تھم ہوگیا۔ اورائیک دوسرافخص ہے جوائی کے پڑوی میں رہتا ہے جس کی اوقات بیہے کہ وہ اس کو تحقیر کی نظر ہے دیکھی تھا۔ اگر آج اس امیر کو بوں کہ جاوے کہ تم کوایک صورت سے خلاصی ہو اس کو تحقیر کی نظر ہے دیکھی تھا۔ اگر آج اس امیر کو بوں کہ جاوے کہ تم کوایک صورت سے خلاصی ہو سکتی ہو وہ یہ ہے کہ تم ایا ساراسامان اس شخص کو دے دو بجائے تہا داری سے تمہاری حالت الی ہو اور اس کی چو جاوے گی گر اس کے بعد نا داری سے تمہاری حالت الی ہو جائے گی جسی اس شخص کی ہو جاوے گی گر اس کے بعد نا داری سے تمہاری حالت الی ہو جائے گی جسی اس شخص کی ہے تو جس راضی ہوں۔ اور اگر اس غریب کو کہا جائے گی جسی اس شخص کی ہے تو جس راضی ہوں۔ اور اگر اس غریب کو کہا جب میری جان جائے گئی جسی اس مامان کو لے کر کیا کروں گا۔ سوحا جبواگر بیرو پیداور جائیداداور مرکا نامت ہی کا میا بی جائے گئی تو جس اس سامان کو لے کر کیا کروں گا۔ سوحا جبواگر بیرو پیداور جائیداداور مرکا نامت ہی کا میا بی اور مقصود اصلی جی تا ور وہ غریب آدی کی اور خی کیوں ان کے لینے پر اس خوسا جبواگر بیرو پیداور جائیداداور مرکا نامت ہی کا میا بی اور مقصود اصلی جیس تو کی دو آخر بیب آدی کیوں ان کے لینے پر اس خوسا جبواگر بیرو پیداور جائیداداور مرکا نامت ہی کا میا بی کو اس جائے گی جس راضی ہیں تو کیا وہ می کوں ان کے لینے پر اس خوسا جبور گریس جو تا اور وہ غریب آدی کیوں ان کے لینے پر اس خوسا جبور گریس ہی تو اور وہ غریب آدی کو ان ان کے لینے پر اس خوسا جبور گریس کو تا اور وہ غریب آدی کی دور آئی ہوں ان کے لینے پر اس خوسا کی دور تا جس کی دور غریب آدی کو ان ان کے لینے پر اس خوسا کی دور خوس کی تا اور اس کے دیتے پر کیوں اس کی دور تا جس کی دور غریب آدی کی دور آئی ہوں تا ہوں گریس کو تا دور وہ غریب آدی کی دور آئی ہوں تا ہوں کی دور آئی ہوں تا ہوں گریس کی دور گریس کی در کائی کی دور گریس کی دور

# مال وجائر اد کامیانی کی صورت ہے

پس معلوم ہوا کہ بیسب چیزیں کا میانی کی صور تیں ہیں حقیقت کا میانی کی اور شے ہوں کیا ہے راحت ہوں کے راحت ہوتی ہے اس لئے وہ تقصود ہے بالذات مقصود تبیس ورنہ ہر حالت میں مقصود ہوتا۔ چنانچہاس واقعہ نے ٹابت کر دیا کہ خود غلط بودانچہ ما پنداشتیم (جو پہھے ہم نے ممان کیا واقع میں غلطی تھی)

# اصلی مقصو دراحتِ قلب ہے

پس بڑی چیزاوراصلی مقصودراحت قلب ہائی واسطے وہ دورا کھر و بید سے پر بتکف اور دل سے راضی بلکہ مصر ہاوروہ آٹھ آئے کا مزدوران پرتھو کتا بھی نہیں۔ جب بیٹا بت ہوگیا تو اب ہم اس شبد کا جواب دیتے ہیں اوردعوی کرتے ہیں کہ راحت اور سکون حقیق جوحقیقت ہے کا میا بی ک صرف القد تعالیٰ کی اطاعت میں ہے کہ اس لئے میں نے کہا تھا کہ اصلاح وتقویٰ کے اختیار کرنے میں سے بعد اگر بارش وغیرہ بھی نہ ہواور ظاہراً مصیبت بھی دور نہ ہوتب بھی یوں نہ کہیں سے کہ ناکا می

ہوئی۔اس جاست میں بھی کا میانی ہی ہے اس لئے کدان شخص کواس مصیبت میں بھی ہریشانی نہ ہوگ راحت اور سکون ہی ہوگا اور بیزرادعوی ہی نبیل ہے کدراحت شخصر ہےاط عت میں۔

اہل طاعت کی جانت کا مشاہدہ کر لیجنے کہ ان کوکوئی شے پریشان نہیں کرتی ان کا قلب ہر
وقت مطمئن ہے اور جو پچھ تق لی کی جانب ہے پین آتا ہے وہ اس پردل سے راضی ہیں خواہ وہ
نہت ہو یا تقب (مصیب ) ہو۔ ارزانی ہو یا گرانی ، بارش ہو یا نہ ہواور وہ ای کو دل سے کا میا بی
سجھتے ہیں۔ پس بیٹا بت ہوگیا کہ اگر سب نیک ہوں اور پھر بھی بارش نہ ہوت بھی اس کو تاکائی نہ
کہیں کے بلکہ وہی عین کا میا بی ہے اس لئے کہ قحط اور امساک باراں اسی وقت مصیبت ہے جبکہ
اس سے پریشانی ہواور جبکہ وہ ہر حالت میں راضی ہیں تو ان کے لئے مصیبت ہی نہیں۔ بیل قسم کھا
کر کہتا ہوں کہ سب اگر اصلاح کر لیس تو اس کا کہنا ہی کیا ہے اگر ایک مخص بھی اپنی اصلاح کر لیس تو اس کا کہنا ہی کیا ہے اگر ایک مخص بھی اپنی اصلاح کر لیے
تو وہی کا میا ہ ہوجاوے گا اس کو ہرگز پر بیٹانی نہیں رہے گی کیونکہ خدا تع لی کی فر ما نیردا دی ہیں جو
راحت ہے وہ کسی شنے ہیں بھی نہیں ہے وجداس کی سے ہے کہ اہل امتد کوئی تعالی ہے جبت ہوتی ہے۔
راحت ہے وہ کسی شنے ہیں بھی نہیں ہے وجداس کی سے ہے کہ اہل امتد کوئی تعالی ہے جبت ہوتی ہے۔

حق تعالى شايهٔ كى محبت كااثر

اور محبت وہ شے ہے کہ تمام تنجوں کوشیریں کردی ہے اور حق تعالی کی محبت میں بیاثر کیسے نہ ہوگا۔ جازی عشق میں بیاثر ہوتا ہے کہ تکلیف کوراحت بنادیتا ہے مثلاً کسی پرعاشق ہوا ورآپ چلے جارہے ہوں کہ پنجھے ہے کسی نے ایک گھونسہ بردی زور سے ایسا رسید کیا کہ بردی تکلیف واذیت ہوئی پہچھے پھر کر جو دیکھا تو دیکھتے کیا ہیں کہ وہ گھونسہ مارنے والا وہ مخص ہے جس کے دیکھنے کی برسول ہے تمن تھی اور غیبت میں جس کا نام لے کردل کو لیا دیا کرتا تھ جسے ایک حکایت ہے۔ برسول ہے تمن تھی اور غیبت میں جس کا نام لے کردل کو لیا دیا کرتا تھ جسے ایک حکوانی دیا کرتا تھ جسے ایک حکوانی دیا کردل کو لیا دیا کرتا تھ جسے ایک حکوانور دو دیا بربان محمش بنشستہ فرد ریا گھنتاں قلم می خمود میں بندہ رقم گفت ای محمون شیدا چیست ایس می نویس نامہ بہرکیست ایس گفت ای محمون شیدا چیست ایس می نویس نامہ بہرکیست ایس گفت مثل نے دل تولی کی سمنم گفت میں ہوگا کے کی کوخط کو کے کو خط کو کھول کے دیت پرانگل ہے کی کوخط کو کے ایک کوخط کو کے کے کو خط کو کے کے کوخط کو کے کے کو خط کو کہ کو کھی کو کھیں جی خوال کے دریت پرانگل سے کی کوخط کو کہ کو کھی کو کھی کے کہا تھی جو لیا ہے دل کو کھی کے کھیں جی خوال کے دریت پرانگل سے دل کو کھی کو کھیل کے نام کی مشق کر کیا ہے دل کو کھیل کے دام کی کو خط کے دریا تو کھیا ہے جنوں کے خط کو کھیل کے نام کی مشق کر کیا ہے دل کو کھیل کے نام کی مشق کر کیا ہے دل کو کھیل کے دل کو کھیل کے دل کو کھیل کے دریات پرانگی کے دل کو کھیل کے دریات پرانگی کے دل کو کھیل کے دریات پرانگی کو کھیل کے دریات پرانگی کو کھیل کے دریات پرانگی کے دریات پرانگی کے دریات پرانگی کو کھیل کے دریات پرانگی کی کو کھیل کے دریات پرانگی کے دریات پرانگی کو کھیل کے دریات پرانگی کو کھیل کے دریات کی کو کھیل کے دریات پرانگی کو کھیل کے دریات کی کو کھیل کے دریات کی کو کھیل کے دریات کی کو کھیل کے کہ کو کھیل کے دریات کی کو کھیل کے دریات کی کو کھیل کے دریات کی

(کسی نے مجنوں کو جنگل میں تنہ دیکھ کہ ملین بیٹھا ہوا ہے کہ دیت پرانگ ہے کی لوخط لکھ دہا ہے ۔ پوچھا ہے جمنوں کے خط لکھ دہے ہو کہنے لگا کہ لیل کے نام کی مشق کر کا پنے دل کو سلی دے دہا ہوں )۔ جس کا نام ہی بجائے مشتمی کے تھا اب وہ سامنے جلوہ افروز ہے۔ اب آپ ہی انصاف سیجے کہ اس دست میں کہا اس گھونہ کی اس کو تکلیف ہوگی۔ اگر عشق میں سچا ہے تو یوں کہے گا کہ ایک گونے نہیں تم میرے دی گھونے نگا کر ظرمیرے سامنے رہوجہم کوتو اس کے تکلیف ضرور ہوگی لیکن قلب تو بھی کے گا۔

نشودنصیب وشمن که شود ہلاک میغت سر دوستال سلامت که تو تخبر آز مائی (شمن کاایا نصیب نے ہوکہ تیری آلوارے ہلاک ہودوستوں کا سرسلامت دہے کہ تو تخبر آز مائی کرے)۔

اور په کېچ گل

ناخوش تو خوش بود ہرجانِ من دل فدائے یار دل رنجانِ من (تیرا ناخوش ہونا مجھے اچھا معلوم ہوتا ہے ایسے محبوب پر دل قربان ہے جومیرے دل کو رنجیدہ کرنے والا ہے )۔ اور بیا کیول ہے حض اس لئے کہ بیمجوب کی جانب سے ہے

ع از محبت تلخباشیرین بود (محبت مین تمخیان بھی شیرین ہیں)

جب مخلوق کی محبت میں بیرحالت ہے تو

عجب داری از سالکان طرایت که باشند در بخرمعتی غرایت خوش دوش در بخرمعتی غرایت خوش دوش در بخرمش اگر رایش بینند دگر مرجمش کدایا نے ازبادشاہی نفور بامیدش اندر گدائی صبور دمادم شراب الم درکشند وگرتلخ بینند دم درکشند

( تو سا لکان طریق ہے جو کہ حقیقت کے دریا میں غریق ہیں تعجب کرتا ہے اس کے غم میں پریشان لوگوں کا کیا اچھا وقت ہے اگر غم و کیھتے ہیں اور اگر اس پر مرہم رکھتے ہیں ایے فقیر کہ باوشائی ہے نفرت کرنے والے اور اس کی امید پر نقیری ہیں کرنے والے ہیں ہر وقت رنج کی شراب ہیتے ہیں جب اس میں رنج کی تو کھتے ہیں خاموش رہتے ہیں)۔

جب کہ تمہارے جیبا آ دمی جو تمہاری مثل خون اور کھال اور گوشت بوست سے بنا ہے تمہاری بیرہالت بنادیتا ہے تو صاحبوا محبوب حقیق کے بیشق میں تو بیاثر کیے نہ ہوگا۔ پس کو کی محف میہ ٹا بت نہیں کرسکتا کہ بعداصلاح کے بھی ٹاکا می ہوتی ہے۔

## اہل اللہ کے مصائب میں پریشان نہ ہونے کاسبب

ری یہ بات کہ اگر محبوب ہی کی بیر مرضی ہو کہ مصیبت میں پھنسار ہے پھر تو کا میابی ہونا اور مصیبت سے نگلن ممکن ہی نہیں تو پھر کا میابی کدھر سے ہوئی۔ بات بیہ ہے کہ میرامقصود صرف بیہ ہے کہ ان کواظمینان اور چین اور سکون ہروقت رہتا ہے اس کا نام میں نے باعتبار حقیقت کے کامیا لی رکھا ہے۔ میں نے یہ دعو کی نہیں کیا کہ مصائب ان پرنہیں آتے مصائب صوریہ آتے ہیں گراس سے وہ پریٹان نہیں ہوتے از جارفہ نہیں ہوتے اور کیوں ہوں اس لئے کہ وہ خوب جانے ہیں کہ چی تعالیٰ بندہ کے واسطے وہ کی کرتے ہیں جواس کے لئے بہتر ہوئی تعالیٰ کو ماں سے زیادہ شفقت ہے۔ طفل می لرزو زنیش احتجام بادیو مشفق ازاں غم شاد کام خواس کی لرزو زنیش احتجام بادیو مشفق بان اس سے مطمئن اور خوش ہوئی ہے کہ خواس نہیں (بچیشتر لکوانے سے لرزتا ہے گرمشفق بان اس سے مطمئن اور خوش ہوئی ہے کہ خدات خواس کی میں یا امیر مگران کو ذکیل اور پریٹان نہیں کرتے اس کے خلاف کہیں بتلاؤ تب شبہ کی مخبائش ہے بہر حال ثابت ہوگیا کہ ان مصبتوں سے کرتے اس کے خلاف کہیں بتلاؤ تب شبہ کی مخبائش ہے بہر حال ثابت ہوگیا کہ ان مصبتوں سے کے طریقہ ہے توجہ کرواوراس

دین کی طرف سی طریق سے متوجہ ہونے کی ضرورت

بہت لوگ اس کے متعلق بھی غلطیوں میں جتلا ہیں ایعنی اگر دین کی طرف آتے ہیں تو نے رنگ ہے اور جواس کا اصلی طریق ہے اس طریقتہ پرنہیں چلتے۔ مثلاً کسی بزرگ ہے کہتے ہیں کہ حضرت کوئی ایسی تقربیر سیجئے کہ مناہ مجھ سے نہ ہوں۔ کو یا حضرت کے پاس کوئی زنجیر ہے کہ آپ کو اس میں جکڑ دیں گے تو گویا وہ نرے بزرگ ہی نہیں بلکہ کوتو ال یا داروغہ جیل بھی ہیں۔

ایک معقولی مولوی صاحب سے ان کے ملنے کے لئے ایک خان صاحب رئیس آئے اور وہ رئیس متاجری پرگاؤں کا انظام کس کے میر دکر آئے فان صاحب گاؤں کا انظام کس کے میر دکر آئے فان صاحب نے فر مایا آبا میں میں در در آئے فان صاحب نے فر مایا کہ بڑے بیرصاحب کے میر دکر دیا۔ مولوی صاحب نے فر مایا آبا ہم بقریہ ہم بارے بیرصاحب بڑے گئا ان سے بد بال بھی ہیں۔ فل ہر میں قدمعلوم ہوا کہ وہ گؤں کے بد بال بھی ہیں۔ فل ہر میں قدمعلوم ہوا کہ وہ گؤں کے بد بال بھی ہیں۔ فل ہر میں قدمعلوم ہوا کہ وہ گؤں کے بد بال بھی ہیں۔ فل ہر میں قدمعلوم ہوتا ہے کہ بیرموادی صاحب بڑے گئا ان سے اور واقع میں گئا تی وہ خان صاحب سے کے بر میں تو معلوم ہوتا ہے کہ بیر میں فوق ہوتا ہے لوالی ہم بھا تو ایسے ہی ہمارے بھا گی اڈر تو و میں کی طرف متوجہ بیر ہم ہوتا ہے اور اگر کے خضر دری شوق ہوتا ہے تو ایسے ہی ہمارے بیں کرتے ہیں۔

اگر غفلت سے باز آیا جفا کی تلافی کی بھی ظالم نے تو کیا کی الم عضا کے اور کیا کی المحف کہتے ہیں کہ دھنرت اپنے سیند میں سے پچھادید بیجئے کو باان کے پاس کوئی پڑ بیہے کہ دہ

اس میں سے تم کو بھی ویدیں گے۔ایک ہزرگ نے اس کے جواب میں کہا تھا کہ جس کے سینہ میں سے سینہ میں سے سینہ میں سے تم ما تکتے ہوید ویکھو کہ اس کے سینہ میں کیور آیا۔ برسوں مجاہدے کئے ختیں کیس ، خدشیں کیس اس خطوظ نفسانید پرخاک ڈالی جسب کھ طلاسوتم بھی اس طرح کروں

صوفی نشود صافی تادر تکشد جامے بسیار سفر باید تا پخته شود خام (صوفی جب تک بہت سے مجاہدے نہ کرے خام ہی رہتا ہے ، پختلی مجاہدات کے بعد حاصل ہوتی ہے )۔

بڑے بڑے سفر ہے مواد مجاہدے اور مشقتیں ہیں اسے مجاہدے کے بعد خائی گئی ہے۔
عرض بیزا خبط ہے بعضے وانشمندا پیے لوگوں کا علاج بھی کرویتے ہیں، جیسے ایک ظریف سیاح شاہ
صاحب کی نسبت ایک خان صاحب کو خیال ہوگیا کہ یہ کیمیا جانے ہیں ، آئے اور بات شروع ہوئی
۔ خان صاحب! السّلام علیم ۔ شاہ صاحب وعلیم السّلام ۔ خان صاحب ، شاہ صاحب ہیں نے سنا
ہے آپ کیمیا جانے ہیں ۔ شاہ صاحب بال جانے ہیں ۔ خان صاحب ۔ ہم کو بھی بتلا دو۔ شاہ
صاحب نہیں بتلاتے تمہارے یا واکو کر ہیں ۔ پھر تو خان صاحب کو اور بھی زیادہ اعتقاد بڑھا
اور منت کرنے گئے۔ شہ صاحب نے ہما کہ خان صاحب جس طرح ہم نے سیمی ہوا کے اس طرح
سیمو خدمت کرویاؤں و باؤ حقے بھرو جو ہم کھلاویں وہ کھاؤ اور جو ہم کہیں وہ کرو ۔ اگر بھی مزاج

خان صاحب راضی ہو گئے۔ رات ہونی شاہ صاحب نے پجھ کھاس پھونس اُہال کرخان صاحب کے سما منے رکھ دیا۔ خان صاحب نے ابیا کھانا کب کھایا تھاذ رانا ک چڑھانے گئے۔ شاہ صاحب نے کہا ہمی تواقل ہی منزل ہے۔ جب خان صاحب نے بیرنگ دیکھاتو کیمیا ہے عمر بھر کے لیے توب کی۔ کہا ہمی تواقل ہی منزل ہے۔ جب خان صاحب نے بیرنگ دیکھاتو کیمیا ہے عمر بھر کو جال بھر صاحبو! خدستیں کرو۔ منتقل کرو خداتی اُل فضل فرہ نے والے جیں۔ طلب کا تو یہ حال بھر چاہتے ہوکہ بغیر ہاتھ یا دُل ہلا کے فل جائے بیتو طریق بزرگ کے متعلق کلام تھ۔ اب اس کے شمرات کے متعلق کیوں ہے کہ۔

خواب بزرگی کے ثمرات میں سے ہیں

بزرگ کے تمرات اپنے ذہن میں کیا سمجھ رکھے ہیں مثلاً اگر کوئی اچھا خواب نظر آھیا بس سے بزرگی ہے اور اگر خواب بند ہو گئے سمجھ گئے کہ بزرگی جاری جاتی رہی۔ میرے پاس بہت خطوط خوا بو یا کے متعلق آتے ہیں میں توجواب میں پیشعر کھے دیتا ہوں \_

نه شم نه شب پرستم که حدیث خواب گویم چو غلام آفقاً بم ہمه زآ فقاب مگویم (نه شب ہول نه ثب پرست جوخواب کی تعبیر بیان کروں محبوب حقیقی کا غلام ہوں اس کی با تمیں بیان کرتا ہوں)۔

جودریافت کروبیداری کی صاحت پوچھو۔خواب تو اگریہ جی ویکیدلوکہ سوار کا گوشت کھایا ہے والقدذ روبرا برتم کو بُعد نہیں ہواا وراگرخواب میں یہ دیکھوکہ ہم جنت میں ہیں والقداس سے پچے قرب نہیں ہوا۔ بہر حال کام کرو۔ کام کرنے سے پچے ملتا ہے اور سینہ میں کیا دھراہے ہاں سینہ میں تو بلخم ہے وہ تم کودے دیں گے۔

بزرگوں کی مجلس میں دنیا بھر کی خبریں سنا نالغوحر کت ہے

اور بعضے لوگ اس طرح دین کی طرف متوجہ ہوتے ہیں کہ دنیا لے کر بزرگوں کے پاس جاتے ہیں۔ کہ دنیا لے کر بزرگوں کے پاس جاتے ہیں۔ کیا معنی کہ بزرگوں کے پاس جا کیں گے اور ان کا وقت بھی ضائع کریں گے اور دنیا بحرکے قصے وہاں بیان کریں گے۔حضرت بہم کی میں بیہور ہاہے۔ روم میں بیقصہ ہوا۔ روس میں واقعہ ہوا۔ روس میں کا تعد ہوا۔ صاحبوا تم کو روم روس کے قضوں سے کیا لینا ہے۔خود تمہارے اندرا کیک روم ، روس ہے کیا لینا ہے۔خود تمہارے اندرا کیک روم ، روس ہے کیالینا ہے۔ خود تمہارے اندرا کیک روم ، روس ہے کیالینا ہے۔

اے برا درعقل کی دم باخود آر دمبدم در تو خزاں است وبہار (ارے بھائی تھوڑی دیرے لئے ذراعقل درست کرکے دیکھے خود تیرے اندر دمبدم خزال دبہار موجود ہے)۔

ستم ست اگر ہوست کشد کہ بسیر سرویمن درآ ۔ تو زخنچ کم نہ و میدۂ در دل کشانجین درآ ( تمہارے اندرخود چمن ہے اس کا بھا ٹکہ تمہارے ہاتھ دیش ہے جب جی جا ہے میر کرلو )۔ حکیم سنائی کہتے ہیں ۔

آسان ہاست در ولایت جان کار فرمائے آسانِ جہاں در رہ روح پست وبالا ہاست کوہ ہائے بلند وصحراہاست (ولایت جان میں بہت ہے آسان ہیں جو ظاہری آسان میں کارفرما ہیں روح (باطن) کے راستہ میں پست و بالا (نشیب وفراز) کوہ وصحراموجود ہیں)۔ حضرت عنی رضی انتد تعالی عند قر مائے ہیں۔

وانت الكتاب المبين الذي با حرقه يظهر المضمر

و تزعم انک جرم صغیر و فیک الظوی العالم الاکبر (اورتومثل ایک روثن کتاب کے ہس کے حرفوں ہے مضمر ہاتیں ظاہر ہوتی میں تواپنے آپ کوجسم صغیر مجھتا ہے حالانکہ تیرے اندر بڑا جہان لیٹا ہواہے )۔

اپ وہ سے بیر بھا ہے جا لاستہ پر سے ہر دیرہ بہاں پہ اوس ہے ۔ صاحبو التمہارے اندرسب بچھ ہے روم بھی ہے روس بھی ہے اس کا بیمطلب نہیں کہ وہاں مکان ہے ہوئے ہیں مقصود یہ ہے کہ جب تم روم روس کی لڑائی دیکھویا سنوتو اپنے اندرروح ونفس

ک لڑائی کے متعلق بھی خور کیا کرو کہتم پرتمہارانفس غالب ہے باروح غالب ہے بید کیاظکم وستم ہے کہ بیرونی لڑائیوں کے تو تذکر ہے کرواورا پنے اندر جولڑائی ہےاس سے غفلت ہو ۔

ما قطبہ سکندرو دارا نخواندہ ایم ، از ما بجر حکایت مہر و وفا میرس (ہم نے سکندرودارا کے قصیبیں پڑھے ہیں ہم سے محبت اور مشق کی ہاتوں کے سوا پچھٹ پوچھو)۔ بادر کھواگر اس سے خفست ہیں رہے تو بہت پچھتاؤ گے۔ یہاں تو تاکا می ہوہی رہی ہے وہال

### اصلاح كاطريق

اس آیت بین اس کاطریقه ذرکور ہاور وہ طریقه مرکب ہدوجز و سے اور ان دونوں بیس تر تیب بھتی ہے اوّل تو بیہ کہا ہے گنا ہوں ہے معانی ما تکو گرمعانی ما تکنا یہ بین کہ صرف زبان سے استغفر ابتد استغفر اللّٰہ کہدلیا بیاتو نقل ہے معانی ما تکنے کی جیسے کی فاری دیباتی نے کسی واعظ سے سنا کہ بے وضونما زنہیں ہوتی تو آب فر و تے ہیں۔

"بار ہا کر دیم وشدنی ز" (ایساہم نے بہت مرتبہ کی اور نماز ہوگئی)

ام اشخے بیٹھنے کا سمجھے۔ ہمارے اس ومولا نامحہ بیقوب صاحب ہے ایک شخص نے مسئلہ
پوچھ کے ایک عورت اور مرد میں میرشتہ ہے ان کا نکاح ہوسکتا ہے یا نہیں ۔ فروی کہ نہیں ہوسکتا۔
کہنے لگا کہ ہم نے تو کیا تھ ہوگیا ۔ نہ ہونے کا مطلب میہ سمجھا کہ اغاظ ایج ب وقبول کے منہ ہے نہ نکل سکیں سے بس جیسی یہ نماز اور نکاح ہوا تھ ایسے ہی ہم لوگوں کا استغفار کھی ہے۔ صاحبو ہم گناہ
کے استغفار کا طریقہ جدا ہے گن ہول کو دیکھوکہ کیا ہیں۔

#### حقوق العباد كااستغفار

اگر حقوق العباد ہیں ان کی استغفار ہے ہے کہ ان کو اداکر وان کی معافی استغفار پڑھتے ہے نہ ہوگی۔اگر حفوق کی استغفار پڑھتے ہے نہ ہوگی۔اگر روزے نماز ذمہ پر ہیں ان کی استغفار ہے ہے کہ ان کی قضا کرو۔اگر گناہ ہیں ان کی توبہ کا ستغفار کے لوازم میں سے ہمعاصی کا ترک کرنا خواہ دیا تات کے متعلق ہوں یا مغاملات کے۔

# آمدوخرج كےخلاف شرع ذرائع

مثلاً آئ کل اکثر لوگ آیدنی وخرج کے طریقوں میں صدود شریعت کا لیا ظاہیں رکھتے۔ اس زمانہ میں آیدنی کے بہت سے طریقے خلاف شرع شائع ہوئے ہیں کہ جوئے یار ہا اسے خالی نہیں۔ دیوالی کی دات میں جو جوا م کھیلا جا تا ہے اس کوتو کر آجھتے ہیں لیکن آئ کل سے جو چل رہا ہے اس سے پر تیز نہیں کرتے ان سٹہ والوں میں بہت لوگ ایسے جی کہ نمازی اور داڑھی کمی خنوں سے اوپر پا جو مد ہاتھ میں تنبیع بڑے منتی لیکن سٹہ سے ان کا تقوی نہیں ٹو نما۔ یادر کھویہ بالکل جوا ہے اس طرح چھٹے یاں جو پڑتی ہیں یہ کھی جوا ہے۔ اس سے بڑھ کر بیر کمپنیاں جونگی ہیں وہ بھی جرام ہیں۔ ان کے چھٹے یاں جو پڑتی ہیں یہ بھی جوا سے سات سے بڑھ کر بیر کمپنیاں جونگی ہیں وہ بھی جرام ہیں۔ ان کے تقسیم کا سلسلہ بیر سے حرام و قمار جواء اور رہا انہیں اور ان میں سخت دھو کہ بھی ہے۔ شریعت میں کوئی معالمہ بیجید فریش اور ان طریق میں اور خرج معالمہ بیجید فریش اور ان طریق جواں میں سخت و بیجیدگی اور دھو کہ ہے۔ بیر قامد نی کے طریق ہیں اور خرج کے اندر تو کہ جو باک بی نہیں جہاں جا ہیے ہیں تنقمات میں نفول سامان میں ناموری کے کاموں میں بیر ہو جو ہیں۔ بیجھتے ہیں اپنی شئے ہے۔ جس طرح جا ہیں صرف کریں۔

## كوكيين كهانے كى خرابياں

اورسب سے زیادہ گندہ مصرف جواس شہر میں کثرت سے ہے کو کین کھانا ہے۔ اس کو کین میں اس سے سینکز ول گھر پر باد ہو گئے ظاہر میں تو ذرای چیز ہے لیکن مف سداس کے کثیر جیں شیطان کا شیرہ ہے۔ شیطان کو کسی نے کہاتھا کہ تو بڑا ملعون ہے گناہ کر، تا ہواں نے کہ جس کیا گناہ کرا تا ہوں میں تو ذرای بات کرتا ہول لوگ اس کو بڑھا دیے جی دیکھو میں تم کو تماش دکھنا تا ہوں۔ ایک میں تو ذرای بات کرتا ہول لوگ اس کو بڑھا دی اس پر بھی دوکان پر پہنچے۔ ایک انگلی شیرہ کی مجر کرد ایوار کولگا دی اس پر ایک میں آ جیٹھی ایک چھیکی اس پر بھی اس پر دوکا ندار کے اس کے اس بی دوکا ندار کے اس کے اس بی دوکا ندار کی بلی دوڑی اس بی ایک خور بیار کا جو کہ فورجی سوار تھا کنا لیکا۔ دوکا ندار نے اس کے

کا یک کنری ماری سوار کو غصر آیا اس نے دوکا ندار کے ایک گوار ماری بازار والوں نے انتقام میں سوار کو آل کر ڈالا ۔ فوج میں خبر ہوئی فوج والوں نے بازار کو گھیر کر دیا ۔ ایک گفت میں تمام شریعی خون وقت نے دوسری فوج سے ان ظالموں کو سزا میں آئی شروع کر دیا ۔ ایک گفت میں تمام شریعی خون کے ندی کا نے بہد گئے ۔ شیطان نے کہا دیکھا میں نے کیا کیا تھا اور لوگوں نے اس کو کہ ب تک پہنچا دیا ۔ ای طرح یہ کو کہ بن تک پہنچا دیا ۔ ای طرح یہ کو کیمین بھی شیطان کا شیرہ ہے جب تک اپنے پاس رو بیدر ہتا ہاس کو خرید کر کھا تے ہیں جب وہ ختم ہو جاتا ہے تو اٹا شالمیت تی کرکام چلاتے ہیں جب وہ بھی ختم ہوگیا تو ہوی کا زیور پھر جا کیوا ور گھر غرض سب اڑا دیتے ہیں ۔ جب اپنا سرمایہ تم ہولیا پھر پڑ وسیوں پر صفایا شروع کر دیا ۔ کس کے برتن اٹھا لئے کس کے یہاں نقب وے دی آخر جیل خانہ میں چلے جاتے ہیں وہاں مفت کی روثیاں گھا تے ہیں ، گھر رہنے میں تو پچو گر بھی تھی وہاں پچو گر بی نہیں ، حالا ہیں اور تیجب بیوٹ تی ہو گئر بھی تھی وہاں پچو گر بی نہیں ، دکھنا ہم پھر آ کمیں مقت کی روثیاں گھا تے ہیں کی دیا کی شئے ہیں تو کہ کرآ تے ہیں کہ ہمارا چولہا ہا تی رکھنا ہم پھر آ کمیں اور مصیبتیں اٹھا تے ہیں کیا تھوڑ تے نہیں ۔ لوگ کہتے ہیں کہ چھوٹی نہیں ۔ مارے بیا رول کئی اور تیمی اٹھا تے ہیں لئی ہوڑ تے نہیں ۔ لوگ کہتے ہیں کہ چھوٹی نہیں ۔ حالات ہم پھر آ کمیں اور مصیبتیں اٹھا تے ہیں لیکن چھوڑ تے نہیں ۔ لوگ کہتے ہیں کہ چھوٹی نہیں ۔ مصاحب بلا کیں اور مصیبتیں اٹھا تے ہیں لیکن چھوٹ تے نہیں ۔ لوگ کہتے ہیں کہ چھوٹی نہیں ۔ مصاحب بلا کیں اور مصیبتیں اٹھا تے تو سب چھوٹ جاتی ہیں ۔ لوگ کہتے ہیں کہ چھوٹی نہیں ۔ ۔

حضرت مولانا گنگوہی کے باہمت مخلص مرید کا قصہ

حضرت مولا تا گنگوہی رحمۃ الله علیہ کی قدمت میں ایک گاؤں کا رہنے والا مرید ہوئے کے لئے آیا۔ حضرت نے کلمات بیعت کے کہ جن کا کہ حاصل معاصی ہے تو بہ ہے کہلا دیئے۔ جب تو بہ کر کی تو کہتا ہے کہ مولوی جی اقیم ہے تو تو بہ کرائی ہی نہیں ، حضرت نے فر مایا جھے کیے فہر کہتوافیوں کھا تا ہے۔ اچھا یہ بتلاکتی کھا تا ہے ، جس قد رکھا تا ہو میرے ہاتھ پر رکھ دے گراس نے جیب میں سے افیون کی ڈید نکال کر دور تھے گی کہ مولوی جی جب تو بہ ہی کر کی تو اب کیا کھا کیس کے گھر گیا تو دست شروع ہوئے اس نے مولانا ہے کہلا کر بھیجا کہ حضرت دعا کہتے اچھا ہوجاؤں چندروز کے بعد انکار کے اس است جو کر پھر آیا۔ دورو بیہ حضرت کی خدمت میں پیش کئے حضرت نے بعد انکار کے اس لیے اصرار سے قبول فر مائے کہتا ہے حضرت کی خدمت میں پیش کئے حضرت نے بعد انکار کے اس کے اصرار سے قبول فر مائے کہتا ہے حضرت ہی بیتو آپ نے بوچھا ہی نہیں کہ بیر دو بیہ کیس نے افوان چھوڑی تو میرانفس بہت خوش ہوا کہ دورو بیہ کیس ماہوار کی افیون کھا تا تھا ، جب میں نے افوان چھوڑی تو میرانفس بہت خوش ہوا کہ دورو بیہ کھیں ماہوار کی افیون کھا تا تھا ، جب میں نے افیون چھوڑی تو میرانفس بہت خوش ہوا کہ دورو بیہ کھیں ماہوار کی افیون کھا تا تھا ، جب میں نے افیون چھوڑی تو میرانفس بہت خوش ہوا کہ دورو بیہ کھیں ماہوار کی افیون کھا تا تھا ، جب میں نے افیون چھوڑی تو میرانفس بہت خوش ہوا کہ دورو بیہ کھیں ماہوار کی افیون کھا تا تھا ، جب میں نے افیون چھوڑی تو میرانفس بہت خوش ہوا کہ دورو بیہ کھیں ماہوار کی افیون کھا تا تھا ، جب میں نے افیون چھوڑی تو میرانفس بہت خوش ہوا کہ دورو بیہ کھیں

گے۔ میں نے کہا کہ میں تیرے سے کیٹیں بچاؤل گا۔ میں بیددورہ پیا ہے ہیرکودوں گا۔

بظ ہرلوگ اس گنوارکواس کی گفتگو سے غیر مہذب سمجھے ہوں نگے۔ حضرت تہذیب نام لکھنو اور

دامل کے الفاظ کا نہیں ہے وہ تعذیب ہے تبذیب نام ہے۔ تہذیب نفس کا جس کا بڑا شعبہ ظلوص ہے جو

اس گنوار میں کمال کے ساتھ حاصل تھا سوآ ہے نے افاظ کو تو دیکھا لیکن بیندہ یکھا کہاس گنوار میں کس

درجہ کا خلوص اور تکلف اور ضنع سے شنادور تھا کہ جو بات تھی بلاتکلف سب کہدی مولا نافر ماتے ہیں ۔

مایروں را بنگریم و قال را مادروں را بنگریم و حال را

توبه کے لوازم

اصلاح كاثمر

آ گے اس اصداح کا ثمرہ بیان فرماتے ہیں ، یز سیل سنگانا کو کا العی تم پر بارش بہت ہر سنے والی بھیجیں گے۔ یہ بارش خواہ ظاہر میں ہو یا اگر ظاہر میں در بھی ہوگئی تواس بارش کی روح تو ضرور ہی ہوگی اوراس کو باطن کی بارش کہنا چاہیئے بعنی قلب پر رحمت کی بارش ہوگی جس کی تفصیل اوپر آ چکی ہے کہ کا میں بی کا بہت طماحیت قلب وراحت روح ہے ویڑڈ کا فاؤ کا کا فائین فائین کا بینی دوسر اثمرہ یہ ہوگا کہ تمہاری موجودہ قوت کو بردھا ویں گے اس وقت تو قوت مالی وج ہی ہے

اصلاح کے بعد توت تنب عط فرہ ویں گے پھر جو بھی مصیبت آئے گی وہ صورت مصیبت ہوگی اور حقیقت میں میدہ انت ہوگی کہ اس مصیبت پر ہزار راحتیں قربان کر و گے اور زبان حال ہے کہو گے ۔ ہر چہاز دوست میر سدنیکوست (جو پھی محبوب کی جانب ہے چیش آئے وہ خیر ہی ہوتا ہے) ، ہر چہاز دوست میر سدنیکوست (جو پھی محبوب کی جانب ہے چیش آئے وہ خیر ہی ہوتا ہے) ، اسٹے ارشاد ہے وکڑ تنوکو کو افزائے ہیں فرہ یو

تولی کیشمیں

اس لئے کہ تو تی دوقتمیں ہیں ایک صورت تو ٹی ایک حقیقت تو ٹی ۔ صوریۃ تو یہ کہ بھر یت سے غلطی ہو گئی۔ ایک غلطیوں سے انسان کی نہیں سکتا۔ اور حقیقت تو ٹی ہوتی ہے مقابلانہ وباغیانہ تو فرماتے ہیں کہ باغیانہ تو لی مت کرولیٹن باغی مت بنواور گن و سے تو کسے بھالی ہو سکتے ہیں لیک ہو سکتے ہیں لیک اگر گناہ ہو جائے تو ساتھ کے ساتھ تو بر کرو۔ حدیث شریف ہیں ہے کہ گئے ہم خطاء وُنَ وَ خَیْرُ الْحَطَّائِینَ التُوّا اُبُونَ (منداحہ ۲۱۹۸ اسنن التر فری ۱۹۸۹ سنن التر فری ۱۹۳۹ کی اور پیلر فیقہ میں سے خطا وار ہواور بہتر خطاوار تو بہر نے والے ہیں۔ بیتھیم ہے جن تعالیٰ کی اور پیلر یقہ یعنی تم سب خطا وار ہواور بہتر خطاوار تو بہر نے والے ہیں۔ بیتھیم ہے جن تعالیٰ کی اور پیلر یقہ وہ ہے کہ جس سے قو می مالی جسی ، و بنی دیوی تر تی ہوا ہے اس کو بیلے باندھویا در کھو کہ ہماری دین وہ ہو گئی اور ادبار وہ جنوی فلاح دین کے ساتھ وابستہ ہے جب بھی اس کے خلاف ہوا ہے تنزل اور پستی اور ادبار ورقط سب بی بلائیں مساط ہو جاتی ہیں۔

اب حق تعالى ہے دعا كروكر حق تعالى تو فيق عط فرما كيں ،آ مين ثم آمين۔

آثار الحوبة في اسرارالتوبة

#### يه وعظ

سناه کے مفاسداور توب کے دینی و دُنیاوی فواکد کے متعلق کیم جماوی الاول مصالے ہے بروز شغبہ حضرت تھیم الامت تفانوی کے جھوٹے دولت خانہ پر بیٹھ کر تقریباً اڑھائی گھنٹہ بیان فرہ یا۔ سامعین کی تعداد تقریباً سوم داورخوا تین پُر دہ بیں اس کے علاوہ تھیں مولا ناحمید حسن دیو بندی نے تامیندفرہ یا۔

#### خطيه ما تؤره

الْحَمَدُ لِلّهِ نَحْمَدُهُ وَنَسْعَيْنُهُ وَنَسْعَغُوهُ وَنُوْمِنُ بِهِ وَنَوَكُلُ عَلَيْهِ وَنَعُودُ بِاللّهِ مِنْ شُرُورٍ الْفُسِنَا وَمِنُ سَيِّالِتِ اعْمَالِنَا مَنْ يُهْدِهِ اللّهُ فَلا مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يُضْلِلُهُ فَلَا هَادِى لَهُ وَنَشْهَدُ اَنَّ سَيِّدَنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدُنَا عَبُدُهُ وَرَسُولُهُ صَلّى اللّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى اللهِ وَاصْحَابِهِ وَبَارِكُ وَسَلِّمُ (دَائِمًا ابَدًا كَمَا يُحِبُّ وَيَرُضَى ١٢) عَلَيْهِ وَعَلَى اللهِ وَاصْحَابِهِ وَبَارِكُ وَسَلِّمُ (دَائِمًا ابَدًا كَمَا يُحِبُّ وَيَرُضَى ٢١) امَّا بَعْدُ فَاعُودُ فِي اللّهِ مِنَ الشّيطُنِ الرَّحِيْمِ. بِسُمِ اللّهِ الرَّحُمنِ الرَّحِيْمِ.

ڽؘؿؙؙۿٵڟٙڿؽڹٵڡٮؙٷٵؿ۬ۅؙڶۄٚٵۘۑڶڛۊڎؽڎڐڟڡؗؽ؞ٛڵڮؙؗٵؽۼؖڲڣۯۼڬڎڛۑٵؾػڎۄؽۮڿۛػڬڿۼؿؾؾؽڕؽ ڡۭڽؙۼٛڹٵڶٲڟڒؙٷۿڒڮۼؙؿؽؽڶڶۿٵڶؾڲؽٷڷؽؿ۠ؽٵۺ۠ۊڶۼڎڎٚۏۯۿۿؽۺڡۑڹڹۮٳؽۮؽۿۿۅڮؽؽۯۻۼؽڠۏڵۄؙؽ ڒۺؙٵ۫ڰۣۼۯؿڒ

ترجمہ: اے ایمان والو اللہ کے سامنے سمجی توبہ کرو امید ہے کہ تمہارا رب تمہارے سماہ معاف کردے گاہ کردے گاہ معاف کردے گاہ ہوں گی اور بیہ معاف کردے گاہ ہوں گی اور بیہ اس دوز ہوگا جس روز اللہ تعالیٰ ہی اکرم صلی التہ علیہ وسلم کواور جومسلمان ان کے ساتھ ہیں ان کورسوا متحرے گا ان کا توران کے درمیان اور ان کے یا کمیں دوڑتا ہوگا کہتے ہیں اے ہمارے دب پوری کردے دوشتی ہماری ہم کواور معاف کرہم کو بے شک تو ہر چیز پر قاور ہے۔

# فيجه عرصه وعظ نه بيان فرمانے كاسبب

قبل اس کے کہ پیس بیان کرنا شروع کروں ایک چھوٹا ساوا قدعوش کروینا مناسب سجھتا ہوں وہ یہ کہ اس وقت آپ حضرات کوشاید اس کا انظار ہوگا کہ اب بھی حسب طرز سابق وعظ بیان کیا جائے ہیں جا کہ اور میرے ہاتھ جی کتاب ہاتھ جی جو نے گا۔اور میرے ہاتھ جی کتاب ہاتھ جی کتاب ہاتھ جی بوا ہو کیونکہ وعظ کے وقت کتاب ہاتھ جی لینے کا میرا پہلے معمول شرق ۔ تو ہات ہے کہ مدت ہوئی وعظ کا انفاق نہیں ہوا چنا نچے اس وقت بھی متعارف طریق سے وعظ نہ ہوگا بلکہ کتاب میں ویکھ کر اجاد بیث کوتر جمہ ومطلب بیان کروں گا اور چونکہ وہ بیان احاد بیٹ ہوگا اور جی حافظ حدیث ہوں نہیں اس واسطے کتاب ہاتھ جی لی ہوا ہو وجداس تند مل المرز کی ہیں ہے کہ چندروز سے طبیعت میں ایک قتم کا تغیر (تبدیلی) ہوا ہے جس کی وجہ وجداس تند مل المرز کی ہیں ہے کہ چندروز سے طبیعت میں ایک قتم کا تغیر (تبدیلی) ہوا ہے جس کی وجہ سے وعظ بالکل ترک ہوگیا ہے ۔گروہ ایس تغیر ہے کہ جی ایک تغیر کی پوری تقیقت تو نہیں بتا سل مگراس کا سے وعظ بالکل ترک ہوگیا ہے ۔گروہ ایس تغیر ہے کہ جی ایک تغیر کی توری تقیقت تو نہیں بتا سل مگراس کا

اثریہ کہ جومضمون ذہن میں آتا ہے اس کے پھیلاؤ پر قدرت نہیں اور باوجود قصد کے وہ صفمون برحت نہیں۔ یہ بات ایک ہت ہے جی آرہی ہے ای وجہ سے وعظ ترک کر دیا گیا۔ ثما یہ کسی کو سے شہر ہوکہ چونکہ آج کل وعظ کے لکھنے کا کوئی انتظام نہیں اس لئے طبیعت نہیں تھنی سویہ وجہ بھی نہیں کیوں کہ پہلے لکھنے والے موجود بھی شے گرمیری طبیعت اسی وقت وعظ ہے ہت گئی تھی غرض یہ کہا یک حالت ہے جو بھی کوایک ہدت ہے جیش آرہی ہے اور جو حالت عبد (بندہ) کو بلاا فقتیار پیش آتی ہو وہ کے مان ہوں ہوتی معلوم نہیں گرچونکہ جھے کو بغیر آتی ہو وہ خیر ہی ہوتی ہے۔ اس لئے گواس حالت موجودہ کی حقیقت معلوم نہیں گرچونکہ جھے کو بغیر میرے اختیار کے چیش آرہی ہے اس لئے گواس حالت موجودہ کی حقیقت معلوم نہیں گرچونکہ جھے کو بغیر اس میرے اختیار کے چیش آرہی ہے اس لئے امریہ ہے کہ خیر ہی ہوگی اسی واسطے اس کا قلق بھی نہیں اس عرصہ جیں بعض احباب نے فرمائیں بھی کیس گر ان سے بھی میں عذر کر دیا گیا ۔ لیکن احباب کی طرف سے یہ جواب ملاکہ آپ بیان کا ارادہ تو تیجئے القد تعالیٰ ہدفر مائے گا۔

## مضمون بیان کرنے کے دوطر لق

اور جھ کو بھی یہ خیال ہوا کہ کی مضمون تے بیان کرنے کے دون کا طریقے ہیں ایک تو یہ کہ سوج کر بیان کیا جائے۔ تو گوسوج کر بیان کردیا جائے۔ تو گوسوج کم ہوتا تھا میرا پہلے بھی بین کرنے کا بہی طرز رہا کہ جا تکلف جو مضمون آیا بیان کردیا اور اس خیال کا مقتضا یہ تھا کہ اس عذر سے اثر ندلیا جائے گر پھر بھی اس وقت کی صالت اور موجودہ حالت میں تفاوت (فرق) معلوم ہوتا ہے وہ تفاوت ہے کہ پہلے سوچنا گوتفصیلا نہ تھا گر اجمالاً تو تھے۔ اور اس وقت اس اجمال پر بھی قدرت نہیں۔ بس اس وقت تو اتی ہی قدرت ہوت اور یوں ہی دل جاور یوں ہی دل جا ہتا ہے کہ خقر با تیں ہوتی رہیں جس میں تھوڑی تھوڑی دیر کے بعد کھی وقفہ بھی ہوتا رہے۔ پھر میں نے تقریر کی کھی احباب نے اور اہل جلہ نے گفتگو کی اور اس طرح سوال وجواب میں وقت پورا ہوگی تو وہ تھاں وجواب میں وقت پورا ہوگی تو وہ تھا وہ ہوں۔

ایک وجدانی امر

اوروہ ایک وجد انی (دریافت کرنے کا) امرے جس کو میں بورے طور پر سمجھ نہیں سکتا کہ وہ کیا نہ ویت ہاوراس کی حقیقت کیا ہے۔ تو گومیری معذوری واقعی تھی مگر جب احباب فرمائش کرتے تھے تو ان کی فرمائش پوری نہ ہونے ہے بھی قلق ہوتا تھا۔ چنا نچھاس وقت سب سے پہیے ایک دوست کے صاحزاوے نے فرمائش کی اور یہ ایک گوندان کا احسان تھا کہ وہ کام جومیرا تھا اس کی درخواست ان

حظ نفس میں غلو مذموم ہے

کو پہلا طرز نہ ہوا اور وہ طرز مقصود بھی نہیں۔ بلکہ پہلے رنگ کی خواہش کرنا یہ بھی ایک حظ نفس ہے گووہ حظافش محمود ہو۔ مگراس کے اندرغلونہ ہونا چاہیے جو کہ خدموم ہے، جیسے کھانا کھانا، کپڑا کہ بہننا کہ ایک حاجت کی چیز ہے۔ لیکن اگراس میں کوئی شخص غلوکرنے گئے تو ناپسندیدہ ہے۔ مثلا کھانے کہ خروریات میں خلل پڑنے گئے تو انہاک کھانے کہ ضروریات میں خلل پڑنے گئے تو انہاک خدموم ہوگا۔ ایسے بی تقریر کا کوئی خاص طرز محمود ہے گرمقصود جیس۔ اور جومقصود تھا بیان کا وہ اب بھی محفوظ ہے۔ اور جس کو میں نے غلو کہا ہے وہ تقریر کرنے والے کے لیے تو اس طرح ہے کہ اگراس کو مضامین کی آ مدن ہوئو تکلف کرکے گھر گھار ہے وہ تقریر کرنے والے اور بیان کرے۔

#### غلوفي البلاغت

اور میرے نزدیک ہی معنی ہیں اس صدیث کے إِنَّ اللّٰهَ يَبُغُضُ الْبَلِيْعَ مِنَ الْوَجَالِ المنع (سنن التر مذی: ٢٨٥٣، مشكل قالمصافح: ٢٥٠٠) (بلاشبالله تعالی ال مخص ہے بعض رکھتے ہیں جو جہان ہیں غلو فی البلاغت اختیار کرے) یعنی اس کا مصداق وہی درجہ ہے جس ہیں تکلف ہے بلاغت کا جلب کرے تا کہ سفنے والے مجھیں کہ اس کو قوت ہے بیان ہیں بہی غلو فی البلاغت مبغوض ہے یاتی اگر یہ تصدنہ ہو ور تکلف بھی نہ ہو بلکہ تکلف کلام میں بداغت آجائے تواس کا مضا کے نہیں۔
اور اکیکے غلو ہے جنے والوں کے لیے وہ یہ ہے کہ اگر بیان میں کوئی خاص رنگ نہ ہوتو اس بیان ہے وہ منتفع ہی نہ ہوں بلکہ منتظر رہیں دوسرے رنگ کے غرض اس وقت متع رف وعظ نہ ہوگا بلکہ چند صدیثوں کو ترجمہ کتاب و کھے کہ بیان کر دول گا باتی یہ آجہ میں نے تلاوت کی ہے برکت کے لیے ہاس کا بیان نہ ہوگا۔ اور یہ کتاب جو میرے ہاتھ میں ہاس میں وہ احاد یہ موجود ہیں جن کے بیان کا ارادہ ہے اور ان احاد یہ کے بیان کا ارادہ ہے اور ان احاد یہ کہ بیات کی ہوگا۔ اور ان احاد یہ کہ کو خاط ہے زیادہ مہتم باش ن ہوگا۔ اور ان احاد یہ کا صرف ترجمہ بی پڑھا جا بیگا۔ جو موقعہ کے لحاظ ہے زیادہ مجمد ہی بچھ کے جی ہیں اما جا معے اس کے بعد کتاب جع الفوا کہ کھول کر ارش و فرمایا) یہ ایک حد یہ ہے جس کو حضر ہے عبداللہ ٹے وروایت کیا ہے اور اصل میں یہ دو حدیثیں ہیں فرمایا) یہ ایک حدیث ہے جس کو حضر ہے عبداللہ ٹے زوایت کیا ہے اور اصل میں یہ دو حدیثیں ہیں انہ کی میں تو بکا (اس کے بعد کتاب بند کر کے ارشاد فر مایا اجامع)۔

#### گناہوں کا خاصہ

دومراعنوان محبت ہے جو کہ فھرتا ہر فخص کے اندرموجو و ہے گوبعض کے اندر پہریموانع ایسے عارض ہو جائے ہیں جن کے سبب سے اس محبت کا ان کے اندر ظہور نہیں ہوتا۔ اور اس کا ظہور نہ ہوئے کے سبب سے خوداس کے وجود میں شبہ پڑجا تا ہے ۔ گرجس وقت وہ موانع مرتفع ہوجاتے ہیں اور اس محبت کا ظہورہ وتا ہے اس وقت معلوم ہوتا ہے کہ میہ جونی بات ہمارے اندر ظاہر ہوئی ہے یہ ہیں باہر سے ہمارے اندر نظاہر ہوئی ہے یہ ہیں باہر سے ہمارے اندر نہیں آئی بلکہ میہ چیز پہلے سے ہمارے اندرموجود تھی۔

ہرمسلمان کی آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے طبعی وعقلی محبت

مومن اگر ٹٹو نے تو معلوم ہوگا کہ وہ حدیث جس کے اندر محبت کوشرط ایمان قرار دیا گیا ہے جہاں اس صدیث ہے محبت کا تھم کیا گیا ہے اس طرح حق تعالیٰ کی طرف ہے اس میں بندہ کی مدد بھی کی گئی ہے۔ لینی اس محبت کو بندہ کے اندر پیدا بھی فرمادیا گیا ہے اور وہ حدیث یہ ہے۔ لایؤ من اخدكم حتى اكون احب اليه من نفسه ووالده وولده والناس اجمعين اوكماقال عليه الصلوة والمسلام (منداحير٣٠:١٤٤١) كنزالعمال:٥٠) (تم مين يه يو كي فخص ال وقت تک ایمان والانه ہوگا جب تک میں اس کی جان اسکے والدین اس کی اولا داور سب لوگوں ہے ( اس کے نز دیک ) پیارا نہ ہو جاؤں جبیبا کہ ارشاد فر مایا رسول الند صلی اللہ علیہ وسلم نے )اگر کسی کو پیشیہ ہو کہ ایسی محبت کا وجود ہمارے اندر ہے بھی یانہیں کیونکہ بعض واقعات ایسے ہیں جن ہے انسان کو وحوکہ ہوجاتا ہے کہ میرے اندرخدا درسول صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت نیس۔مثلاً اپنا بیٹا اپنے سے جدا ہو جائے تواس کی جدائی اورمفا : ت ہے باپ کو کتنار نج اور صدمہ ہوتا ہے۔ لیکن حضور صلی القد علیہ وسلم کی جوہم کوزیارت نصیب نہیں ہوتی۔ جو بظ ہر مفارقت ہےاس ہے اتنار نج نہیں ہوتا۔ ای طرح اگریاپ مرجائے تو کتنارنج ہوتا ہے۔ مگرحضور صلی القدعدیہ وسلم کی وفات شریفہ کا حال من کرا تنارنج نہیں ہوتا۔ای طرح اپنی اولا د کا فاقہ ہم ہے دیکھانہیں جاتا۔گر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فاقہ کا حال جب ہم سنتے ہیں تو اتنار نج نہیں ہوتا اور صحابہ کی سی حالت محبت میں ہیاری نہیں معلوم ہوتی كيونكه صحابه بين حضورصلي القدعسيه وسلم سيطيعي أورعقلي دونو ساتسم كالتعنق تقا أور كوعقلي تعلق أورمحبت تو حضور ملی القدعلیہ وسلم کے ساتھ ہرمومن کو ہے ہی تگر بھی اس میں شبہ ہوجا تا ہے کہ طبعی تعلق بھی ہر مومن کو حاصل ہے بانہیں ۔ سواس شبہ کو جواب میں میرا دعوٰ ی ہے کہ بحمرا مند کم بی تعلق اور محبت بھی ہرمومن کو خدااور رسول صلی امتدعلیہ وسلم ہے ہے کوصحابہ کے برابر نہ ہو۔ مگر ہےضرور جس کا مشاہدہ رایا جاسکتا ہے مثل ایک مسلمان کوائی اولا و سے خواہ کتی ہی مجبت ہولیکن اگر وہ کا اولا و خدا اور رسول صعی القد علیہ و سلم کی شان میں کوئی گتا ٹی کر بیٹھے تو چھر دیکھئے باب کوکس قد رخصہ آئے گا کہ اتنا ایک ستاخی کرنے پر ہرگز نہ آتا ہے تو ویکھئے اگر اس باپ کو حضور صلی القد علیہ و سلم سے جبی مجبت نہ تھی تو اس ایک شخصہ کے اور ابعض و اقعات حاضرہ بیس تو اس کے منا بدہ ہو گوگ نماز کے پابند نہ تھے۔ روزہ کے طبی محبت کے قار کا خوب اچھی طرح مشاہدہ ہو گیا کہ جولوگ نماز کے پابند نہ تھے۔ روزہ کے پابند نہ تھے وہ حضور صلی القد عدیہ و سلم کے اوساف سے واقف نہ فضائل ان کو معلوم مگر ان کے اندر کی بین میں اس طبعی محبت کے وہ آٹا را طاہر ہوئے کہ لوگ جیران رہ گئے۔ دوسرے کی جان لینے اور اپنی جن و سے نے زیادہ کی جان لینے اور اپنی جن دیئے سے زیادہ کی جان کے مالائکہ حضور صلی القد علیہ وسلم کی معرفت ان کو بہت تھوڑی جن دامل تھی اور محبت کا ظہور ہوا تو اگر معرفت پر آئی محبت کا ظہور ہوا تو اگر

اب بہاں ایک شبہ پیدا ہوا کرتا ہے کہ صاحب عوام تو سب پچھ کر گزرتے ہیں اور خواص
و کیجتے ہیں رہ جاتے ہیں اس کی کیا وجہ ہو کیا ان کو ایسی محبت نہیں؟ تو اس کی حقیقت ہے ہے کہ عوام کی فطر میں تو صرف ایک ہی چیز ہوتی ہے بعنی محبت لبندا وہ اس کے مقتصنا پڑھل کرنے لگ جاتے ہیں اور خواص کی نظر میں ایک ہی چیز نہیں ہوتی اور خواص کی نظر میں ایک ہی چیز نہیں ہوتی بلکہ دوسری چیز ہیں ہوتی ہیں۔ مثلاً وہ بعض مواقع پرد کیجتے ہیں کہ اگر مقتصنا سے محبت پڑھل کیا گیا تو اس سے مسلمانوں کو بمقابلہ نفع کے ضررزیا وہ پہنچ جائے گا۔خواص کی نظر میں ہیہ چیز ہیں ہوتی ہیں جو تو اس سے مسلمانوں کو بمقابلہ نفع کے ضررزیا وہ پہنچ جائے گا۔خواص کی نظر میں ہیہ چیز ہیں ہوتی ہیں جو تو اس سے مسلمانوں کو بمقابلہ نفع کے ضررزیا وہ پہنچ جائے گا۔خواص کی نظر میں بلکہ ہوش سے کام لینا جو میں مرح حوش طا ہر کرنے سے ان کوروکتی ہیں کیونکہ تنہا چوش کا فی نہیں بلکہ ہوش سے کام لینا ہمی ضروری ہے۔ ورنہ تا گوار واقعات سے ہمجان ان کو بھی ہوتا ہے۔

معرفت سے محبت پیدا ہوتی ہے

غرض قاعدہ یہ ہے کہ معرفت ہے جہت پیدا ہوتی ہے تو جب ناتص معرفت ہے اتن محبت پیدا ہوئی ہے تو جب ناتص معرفت ہے اتن محبت پیدا ہوئی تو کا مل معرفت ہے تنی ہوگی۔ پس جسیاعقلی محبت کا تحقق ہر موسن میں ہے اس طرح واقع ت سے بہتی ثابت ہے کہ میں مبدل ساتھ اللہ علیہ وسلم سے ہر موسن کو حاصل ہے۔ است جب اس اس کا ظہور نہیں ہوتا اس کی وجہ بیہ ہوتی ہے کہ وہاں دوسری چیز اس پر غالب آجاتی ہے اور بیجیت کو یا مغلوب ہوجاتی ہے جسے را کھ کے اندر چنگاری وئی ہوئی ہوئو طاہر میں آئے معلوم نہ ہوگی یگر اس کا وجود ضرور ہے۔ تو ظہور اور چیز ہے اور وجود اور چیز۔

پی بیندط ہے کہ مسلمانوں کو حضور صلی مقد طبیہ وسلم سے طبعی محبت نہیں ہاں ظہور بعض اوقات شہیں ہوتا۔ اب بیجھے کہ بید حدیث جس کے اندر محبت کوشر طابیان قرار دیا گیا ہے اس سے اصل ہیں تو محبت کا امر کرنا مقصود ہے جس کی تخصیل ہمارے ذمتہ واجب ہے گرشان رحمت تو دیکھے کہ جس بات کا جم کو حکم دیا ہے اس کو ہمارے اندر پیدا بھی کر دیا ہے ورند طاہر ہے کہ ہم کو کتنی وشواری جیش آتی تو کیا انتہا ہے اس کی رحمت کی ۔۔۔

او بد لها بهم نماید نویش را بهم بدور و خرقه دردیش را ( وہ عشاق کے دلوں میں خو دایئے آپ کو ظاہر فر مائے ہیں و بی خرقہ درویش کو لیتے ہیں )۔ کہ جس بات کا ہم کو تھم ویتے ہیں اس کوخود ہی اپنی مدد سے بورا بھی کرا ویتے ہیں ۔ ممکن ہے کسی کی سمجھ میں بیہ بات ندآئی ہو، مگرصا حب میرا تو شب دروز کا مشاہدہ ہے کہ جب وہ کسی کوکسی عمل کانتھم دیتے ہیں خواہ انکی ل ظاہرہ ہوں یا انکیال باطنہ تو اس میں ہمارے عمل کا بالکل وہ حال ہوتا ہے جیسے باپ بچہ کو لکھنے کے لئے کہنا ہے اور وہ بیر جا نتا ہے کہ بغیر میرے لکھائے نہیں لکھ سکتا تو خود بچہ کے ہاتھ میں قلم دے کراوراس کا ہاتھ اینے ہانھ میں لے کراول قلم میں روشنائی لگا تاہے پھر اس کے ہاتھ ہے گلتاں کی دو تین سطریں تکھوا دیتا پھراس کوشاباشی دیتا ہے کہ ہاشاءالقداب تو تمہیں لکھنا بھی آ گیا اس شاباش ہے وہ احمق خوش کے مارے کودتا ہے بھاندتا ہے، کہ اب تو مجھے نکھنا آگیاس کے اندراس بچہ کا کوئی کمال نہیں ،اس کومولان قر ، تے ہیں \_ اے تلم بھر کرا جلا لیتی درمیان اصبعین کیستی (اے قیم تو د مکھ تھے کس نے روش کی تو کس کی دوا ٹھیوں کے درمیان ہے) اگرایک کا تب نے قلم سے پچھ تکھ اور قلم ناز کرنے لگے کہ میں نے ایسی عمد ہتح پر تکھی تو تلم سے کوئی یو جھے کہ احمق! بیتو نے خودلکھ ہے یا تو کسی کے قبضہ میں ہے وہ کہتا ہے کہ میں ان انگیوں کے قبضہ میں ہول ۔ انگلیوں سے یو چھاتم کس کے قبضہ میں ہو کہا پہنچ کے قبضہ میں ۔ اس سے پوچھا سکیا کہ تو کس کے قبصہ میں ہے کہا ہاتھ کے ہاتھ ہے جو پوچھا وہ کہتا ہے میں کا تب کے قبصہ اور الختیار میں ہوں وہ جوکام جا ہتا ہے مجھ سے اے لیتا ہے۔ ای طرح آگے بڑھتے جائے۔ کا تب ارادہ کے بعد کتابت کرتا ہے اور اراد واس کے قبضہ میں نہیں وہ خدا کے قبضہ میں ہے۔ ارادہ کے بعد طبیعت کا درست ہونا بیاری وغیرہ جملہ مواقع کا مرتفع ہونا ہے جی کا تب کے اختیارے باہرے۔ حکایت ہے کہ کوئی دیوار کے اندرمیخ ٹھوک رہاتھ۔ دیوار نے میٹنے ہے کہا کہ میں نے تیم بی الیمی کوان می خط کی جس کی

سزامیں تونے میرائیر پارو پارہ کرویا اور جھ میں سورائی کردیا۔ مینی نے جواب دیا کہ جھے کومت دیکھ جاند اس کی طرف و کھے جو جھے کوٹھوک رہا ہے۔ میں اس کے بس میں بول۔ مولانا فرماتے ہیں ۔ خفتہ از احوال وٹیا روز و شب چول قلم ور میٹیڈ تقلیب رب (دنیا کے احوال روز وشب وشیدہ میں اس طرح حوادث زمانہ کی گردش امتد تعالیٰ کے قبضہ تقدرت میں ہے)۔

### <u> کمال عبدیت</u>

صاحبوااگرجمایئے افعاں پر ناز کریں تو ہ رایہ نازاییا ہی ہوگا۔جیسااس بچہ کا نازتھ جس کے باپ نے اس کا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لے کر پچھ مکھوا دیا تھا ، جس میں بچد کا کوئی کمال نہ تھا اگر باپ اینے ہاتھ میں اس کا ہاتھ نہ لیتہ تو اس کی کیا مجال تھی جوا یک حرف بھی لکھ سکتا ای طرح اگر ہم ناز کریں کہ نماز پڑھتے ہیں روزہ رکھتے ہیں وین کی خدمت کرتے ہیں تو محض نا دانی ہے۔ کیونکہ تم نے کیا ہی کیا ہے۔ وابقدا گراس طرف ہے مدد نہ ہوتی تو کوئی کچھٹیں کرسکتا ہے۔ ہیں اختیار کی نفی نہیں کرتا۔اختیارتومسلم ہے گر حضرت وہ اختیار بھی تو دوسرے طرف سے عطا ہوا ہے۔اختیار ک نفی کیے کی جاسکتی ہے قرآن شریف میں جگہ جگہ اد اور شَآءُ موجود ہے مگرساتھ ہی ہے جی ارشاد ہے وَمُأْتَتُ أُوْنَ إِلاَ إِنْ يَتُكَا اللهُ لِعِيْ تَهِاري غير مستقل مشيت سے بچھنيس ہوسكتا جب تك ان کی مشیت نہ ہو۔بعض لوگ جبریہ کے اعتق د کوعبدیت کے قمریب سمجھتے ہول گے مگر حقیقت ہیہ ہے کہ عبدیت اسی میں زیادہ ہے کہ اپنی مشیت کوشلیم کر کے اس کومشیت حق کا تا بع سمجھے۔اس میں عبدیت کچھڑ یا وہ نبیس ہے کہ اپنی مشیت کی بالکل نغی بی کرد ہاور جبر کا قائل ہوجائے۔ کمال تو بیہ ہے کہ اپنے اختیار کا مشاہرہ کر رہاہے پھراس کوضعیف سمجھ رہاہے۔ جیسے کس شخص کے پاس لاکھ روپیے ہوں مگر وہ ایخ آپ کو حار لا کھ والے کے مقابلہ میں غریب مجھ رہا ہے۔ بخلاف اس کے جو غریب ہوکرا ہے آپ کوغریب مجھتا ہے ہے کیا کمال ہے۔اس طرح اپنے اختیار کی بالکل نغی کرنے میں کچھ عبدیت نہیں ۔ بلکہ کم ں میہ ہے کہ مشاہرہ ہوا ہے افتیار کا پھرا پنے افتیار کو ہ تحت سمجھے دوسرے کے اختیار کا یہ ہے کمال عبدیت ۔ دوسری اس سے زیادہ واضح مثال بیہے کہ اگر کسی بادشاہ کے سامنے رعیت کا ایک معمولی آ دمی اپنے کو ہے اختیار شمجھے میپزیادہ کمال نہیں اورا گر کوئی نواب حیدر ، با دجیبااینے کوکسی قدر بااختیار بمجھتے ہوئے بھی اپنے اختیار کو بادشاہ کے اختیار کا تابع بنادے میر ک ل عبدیت ہے۔ پس جرید کی مثال رعیت کی ہے اور اہل سنت کی مثال ثواب جیسی ہے کہ وہ

انسان کو ہا وجود ضلیفۃ النداور فی الجملہ باا ختیار تا ئبسلطنت بھنے کے پھر بھی اس کے اختیار کواللہ تعالیٰ کے اختیار داراد و کا تالع مانے ہیں اب انصاف کر لیجئے کے عبدیت زیاد وکس ہیں ہے۔

### عُبديت منتهائے كمالات ہے

پس تصوف کے اصول ہے بھی اہل سنت کا فد ہب عبدیت کے قریب ہے کو کدمو فیہ کے نزویک عبدیت منتہائے کمالات ہے اور عبدیت عقیدہ اہل سنت میں اہل جر سے زیادہ ہے۔ تو جناب یہ ہے ہماری حالت کدوہ مرے کے ہاتھ میں ہمارا ہاتھ ہے۔ جب تک وہ چاہ دی مرب ہم ہم سے اعمال کا صدور ہورہا ہے جسے ہمارے ہاتھ میں قلم ہو کہ اگر ہم اس کو حرکت نہ دیں تو وہ ایک حرف بھی نہیں لکھ سکتا اور اس کی فیت کی تحصیل کے لئے صوفیہ نے مسئلہ وحدہ الوجود کی تعلیم کی سے ۔ پہلے چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کا قرب تھا اس لئے بھی اعمال نماز روزہ وغیرہ ان کہ ہو جاتے ہوئی ہو جاتے ہیں جب لوگوں کی استعداد میں ضعف واقع کی اور ان مراقبات کے حصول کے لئے کافی ہو جاتے ہوئی۔ تو حضرت یہ ہے وحدہ الوجود جس کا لوگوں نے ہوا تو ان مراقبات و اشغال کی حاجت ہوئی۔ تو حضرت یہ ہے وحدہ الوجود جس کا لوگوں نے ستیا تاس کر دیا ہے اور کفرینا دیا ہے عنایت اس مسئلہ کی صرف یہ ہے کہ سالک کی نظر میں اپنی اور ساری خلوقات کی ہمتی اور اس کی صفات و کمالات کے سامنے ساری خلوقات کی ہمتی اور اس کی صفات و کمالات کے سامنے صفحی ہو وہا کمیں اور یہ حالت ہو جائے کہ

مؤحد چہ بر پائے ریزی زرش چہ فولاد ہندی نمی بر سرش امیدہ ہر اسش بتا شد زکس ہمین ست بنیاد توحید بس

(مؤ حداور عارف کے قدمول کے نیچ خواہ سونا بھیریں یااس کے سر پر تکوار رکھیں ،امید وخوف اس کو بجز خدا کے کسی سے نہیں ہوتا تو حید کی بنیا دبس اس پر ہے )۔

ای حقیقت کے متعلق سعدیؓ نے کہا ہے۔

دریں نوعے از شرک پوشیدہ ہست کہ زیدم بیازو و عمرم بخست (اس قسم میں اس طرح کا شرک پوشیدہ ہے کہ زیدنے جھے تکلیف دی اور میری عمر ختم ہوگئی)۔

اهتمام مباح ومنكر

مریماں فاعل مجازی کی طرف جس نسبت کرنے کوشرک قرار دیا گیا ہے ،اس سے مراد ایک نسبت ہے، جس میں اس نسبت کے مقتضا کا اہتمام شدید ہونے لیے اور کوئی اس میں انہاک م بی یکے جیسے کھانا ایک میں تعل ہے۔ مذیذ چیز ہے اور جائز ہے یکن اگر کوئی شخص شب وروز
اس فکر اور اہتمام واجھ میں مشغول رہے کہ بھی کو لذیذ کھائے میسر آئیں ہوگا وا تنا اہتمام اور استہا کہ
مہا تے ہے گر بیندید ہو تہیں۔ بیتو اہتم م مب تی کی مثال ہوئی اور ایک وہ اہتمام ہے جومنکر ہے اس کی
مثال یہ ہے کہ کسی نے سے کا کیتے تھیٹر مارا تو اس کے بدلہ میں ایک تھیٹر ، رنا بیتو مبات ہے لیکن گر
وہ بجائے ایک کے دو تھیٹر مارے گا تو یفعل ناج نز ہے اور اس کا اہتم م بھی منکر (برا) ہے اور شب
وروز اس کی فکر میں رہنا کہ اب موقع ملے اور میں اس کے دو تھیٹر ماروں بیا نہا ک منکر ہے۔

### اہتمام غیراللہ میں منہمک ہونا نابیند بدہ ہے

خلاصہ یہ کو خیرالقد کے اہتمام میں لگ جانا اورائی میں منہمک ہو جانا یہ ناپندیدہ ہے اگر چہوہ انہا کی اوراہ تمام مہائ کا ہی کیول ند ہولیکن اگر اس نیست کے اقتضا کا ایسا اہتم م شدید نہ ہوگیاں اگر اس نیست کے اقتضا کا ایسا اہتم م شدید نہ ہوگاں کے اندرا انہا کے ہونے گئے تو اس سے محض متاثر ہونے کا مض کفٹہیں ۔ خرض مراقبات کے واشغال کی تعلیم صوفیہ نے ان کی کیفیات کی تحصیل کے لئے کی ہے تا کہ ان اشغال ومراقبات کے ذریعہ سے ان کیفیات میں درجہ رسوخ کا حاصل ہوج نے بتلا ہے اس ہیں انہوں نے کون ساجرم کیا مگر منا اقتر مقصود کو نہیں و کیفیت صورت اشغال پر معترض ہوتے ہیں ، حالا تکد صوفیہ کا ان اشغال کو تعلیم کر منا اقتر مقصود کو نہیں و کیفیت صورت اشغال پر معترض ہوتے ہیں ، حالا تکد صوفیہ کا ان اشغال کو تعلیم کر منا یا جہ سے اس میں بدعت کے متاثر ہونے میں اہل طریق کے مدارت مختلف ہوتے ہیں کوئی متوسط کوئی متوسط کوئی متنہی اور اس کا اختیاز عوام کا کام نہیں ۔ اصل معرفت تو اہل بصیرت کو ہم مبتدی ہے کوئی متوسط کوئی متنہی اور اس کا اختیاز عوام کا کام نہیں ۔ اصل معرفت تو اہل بصیرت کو ہم باقی عوام بھی علامات سے پہلے بہیان لیتے ہیں اور عدامات بھی وہ جن کو اہل بصیرت بتلادیں۔

مبتدی متوسط اورمنتهی کی بہجان

جیسے ایک قصہ ہے کہ کسی مرید نے اپنے شیخ ہے اہل طریق کے مدارج معلوم کرنے کی ورخواست کی تو شیخ نے جواب دیا کہ فلال مسجد میں تین شیخی مراقب بینچے ہیں۔ ان تینوں کے پاک ہرتم ہر شیخی کے ایک ایک وحول مارو۔ وہ شخص مسجد ہیں ہبنچ تو ویکھ کے تین صاحب بزرگ صورت ہیں ہینچے ذکر وشغل میں مصروف ہیں ہیں وہ کھی کر بہت شش وہ نج میں پڑا کہ ان کے ساتھ بیخل ف تہذیب ہر سے کروں میں میں کروں مگر چونکہ ضرورت تھی اس لئے مجبورہ وااور آگے بڑھ کرایک شخص کے ایک تھیٹر مارا۔ سے بروہ میں مشغول ہوگئے اور اس سے اس پروہ میں مشغول ہوگئے اور اس سے میں مشغول ہوگئے اور اس سے

یو چھا تک نیم کہ تو کون ہے اور کیوں ایسی حرکت کی انہوں نے بیٹمل کیا۔ اس محتون نے اپنے دل میں کہا کہ بیتواچھا آ دمی معلوم ہوتا ہے کہ ایک کا بدلہ ایک بی ہے لیا۔ اس کے بعد بیشخص دوسرے کی طرف برخ ھااوران کے بھی ایک تھیٹر مارا۔ گروہ پیٹھے ہوئے برابرا پے شغل میں مصروف رہے۔ اس کی طرف و یکھا تک نہیں۔ اس نے کہ کہ بیان پہلے ہے بھی ایتھے معلوم ہوتے ہیں۔ پھر اس شخص کی طرف و یکھا تک نہیں۔ اس نے کہ کہ بیان الثانی نے ان تیسرے بزرگ کے بھی جا کر ایک تھیٹر مارا تو وہ اسٹھے گر بجائے اس کے کہ بدلہ لیں الثانی شخص کا ہاتھ کی کر سہلانے لگے کہ تہماری بڑی چوٹ گئی معاف کرنا۔ خیر بیسارا واقعہ شخ ہے جا کر عرض کیا تو ہے تھے جو اب دیا کہ پہدائھا کی۔

ہر چیہ از ووست میرسد نیکوست (دوست(محبوب حقیق) کی طرف ہے جو پہنچتا ہے اس میں خیرہے)

اس برمرا قبات کے اثر کا غلبہ تھا اور تیسر اُمخص ختبی تھا اس نے عروج کے بعد نزول کی تھا اور محقق تھا شغیق تھا۔ تو سط کی حالت میں غلبہ احوال و کیفیات کی وجہ سے شفقت کا غلب بیس ہوتا اس لئے مبتدی ومتوسط سے اہل حقوق کے حقوق میں کوتا ہی ہوجاتی ہے اگر پورا اہتمام نہ ہو۔

مشائخ كاملين كى علامت

دل کے آئینہ میں ہے تھویر یار جب ذرا گردن جھائی دیکھے کی وہ فخص کیے بیگوارا کرسکتا ہے کہ کسی اور چیز کی طرف دیکھے کیونکہ اگروہ آئینہ کی طرف ندد کیھے کیونکہ اگروہ آئینہ کی طرف ندد کیھے گاتوا ہے محبوب کے مشاہدہ سے محروم رہے گا۔اورا یک دوسرا شخص ہے جس کا بیاص ہے کہ سراعالم کا جزجز اس کے لئے آئینہ جمال خداوندی بن رہا ہے تو پہلے شخص کو صرف آئینہ کے اندرمشاہدہ محبوب ہورہا تھا۔

# مخفقين اورمنتهين كي عجب شان

اوراس دوسرے کو ہر چیز کے اندر مشاہدہ محبوب حاصل ہے تو ظاہر ہے کہ بید دوسرافخص زیادہ کامل ہے اس میں بازارا در بیوی بچوں کا تعلق مشاہدۂ حق سے مانع نہیں ہوتا۔

اس کے یہ معنی نہیں کہ نعوذ ہا متد حق تعالی اس کا آلہ بن جاتے ہیں ، بلکہ مطلب بیہ کہ جیسے اللہ ور ذکی آلہ ہیں اختلاف نہیں ہوتا ، ی طرح وہ بھی بالکل امر حق کا تابع بن جاتا ہے اوراس کا کوئی قول وفعل امر حق کے تابع بن جاتا ہے اوراس کا کوئی قول وفعل امر حق کے مخالف نہیں ہوتا۔ یعنی وہ کوئی کا م بھور خود مستقل ہو کر نہیں کرتا۔ پس غایت وحدة الوجود کی افر بھی کا میں خایت ہوتا ہو وحدة الوجود کا مراقبہ کیا جاتا وحدة الوجود کی افر بھی کا منہ کے لئے وحدة الوجود کا مراقبہ کیا جاتا ہے ہے جیسا اوپر نہ کور ہوا ، مگر پہلے قرب زمانہ و نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے سبب استعداد تو می تھی اس لئے اس منافرین اس سے منع فرماتے ہیں جس کی وجہ بیر ہے کہ شغل وحدة الوجود کے نافع ہونے کے لئے بعد سحت عقیدہ کے دو فرماتے ہیں جس کی وجہ بیر ہے کہ شغل وحدة الوجود کے نافع ہونے کے لئے بعد سحت عقیدہ کے دو

چیزوں کی ضرورت ہے آگر کسی کے اندران میں سے ایک ہودوسری ندہوتو یہ نفل اس کے لئے مانع طریق ہوجائے گا۔ ہال آگردونوں جمع ہول تو پھر مفید ہوگا ان میں سے ایک تو القد تعالیٰ کی فاعلیت اور کم ل وجود کا مشاہدہ ہے جس کا خاصہ بیہ کہ اسباب سے نظر اٹھ جاتی ہے۔ دوسرے محبت ۔ اگر مشاہدہ حاصل ہے اور محبت نہیں تو اندیشہ ہے کہ تفریس بہتلانہ ہوجائے۔ مشلا کسی کا باپ مرا اب چونکہ اس کومشاہدہ حاصل ہے اس لئے وہ اس کوبھی خدا تعالیٰ کی طرف سے سمجھے گا گرچونکہ اس کوابھی محبت حاصل نہیں ہوئی اس لئے اس کوجی تعالیٰ کی طرف سے ناگواری پیدا ہوجائے گی۔

مصلح بنامشكل ہے

بیمعلوم کرتا ہوئے مصرکا کام ہے کہ فلان شخص کے لئے اس کی تعلیم مفید ہے یا معنر۔ای
وجہ ہے کہا گیا ہے کہ صالح بننا آسان ہے مصلح بننا مشکل ہے۔ مرید بننا آسان ہے شخ ہونا
مشکل ہے۔ غیر محقق توسب کوایک کئڑی ہا نئے گا وہ تو ہر شخص کو وحدۃ الوجود کی تعلیم دے گا۔ گر
مختقین نے اس کے اندر غور کیا ہے اور مجھا ہے کہ بعض لوگوں کواس کی تعلیم مصر ہوتی ہے۔اس
لئے وہ ہر شخص کواس کی تعلیم نہیں کرتے۔ بلکہ ایسے شخص کے لئے ان کے نز دیک اسلم میبی ہے
کہ وہ اسباب پر بھی نظر رکھ اور یہ سمجھے کہ میرا باپ دق میں مرکبا۔ سل میں مرکبا، ورنہ
مشاہدہ سے تا گواری پیدا ہوگی اور اس ہے حق تعالیٰ سے بغض پیدا ہوجائے گا۔ رہا سہا ایمان

نه انجیر شد نام ہر میوهٔ نه مثل زبیده ست ہر ہیوهٔ (ہرمیوه کانام انجیز نیس ای طرح ہر بیوه زبیده کے مثل نبیس)۔

مولا نافر ہاتے ہیں۔

بر ساع راست بر تن چیز نیست طعمد بر مرغکے انجیر نیست (توبیا نجیر ہے جوکس کے لئے تو مناسب ہے اور کس کے لئے نیس بلبل کے لئے مناسب ہے کو بے کے لئے نیس )۔

عمل اورجز اسُب حق تعالیٰ شایهٔ کی عطامیں

الل تحقیق اس فرق کومسوس کرتے ہیں۔مطلب میرایہ ہے کہ حقیقت میں حق تعالی خودہی تمام کام بندہ سے لیتے ہیں۔ورندا کراس طرف ہے تو فیق ندہوتو بندہ کیا کرسکتا ہے ہماری نماز ہمارا

روز وسب انهی کا کرایا ہواہے۔

کارزلفِ تست مشک افش فی اماعاشقال مصلحت را تبہتے برآ ہوئے چین بستداند (مشک افشانی تیری بی زغوں کا کام ہے کیکن مصلحت عشق نے چین کے ہروں پرانزام نگادیاہے) اور کہا ہے۔

کہاں میں اور کہاں ہیہ عکبت گل کسیم صبح تیری مہریائی حقیقت میں سب اُ دھر ہی ہے۔ انسان کیا کرسکتا ہے اگر تو فیق نہ ہو۔ اور تو فیق ادھر ہے ہی ہے تی ہے تو اب کس قد رعزایت ہے کہ ہم کو محبت کا امر بھی ہے اور اس کے اندر ہی ری ایداد بھی ہے جیسے یا پ اوّل اپنے بچہ کو تھا ہے کہ کھو گر جانتا ہے کہ یہ کیا لکھے گاس لئے اس کا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لے کراس ہے دو تین شعر کر بھا کے لکھوادیتا ہے اور پھراس لکھنے کی نسبت اس بچہ کی طرف کر دیتا ہے کہ شایاش تم خوب لکھتے ہو۔ اور اس پر بس نہیں کرتا بلکہ او پر سے ایک رو بیا انعام کا بھی بچہ کو دیتا ہے کہ اور پائے انعام کا بھی بچہ کو دیتا ہے کہ شایاش تم خوب کہا ہے۔

وراد از یار ست درمان نیز ہم دل فدائے اوشد و جال نیز ہم (دردمجبوب حقیقی کی طرف سے ہے اور علاج بھی انہی کی طرف سے ہے۔ میرا دل ان پر فعدا ہواور جان بھی )۔

بیار بھی کیا جارہا ہے اور علاج بھی ہورہا ہے۔ اس طرح حق تعالیٰ نے نماز کا تھم ویا اور پھر
اس کی توفیق بھی عن یت فرمائی روزہ کا تھم دیا۔ پھراس کی توفیق بھی عن یت فرمائی۔ پھران سب
اعلی لی نسبت بھی ہماری طرف کردی کے صلّی فلاں ، تصدّ ق فال اور اور اس پربس نہیں بلکہ اوبر ہے ہم کواس پر انعام بھی دیتے ہیں کہ جو آئے ہما کا نُو آیف ملُون (بیدلاس) کا جوہ ہم لی کرتے ہے ہم کواس پر انعام بھی دیتے ہیں کہ جو آئے ہما کا نُو آیف ملُون (بیدلاس) کا جوہ ہم لی کرتے ہوا تھا تو بھی کہ اور وہ روزہ کس کا دیا ہوا تھا تو بھی کہ میں انداز کس کی دی ہوئی تھی اور وہ روزہ کس کا دیا ہوا تھا تو بھی ہم کہ کہ سب آئیس کا عطاک ہوا تھا۔ تو بیعظ کے عوض میں عطاک ہی ۔ بیتو ابیا ہی ہوا جیسے کوئی ہمیں کے رو بیدو ہے ہم کے لیس ، پھراس ہمارے لے لینے پروہ ہم کو یک رو بیداور دے کہ اوبیا اس ہمارے لے لینے پروہ ہم کو یک رو بیداور دے کہ ان است کی اس کیا شفقت ہے کیا کوئی طبیب، بیا بھی ہے کہ مریض کوئنٹ بھی لکھ کردے اور جب وہ نسخہ ہے تو پینے کیا شفقت ہے کیا کوئی طبیب، بیا بھی ہے کہ مریض کوئنٹ بھی لکھ کردے اور جب وہ نسخہ ہے تو پینے کیا انعام ہے۔ جھکو یا دہے کہ بیس بھی ہوگی۔ کہ اس بھی ہوگی انعام ہے۔ جھکو یا دہے کہ بیس بھی ہی بیت براضی نہ ہوتا تھا۔ والدصاحب نے فرہ یا کہ اگر تم پی ہو گئے ہم تھیں ایک بیل مسلل پینے پر راضی نہ ہوتا تھا۔ والدصاحب نے فرہ یا کہ اگر تم پی ہو گئے ہم تھیں ایک بیل مسلل پینے پر راضی نہ ہوتا تھا۔ والدصاحب نے فرہ یا کہ اگر تم پی ہو گئے تو ہم تھیں ایک بیل کہ اگر تم پی ہو گئے تو ہم تھیں ایک بیل کہ ایک ہو کہ کہ بھوت کے دیا گئے۔

روپیددیں گے۔ بس لا لیج میں آکر مسبل پی لیااس وقت تو ان کے اس فعل کی زیادہ قدر نہ ہوئی تھی گر

اب خیال ہوتا ہے کہ واقعی ان کوہم ہے کس قدر محبت تھی کہ جس کام میں سراسر ہمارا ہی نفع تھا۔ اگر ہم

مسبل نہ بیتے تو ان کا کیا نقصان تھا۔ اس پر بھی انعام دیا۔ اور انعام کالا کی دے کرا یک تافع کام پر

ہم کو دگا دیا۔ اس سے زیادہ حضرت حق کی عنایت ہے کہ ایک تو ہم کو کمل نافع کا امر فر مایا جس میں

سراسر ہمارا ہی نفع ہے بھر کمل کی تو فیق بھی دی چھر تو فیق کے بعداس کو ہمارا کمل فر مایا اور جب ہم کو کمل

سے نفع پہنچا تو او پر سے انعام بھی دیا۔ تو گویا عطام عظام ہوئی اگر خور کیا جائے تو در حقیقت وہ جزاجرا

میں ہے بلکہ سراسر عطابی عطاہے۔ مگر صور ہ جزابوتی ہے اس لئے نام اس کا جزابی رکھ دیا گیا۔

میں ہے بلکہ سراسر عطابی عطا ہے۔ مگر صور ہ جزابوتی ہے اس لئے نام اس کا جزابی رکھ دیا گیا۔

اى واسطى خفقىن نے لكھا ہے كرح تعالى نے جوارشادفر مايا ہے: اِنَّ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى مِنَ الْمُؤْ مِنِيْنَ ٱلْفُكُهُ هُ وَالْمُو الْمُدْمِانَ لَهُ مُرالْحِكَةَ ،

(بلاشباللہ تعالی نے سلمانوں ہے ان کی جانوں کو اور ان کے مالوں کو اس بات کے عوض میں ٹریدلیا ہے کہ ان کو جنت طے گی ۱۲) اس ارشاد کوئ کر بعض لوگ تو سر ور ہوئے کہ ہمارے علی پر جنت ملی اور بعض شرمندہ ہوئے اور بیوہ ہیں جو جانے ہیں کہ واقع ہیں تو شہماری جان ہے نہ ہمارا مال جان بھی انہیں کی عطاکی ہوئی ہے مال بھی انہیں کا دیا ہوا ہے ۔ مگر با وجوداس کے پھرائی کو ہماری جان اور مال فرمایا تو اس کی وجہ ہے کہ ہم نے حق مشاہدہ اوائیس کی اور جان و مال کو اپنا جان و مال کو اپنا و مال سر کے انہوں نے بھی اھو انکھ و انفسسکم (تمہارے مالوں اور تمہاری جانوں) فرمایا اور اس کے عوض میں جنت کا وعدہ کیا گیا گویا ہوں فرمایا کہ اچھا اگر تم ہماری چیز کو اپنی سر ہماری چیز کو اپنی سر ہماری ہی جان ہماری ہی جان ہماری ہیں جانوں کی جو تھیں ہم ہماری ہی جان ہماری ہم ہماری ہماری ہماری ہماری ہماری ہم ہماری ہم ہماری ہمار

یم جاں بتا ند وصد جال دہ آن دہ آن دہ ہو آئی در و ہمت نیا بر آن دہ را کے توابی ایس چنیں بازار را کہ بیک گل میری گزار را ایک پیدال کے بدلہ میں باغ دیتے ہیں اور پھول بھی ہارے گھر کانہیں وہ بھی انہیں کا ہے اور اس باغ کا ہے جو بعد میں ہم کودیا گیا۔ غرضیکہ کی بھی ان کا عطا کیا ہوا ہے اور جزا بھی ان کی عطا ہے۔ میکن سے بیک کی مجھ میں ندا نے گرصا حب میرا تو مشاہدہ ہے کہ جس چیز کا وہ تھم دیتے ہیں

اس وقت ظہور ہوگا تو بندواس کو ایس ہے کہ ایس ہے کہ ایس میں اسکے دالا میں احد کم حتی اکوں احب البه من والدہ وولدہ والناس اجمعیں (تم میں ہے کوئی شخص اس وقت تک ایمان والا شہوگا جب تک میں اس کے نزدیک اسکے والدین اسکی الا داور سب لوگوں سے زیادہ بیار نہ ہو جاؤں) (منداحم اس کے نزدیک اسکے والدین اس میں مجب کا امر بھی فر مایا گیا ہے اور مدد بھی گئی ہواؤں) (منداحم سانے کے انہ میں اس میں اس میں اس محبب کا اس میں ہوتا ہے کہ خود میں ہم کوالی محبت عطا بھی فر مادی ۔ گر اس طرح عطا فر ، بی کہ ایمن اوقات اس محبب کا اس وقت ظہور نہیں ہوتا ۔ بلکہ ظہور چندروز کے بعد ہوگا اس میں یہ بھی حکمت ہے کہ جب چندروز کے بعد ہوگا اس میں یہ بھی حکمت ہے کہ جب چندروز کے بعد اس کا نمیجہ بجھ کر اس سے خوش ہوگا ۔ گویا یہ خوشی است میاں نے ہم کودینا چا بی تھی اس لئے اس کا ظہور جلدی نہیں فر مایا ۔

### سبب اورمسبب کے ارتباط نہ ہونے کی مثال

چنانچہ جولوگ طریق میں محت وشفقت کرتے ہیں اوران کو پکھ واصل ہوتا ہے تو ابتداء میں وہ اس کوا ہے جاہدہ کا ثمرہ سمجھ کرخوش ہوتے ہیں حالا نکہ بیسب انہیں کا عطا کیا ہوا ہے کین غور ک ضرورت ہے اگرغور کرکے دیکھا جائے تو یہاں صرف اتنا ہوا ہے کہ سبب اور مسبب میں بدون تا چرحیق کے اقتران عادی ہو گیا ہے اور سبب واقع میں بھی خودان کا عطا کیا ہوا ہے اور مسبب بھی تا شرحیق کے اقتران عادی ہو گیا ہے اور سبب واقع میں بھی خودان کا عطا کیا ہوا ہے اور مسبب بھی مرخ جمنڈی کی کا ازم مویہ پھی بھی نہیں ۔ بس سبب ایک جمنڈی کی باتی رہا۔ اگر اتفاق ہے اس طرح ہے کہ جیسے سرخ جمنڈی دکھائی جاتی ہو تریل رُک جاتی ہے۔ اب اگر اتفاق ہے اس فرت کوئی گوار کوئی گور کوئی گوار کوئی گوار کوئی گور کوئی گور کوئی گوار کوئی گور کوئی کوئی گور کوئی گوار کوئی گور کوئی کوئی گور کوئی گور

ایک بارآپ چلے جارہ بنے سامنے سے ایک بیل آرہا تھا آب اس کو و کیے کر کھڑ ہے ہو گئے اور سرخ جمنڈی و کھانے گئے کہ جب اس جمنڈی سے اتی بھاری چیز رک گئی تو بھا بیل کیوں ندر کے گا۔ گریل کیوں رکتا۔ بیل نے آکر ان حضرت کے ایک سینگ مارا چاروں شانے چت ہو گئے اس گنوار کی مثال وہ ہو ہو گئی جیسے ایک احمق کی حکا بہت مشہور ہے کہ کوئی شخص تالا ب پر بھینس کو کنارہ پر لا یا گروہ ندآئی۔ وہ اس کے بے کو اس کے سامنے لے گیا۔ بچہ کود کھے کر بھینس با ہرنگل آئی۔ ایک احمق نے بیر منظر دیکھا اتفاق سے ایک مرتبہ اس احمق کی جارپائی تالا ب جس بہدگی تو آب نے کیا کیا کہ دوڑے دوڑے گر گئے اور پیڑھی ( یعنی چھوٹا کھوٹا ) اٹھ لائے اور اس کو سامنے کر کے لگارر ہے ہیں۔ گر بھلائی سے کیا ہوتا۔ کسی نے کہا میاں یہ کیا حرکت کر رہے ہو کہنے گا جی ایک مرتبہ ہم نے دیکھا تھا کہا کہ گخص کی بھینس کنارہ پر بیس آتی تھی تو اس نے اس کو بچہد کھا یا تھا کہ دوہ آگئی تھی۔ تو بیس نے سمجھا کہا کی طرح پیڑھی دکھانے سے چار پائی آجائے گی کہ بیائی کا جائے گی کہ بیائی آجائے گی روکا تھا بلکہ دو تھی تاس جھنڈی نے ریل کو نہ دوکا تھا بلکہ دو تھیقت اس جھنڈی نے ریل کو نہ دوکا تھا بلکہ دوکتے گئی اور تھ جس کواس گنور نے نہ دیکھا تھا مولا نافر ماتے ہیں ۔

عشق من پیداؤ معثو قم نهاں یار بیروں فتنهٔ او در جہاں (میراعشق طاہر ہے اور میرامعثوق پوشیدہ ہے، دوست باہراور فتنه جہال کا ندرہے)۔ اور کہتے ہیں \_

چرخ کوکب بیسلیقہ ہے ستمگاری میں کوئی معثوق ہاں پردؤزنگاری میں

تو کچھ خربی ہے۔ دیکھوہ ور بل کیا کہ ڈبہ میں ڈرائیور بیٹھا ہوا ہے اس نے ریل کوروکا ہے گر۔

عشق من پیداؤ معثو تم نہال یار بیروں فتن او در جہال

(میراعث ظاہر ہے اور معثوق فاہر ہے اور معثوق پوشیدہ ہے دوست باہر گرفتند نیا ہے)۔

ریل کے رکنے کو تو سب نے دیکھ لیا گررو کئے والے کا پیٹر نہیں۔ مولا تا فرماتے ہیں ۔

انت کالویح و نحن کا لغبار ، یا حتفی المویح و غبار ف جھاد

(تو ہواکی طرح اور ہم غبار کی طرح ہیں، ہوا پوشیدہ رہتی ہے اور اس کا غبار ظاہر ہے)۔

ہوا تو نظر نہیں آتی جو غبار کو اڑا ہے گئے جارہی ہے گرغبار نظر آر ہا ہے کہ بیا ڈر ہا ہے اور وہ اڑ

ای طرح فلفی صاحب سمجھے ہیں کہ سبب اور مسبب میں ارتباط لازم ہے تو واقع میں بیزوم محض طاہر میں ہے کیونکہ المدت کی نے ایک قاعدہ مقرر فرہ دیا ہے گرمقرر کرنے سے بیلازم تبیل آتا کہ اسباب کومؤٹر مان لیا جائے ورندر بلوے کے قاعدہ مقرر کرنے سے سرخ اور سبز جھنڈی کو بھی مؤٹر کہنا چاہئے ہرگز نہیں ،اگر مشیت نہ ہوتو یہاں وَ ھراہی کیا ہے۔ سوائے اس کے کہ سبب اور مسبب اور مسبب اور مسبب اور مسبب اور کی ایس بے کہ سبب اور مسبب میں اقتر ان ہوگیا ہے۔ تم نے صرف آگ جلد دی ہے باتی کھانا قدرت نے پکایا ہے آگ

نظیم پیا۔ اگر آگ نہ ہوتی جب بھی ہون پیکسکا تھ۔ ابقہ تعالی اس برق در بین گر چونکہ ہم کو معوم نہیں ہے کہ مشیت ک وقت ہوگی کی وقت نہ ہوگی۔ اور ہم وقت پر کھ نا پانا چاہتے بیں تو المند تعالی نے مشیت کا وقت معلوم کرنے کا طریقہ ہم کو ہتلا ویا۔ کہ تم چو ہے پر ہانڈی رکھ کرآگ جلا دیا کہ وہ ہاری مشیت متعتق ہو جا پر کرنے کا طریقہ ہم کو ہتلا ویا۔ کہ تم چو ہے پر ہانڈی رکھ کوآگ جلا دیا کہ وہ ہماری مشیت متعتق ہو جا پر کرنے گا ور ندآگ کے اندر بھوا پہلا کہ دوہ کھانے کو پکا کے ۔ چنا نچہ بعض دفعہ اپنی مشیت وقد رہ طا ہر کرنے کوانلد تعالی اسباب کو معطل بھی کرویتے ہیں اس طری ہماری ریاضت و مجاہدہ بھی کیا چیز ہے جس پر کوئی ٹمرہ مرتب ہو۔ بہ سب بچھان کی عطا ہے کہ کوئی اس باب کو محفل کہ سکتا ہے کہ اس طری ہماری کی ادانہ کے کرک کوایک گا دُن وے ویا۔ تو اب کیا کوئی کہ سکتا ہے کہ کوئی ہے درائی کا دانہ اس تقابل تھی کہ اس کے عوض ایک گا جگہ سب رحمت سے جب کمیں گے۔ اس پر حضرت عاکش شخص اپنے عمل کے ۔ اس پر حضرت عاکش شخص اپنے عمل کے ۔ اس پر حضرت عاکش شخص اپنے عمل کے ۔ اس پر حضرت عاکش شخص اپنے عمل کے ۔ اس پر حضرت عاکش شخص اپنے عمل کیا تہ ہم بھی ؟ واقعی سے بڑا کے حضورت میں اللہ علیہ وسم سے عرض کیا کہ یا رسول التہ علیہ وسلم کیا تہ ہم کوئی سے بڑا کے خوروں التہ علیہ وسلم کیا تہ ہم کی اس ہے بھی ؟ واقعی سے بڑا کھر وری سوال تھا۔ شدانعالی بڑائے شروری سوال تھا۔ شدانعالی بڑائے شروری سوال تھا۔ شدانعالی بڑائے شروری سوال تھا۔ شدانتا کوئی سے بڑا

### عمل دخول جنت كى علّت تامّه بيس

اس کمس کا عوض ہوسکتی ہیں ہر گرنہیں س کی تو ایک مثال ہے جیسے آپ تر از و کے ایک ہے میں تو رائی کا داندر کھیں اور دوسرے میں چکی کا پاٹ۔ بھوا ان دونوں میں کوئی نسبت بھی ہے؟ اور یہ مثال بھی پوری مثال نہیں کیونکہ چکی کا پاٹ بھر متنا ہی ہے حساب کر کے رائی کے دانہ ہے اس کی مثال بھی بوری مثال نہیں کیونکہ چکی کا پاٹ بھر متنا ہی ہیں جس سے مس متنا ہی کو تبھے بھی نسبت نہیں۔ نسبت معلوم ہوسکتی ہے اور اُنہ کے دانہ کو بھی اتنا وزنی فرہ دیتے ہیں جس سے مس متنا وہ چکی کا پاٹ ہے تا کہ مگر حتی تعالی ہورے اس رائی کے دانہ کو بھی اتنا وزنی فرہ دیتے ہیں جتنا وہ چکی کا پاٹ ہے تا کہ وکیلے دانے والے بھی بھی جو جا کیں کہ ان کے یاس است اعمال ہیں۔

#### فضيلت صدقه

حدیث بیس آیا ہے کہ جب کوئی راہ خدا بیس ایک چھوارا صدقہ کرتا ہے تو حق تعالی اس کو اسٹے دائی ہا تھے بیس کے کر بڑھاتے ہیں۔ یہاں تک کہ وہ احد بہاڑے بھی بڑھ وہا تا ہے۔ بھا احد بہاڑے برابر چھوارے کے تکڑے کر کے تو و کھیے گئے ہوں گے۔ خواہ تجم میں کیجئے یا وزن بیس ۔ اگروزن بیس کے جا کیں گے تو اور بھی زیادہ فکڑے ہوں گے گرچھوارے کے اس قدر بڑھنے کے بعد بھی جزااتی سے ایک ہی بڑھی ہوئی ہے جیسے اس وقت تھی جب کہ چھوارا اپنی اسسی حالت پرتھا کیونکہ جزاائی سے ایک ہی بڑھی ہوئی ہے جیسے اس وقت تھی جب کہ چھوارا اپنی اسسی حالت پرتھا کیونکہ جزاائی سے ایک ہی بڑھی ہوئی ہے بھی اس وقت تھی جب کہ چھوارا اپنی اسٹی حالت پرتھا کیونکہ جزاائی سے ایک ہوئی ہوئی ہے بھی مرحمت فرماتے ہیں تو ہو ہو ہو ہو ہو ہو ہو ہی مرحمت فرماتے ہیں تو ہو ہی ہی سے سب ہو تھوں ان کی رحمت ہی سب ہے دخول کا ۔ ورشہ ہمارے اعمال تو جو بچھ ہیں سب انہی کے عط کئے ہوئے ہیں۔ میں یہ ہم سب ہے دخول کا ۔ ورشہ ہمارے اعمال تو جو بچھ ہیں سب انہی کے عط کئے ہوئے ہیں۔ میں یہ ہم سب ہو تی ہو گئے ہوئے ہیں۔ میں ہو تی ہم کوائی ہو گئے ہو ہے ہیں۔ میں اللہ علیہ وسلم کی جیت عط فرمائی ہے ۔ اور یہ حالت کی بعد تا کہ ہم را ہی تعالی ہو گئے۔ اور یہ حالت کی بعد تا کہ ہو اس کی قدر کریں اور اس کو نعت میں سے کہ ہم اس کی قدر کریں اور اس کو نعت سے خوش ہو کہ سے ہماری کو قدر سے ہماری کو میں ہو تی۔

### مفت کی قدر نہیں ہوتی

حضرت حاتی صاحب رحمۃ القد عدیہ نے ایک صاحب ہے جنہوں نے ایک کتاب طبع کرائی تھی فر مایا تھا کہ بھائی اس کو بلا قیمت کسی کومت دیتا ور نہ لوگ اس کور دی بیس ڈ اس دیں گے۔مشہور ہے کہ ایک شخص او ہوڑی کا جوتہ دوشالہ ہے جھاڑ رہا تھا کسی نے وجہ پوچھی تو کہا جوتہ میری کمائی کا ہے اور دوش را بہ جان کی کی گی کا ۔ تو یہ تھمت ہے اسماب کے بعد ظاہر ہونے ہیں اور تی تو یہ ہے کہ میر یہ کہنے ہیں ہے اور ای ہے کہ اس میں یہ حکمت ہے کیونکہ تمام حکمتوں کا احاط کسی نے تھوڑا ہی کر یہ ہے ۔ تو اصل میں اور کیا کہ حکمتیں ہوں گی گر تقریب فہم کے لئے ایک آوھ مٹن روے دی کئی ہے ۔ تو اصل محبت تو ان ہی کی عطا ہے اور وہی اس کی حفاظت فرماتے ہیں پھر بھی چونکہ یہ فعمت نہ یہ ہے تا ہی قدر ہے اس لئے ہم کو بھی جو چیزیں اس کوضعیف کرنے والی ہیں ان سے ہم کو بھی بچن فہر یہ ہے اس کی حفاظت کرنے والی ہیں ان سے ہم کو بھی ہو چیزیں اس کوضعیف کرنے والی ہیں ان سے ہم کو بھی بچن حجو ہیں ہی آج کے بیان کا مقصود ہے ۔ اب فرراسفئے کہ وہ چیز کیا ہے جو اس محبت کوضعیف کرتے ہیں کہ مقصود ہے ۔ اب فرراسفئے کہ وہ چیز کیا ہے جو اس محبت کوضعیف کرتی ہے ۔

گناہوں سے اللہ تعالی سے دُوری ہوتی ہے

سووہ بُعد عن الحق (القد تھ لی ہے دوری) ہے۔ اب و یکھنا چاہیے کہ بعد کس چیز ہے ہوتا ہے جس کی تو یہ بات یا درکھنا چاہیے کہ مصابب ہے بعد نہیں ہوتا۔ بلکہ بعد صرف گناہ ہے ہوتا ہے جس کی طرف بھی نظر بھی نہیں جاتی۔ جسمانی اور ولی وآفی قی بلاؤل ہے تو قرب بر هتا ہے۔ چنا نچہ دیکھ لیجئے مؤمن کو عین بلاء کے وقت حق تو لی کی طرف توجہ پہلے ہے زیادہ ہوج تی ہے مگر بلا ہے مرادوہ ہے جو غیرا فتیاری ہو۔ اور اگر کوئی شخص اپ ہاتھوں مصیبت مول لے تو وہ گناہ ہاس ہوتا ہے بعد ہوتا ہے جو نیرا فتیاری ہو۔ اور اگر کوئی شخص اپ ہاتھوں مصیبت مول لے تو وہ گناہ ہاس ہوتا ہے بعد ہوتا ہے دیا نچے صدیت شریف میں آیا ہے لاینبھی للمؤمن ان یا لی نفسه (مفکلو قالمصابع: ہوتا ہے چنا نچے صدیت شریف میں آیا ہے لاینبھی للمؤمن ان یا لی نقسہ (مفکلو قالمصابع: ارشاو فرمایا یت حقل من البلاء لممالا یطیقہ بھی اپنے نفس کو ذیل کرنا ہے ہے کہ انسان اپ ارشاو فرمایا یت حقل من البلاء لممالا یطیقہ بھی اپنے نفس کو ذیل کرنا ہے ہے کہ انسان اپ انتھوں نا قابل برداشت مصیبت میں بڑے سویہ حقیقت میں معصیت ہے قرب نہیں۔

مصائب سے فق تعالی شانہ کا قرب بر صتاب

مر جومصیبت غیراضیاری ہواس ہے کچھ بُعد نہیں ہوتا۔ بلکہ اس میں تو اس کی ہرتم کی مدد بھی کی جاتی ہےاوروہ حال ہوتا ہے کہ \_

درد از یا رست و درمان نیز ہم دل فدائے اوشد و جان نیز ہم (دردمجوب حقیق کی طرف سے ہے اور علاج بھی ان کی طرف سے ہے تو میرادل بھی ان پر قربان اور جان بھی )۔

اس سے تو قرب بھی بردھتا ہے اور محبت بھی بردھتی ہے۔ چنانچے ایام مصیبت کی حاست کو یا د

کرے دیکھ لیجئے اور خیر ہم لوگ تو جیسے مصائب میں مبتلا ہیں اس طرح سن ہوں میں بھی تھنے ہوئے ہیں۔ گرجوحضرات ہم سے پہلے گزر چکے ہیں مثلاً انہیا علیہم السلام اور اولیاء کرام ان کے حالات میں غور سیجئے کہان پر کیسی کیسی شدتیں ہوئی ہیں ، ہائے ۔مول نافر ماتے ہیں ۔ زال بلا با کا تبیاء برداشتند سر بچرخ مفتمین برداشتند (بیمصائب حضرات انبیاء علیهم اسلام نے برداشت کئے بلکہ ساتویں آسان کے سرتک

بعنی انبیاعلیہم السلام برکیسی کیسی ایذ اکیس امت کی طرف سے ہوئی اور وہ بلا کیں ان کی ترقی

کا سبب بنیں اور حدیث میں بھی آیا ہے کہ بعض امتوں کے وگ آروں سے چیرے گئے ہیں مگران لوگوں کےا متقلال میں فرق نہآیا۔تو میں بوچت ہوں کہ آخر کس چیز نے ان کومستقل بنائے رکھا

وه کیا چزهی وه محبت تقی کیونکه \_

ا زمحیت تلخباشیری بو و (محبت کے باعث تلخیال میٹھی (خوشگوار) ہوجاتی ہیں )۔ بجرم عشق توام ميكشندو غويانيست توتيز برمز بام آكه خوش تماشا ئيست لعنی عاشق ایخ مجوب سے کہدر ہا ہے کہ ذراآ ب بھی آ کر بیتماش و کم جاتے تو احجما تھ کہ مجھے صرف آپ کی محبت کے جرم میں قتل کیا جارہا ہے اس کے سوااور کوئی جرم میں نے نہیں کیا و ما

وَمَا نَقَعُوْا مِنْهُ خِرِالاً أَنْ يَوْمِنُوا بِاللهِ الْعَزِيْزِ الْحَهِيْبِ اورعاشق كى اس ورخواست كا منته بدے كه جب تم اپنی آنکھوں ہے مجھ کو دیکھو گے تو تمہارے دیکھنے سے مصیبت مجھ پر آسان ہو جائے گ

خصوص جبتم مجھ کو دیکھو گے اور میں تم کو دیکھوں گا توعشق کی آگ اور بڑھے گی۔ کیونکہ پھر

وونول طرف ہے علاقہ ہوجائے گالاورلذت عشق میں مصائب کا تحل آسان ہوجات ہے۔

مراقبه كانعليم

اورمیرے خیال میں قرآن شریف میں جوحضور صلی التدعدیہ وسلم کو فاصبو (پس صبر سیجیحے) كرساته فانك ماعيننا (بلاشرة ب صلى القدعليه وسلم آب بهارى آئهول كسامن بير) سُنا یا گیا ہے وہ ورحقیقت ایک مرا تبہ کی تعلیم ہے کہ مصیبت کے وقت ریہ بات چیش نظر رکھنے کہ خدا و کمچەر با ہے اس کا بھی یہی حاصل ہے کہ اس مراقبہ ہے بلا کا حجل آسان ہوجائے گا۔میرا ذوق بھی کہتا ہے کہ فانک باعینناعلت ہے فاصبر کی اورعلیت کاتحقق جب بی ہوسکتا ہے جب کہ

م مضمون وسر میں فیل ہو ہے ہیت کا حاصل میں ہوا کہ مجبوب کا مصیبت کے وقت ماشق کو دیون وراس کا یہ بچھ بین کے مجبوب و کیھر ہا ہے۔ ماشق کے لئے موجب لذت ومزیل کلفت ہوتا ہے۔ بہ حال مجبت وہ چیز ہے کہ س سے ہمشکل سمان ہوجاتی ہے۔ چنانچے بعض لوگ رون سے چی ہے گئے آمران کے استقدال میں فرق نہ کیا اور خیر رید حضر ست تو تھے بی مگر امقد کے بند ہے اب جی اموجود ہیں کیا وہ مصابح بنیوں اٹھائے۔

### بلاؤل ميں لڏت کي عجيب مثال

بحمدا مندوہ بھی عین بلاول کے بہوم کے وقت اپنے قلب میں ایک فاص فروق اور ایک فاص ىدَّ ت باِت بين اوراس بِرَسى كوتعجب نه كرنا جاميئے كه بلاتو ايك تلخ چيز ہے تنی ميں كيا ذوق؟ تلخی ميں سي یڈے ؟ محسوسات میں اس کی تظیر و کیلھئے کہ مرچوں میں کیسی لذت ہے جو ہوگ مرچیں کھاتے میں ن ہے در یافت سیجئے حالانکہ اس وقت حالت میہ وتی ہے کہ آنکھوں سے بھی پانی آر ہاہے منہ سے بھی می کررہے ہیں۔ گر کھاتے جیے جارہے ہیں کوئی یو چھتا ہےارے بھائی کیا ہو گیا خیرتو ہے؟ ہتے ہیں چھ بیں آئے سان میں مرجیس بہت ہوگئیں اب اگر وہ یہ کیے کہ پھر سالن شدکھایا ہوتا تو وہ یب ہے گا کہ داہ مرج بھی کوئی چھوڑنے کی چیز ہے۔جولوگ تمیا کو کھاتے ہیں وہ اس کی تلاش میں ہر وقت رہے تیں کہ میں ہے تیز تم ہا کو ملے۔اگر کسی دوکان میں ال جاتا ہے تو کہتا ہے کہ جھائی اس ہے بھی زیادہ کڑوا ہوتو وہ دو۔ ذرا آپ تو تمبا کو کھا کر دیکھئے ذرایتی ہی ہے بت اچھنے لگیس کے در نہ چئراورمتلی تو ضرور ہو جائے گی اور جو عادی ہیں ابتداء میں اِن کوبھی سب پچھ ہوا تھا۔گمراب ان کو تمها کو میں کیسی لذت آتی ہے تو میں یو چھتا ہوں کہ اب یہاں تکنی اور لذت کیسے جمع ہو گئے ۔ مگر جیرت ہے کہ پ یہاں تعجب بیں کرتے اور املہ کے بندول پرآپ کو تعجب ہوتا ہے اورآپ کی سمجھ میں نہیں ہ تا کہ دق تعان کی محبت میں پینے صیت ہے کہ تانج کوشیریں کردیق ہے۔وشوار یوں کوآ سان کردیق ے اب آ مرکوئی کیے کہ صاحب آ سریہ بات ہے تو پھر اولا دیے مرنے کے وقت انبیا علیم السل م کے ۔ 'سو کیوں نگلے قو دہدائ کی ہے ہے کہ حق تعالی نے انسان کے اندر مختلف طبو نکع رکھے ہیں وان میں ے ایب ریھی ہے۔ ووہ آنسونا گواری ہے ہیں تکلے بلکہ ترحم سے نکلے ہیں وہ اپنی پینکھول ہے اپنے بچیک اس حالت کود مکی ند سکے اً سرآ نسونہ نکلتے تو بچیکا حق ادا ند ہوتا۔ کیونکہ ترحم بچیکا حق ہے۔ دوس کی وت رہے کہ آپ ہے بوچھتا ہول کہ آخر مرچول ہے آ نسو کیوں نکلتے ہیں تو تم میمی ا و کے نا سا کہ صاحب مری کی تو خاصیت ہی ہی ہے کہ اس سے آتھے وں سے اور ناک سے یاتی

نکلا کرتا ہے تو سمجھ لیجئے کہای طرح بعض بلا میں بھی بیرخ صیت ہے کہاں ہے ''نسونکلا کرتے ہیں \_اور با وجود آنسو نکلنے کے وہ دل ہے ناراض نہ ہوگا جیسا مرج کھانے والا دل ہے ناراض نہیں ہوتا سی آنکھیں رور بی جیں ، رضاء والم جمع ہو سکتے ہیں دیکھئے ایک شخص ڈاکٹر کے پاس جا تا ہے کہ میرا بھوڑا نکلا ہے اس میں آپریشن کر دیجئے ڈاکٹرنشتر اگا تا ہے تو مریض ایک چیخ مارتا ہے۔ پھر جب آپریش ہو چکتا اور مرہم پٹی کر کے ڈاکٹر فارغ ہوجا تا ہے تو یہ مریض صاحب جیب ہے بچاس روپے نکال کر ڈاکٹر کے نذر کرتے ہیں کہ بیآپ کا انعام ہےاں موقعہ پرکسی کوتعب نہیں ہوتا کہ اگراس مریض کوڈاکٹر کے تعل ہے نا گواری تھی تو پچاس روپے کیے دیئے اگر راضی تھا تو جیج کیے نکی۔ یہاں ہر مخص عاقل بن ج تا ہے اور یہی کہتا ہے کہ نشر کی خاصیت ہے کہ چیخ نکلے رونا آ جائے اس لئے بید فعل عدم رضا کی دلیل نہیں۔طبّعاً الم تفااس وجہ سے چیخ ماری۔اورعقلاً اس فعل پر راضی تھااس لئے خوش ہو کر انعام دیا۔ بلکہ دراصل وہ طبعًا بھی راضی تھا صرف آئی ہات تھی کہ طبیعت اس وفت نشتر کی خاصیت ہے مغدوب ہوگئ تھی جو کہ اب بعد میں غالب آئی ہے اب تو آپ کی سمجھ میں آگیا ہوگا کے رضاوا کم محبت اورصورت غم دونوں جمع ہو سکتے ہیں پس خوب سمجھ لیجئے کہ محبت ایسی ہی چیز ہے جو تکلخ کوشیریں کردیتی ہے۔ تو بیددعویٰ ثابت رہا کہ بلاوی سے نہ بعد ہوتا ہاورنہ جاب بلکہ بلاؤں ہے تو اور حجاب اٹھ جاتا ہے تجاب کی چیز تو صرف ایک ہے جو حظائس کی ا یک فرد ہے اور وہ گناہ ہے اور میے گناہ وہ چیز ہے کہ بعض م بتیاس کے اثر سے ذکر تک سے محرومی ہو جاتی ہے بلکہ بعض وفعہ ایمان ہے بھی ہاتھ دھو بیٹھتا ہے۔

#### حجاب کے سات درجات

چنانچے صوفیہ نے جاب کے سات درجہ بیان کئے ہیں۔ اوّل اعراض ، دوسرے تجاب ، شیسرے تفاصل ، چوشے سب مزید ، پانچویں سلب قدیم ، چھٹے سلی ، ساتویں عداوت یعنی اول اعراض ہوتا ہے اگر معذرت اور تو ہنہ کی ججاب ہوگی اگر اس کے بعد بھی اصرار رہا تفاصل ہوگیا۔ اگر اب بھی استغفار نہ کیا تو عب وت میں جوا یک زائد کیفیت ووق و شوق کی تھی وہ سب ہوگئی ہے سب اگر اب بھی اپنی بیپودگی نہ چھوڑی تو جو راحت وحد وت کیفیات زائدہ سے پہلے اصل مزید سے اگر اب بھی اپنی بیپودگی نہ چھوڑی تو جو راحت وحد وت کیفیات زائدہ سے پہلے اصل عبادت ہیں تھی کی وہ بھی اس کوسلب قد بھی کہتے ہیں اگر پھر بھی تو ہیں تفصیری تو جدائی کودل عبادت ہیں تو مجت مبدل پر فض وعداوت ہوگئی یہ گوارا کرنے لگا یہ تل ہے۔ اگر اب بھی وہی فقلت رہی تو مجت مبدل پر فض وعداوت ہوگئی یہ گوارا کرنے لگا یہ تل ہے۔ اگر اب بھی وہی فقلت رہی تو مجت مبدل پر فض وعداوت ہوگئی یہ آخری حجاب ہو تا ہے ہو سب سے اشد ہے وہاں پہنچ کر بند و کوئی جل شانہ سے جو سب سے اشد ہے وہاں پہنچ کر بند و کوئی جل شانہ سے جو سب سے اشد ہے وہاں پہنچ کر بند و کوئی جل شانہ سے جو سب سے اشد ہے وہاں پہنچ کر بند و کوئی جل شانہ سے جو سب سے اشد ہے وہاں پہنچ کر بند و کوئی جل شانہ سے بیوس پر ایو جو تا ہے

اور کفر تک نویت پہنچ جاتی ہے۔ ونیا میں بھی بہی ہوتا ہے کہ جب دوطرف ہے آپس میں تکدر ہو جاتا ہے تو یہی سات حالتیں کے بعد دیگرے وہاں بھی بیش آتی ہیں۔ایک بزرگ فرماتے ہیں۔

احب مناجات الحب باوجه ولكن لسان العلم نبيين كليل كريم كنهارون كريان جوب وه در مانده بكرا شاخ الله نبين چانچ مشامده بكرا شان جس سے شرمنده ہوتا ہے اس كے سائن كئي بھى ہمت نبيں ہوتى كرميرا قصور معاف كردور بيہ تو ايك حال نيكن اگراس كے مقتصى پر عمل كرليا كيا تو بخت مفر ہاك عذاب ہو بال ہے۔ خير بير برگ تو معاجب حال تقاوراس كے مقتصى پر عمل كر ايك بوتے ہوئے سے بال ہے اوراس كے مقتصى پر عمل سے بي ہوئے سے بال جو بال ہے اوراس كے مقتصى پر عمل ہى كرتے ہيں۔

مخقفین کےعلوم انبیاء کیم السلام کےمشابہ ہوتے ہیں

ابن القيم نے الدواء الكافي ميں اليم حكايتيں لكھى ہيں۔ چنانچہ ايك مخفس كا قصہ لكھا ہے كہ جب اس كا آخرى وقت ہوا تو اس سے توبہ كے لئے كہا كيا تو كہنے لگا كدائے كنا ہوں ميں توبه كيا کام دے گ۔اورای حالت میں بغیرتوبہ کے مرکبیا پی حقیقت میں جہل ہے۔ محققین نے اس کوایک مثال ہے بالکل سمجھا دیا ہے۔ محققین کےعلوم بھی انبیا علیہم انسلام کےعلوم کےمشابہ ہوتے ہیں۔ جیے انبیا علیہم السلام کا بیطر زہے کہ وہ معقولات کومحسوسات بتا کر بیان فرماتے ہیں۔اس طرح ان محققین کی بھی وہی شان (بفضلہ تعیلی اس شان کاظہور جیسا کہ اس وعظ میں متعدد جگہ ہوا ہے اس طرح شخ المشائخ قطب الاقطاب حضرت حكيم الامة مولانا تفانوي قدس سره كي ديكرتقر مرول اور تصانف میں سینکڑوں اور ہزاروں جگہ ہواجس کا جی جاہے مشاہدہ کرلے تا ہمیدحسن دیو بندی ) ہوتی ہے توایک بزرگ ایک مثال ہے مجھاتے ہیں کہتم کوانشر تعالی سے تعلق پیدا کرنے میں کسی کناہ کی وجہ ہے دیر ندکرنا جا ہے تمہاری الی مثال ہے جیسے ایک گندا تا یا کے شخص دریا کے پاس عمیا تو دریانے کہا تو میرے پاس آپاک ہوجائے گا اس نے جواب دیا کہ تو پاک اورصاف وشفاف اور میں پلیدونا پاک تیرے پاس ایس حالت میں کیونکرآ وُں۔ دریائے کہااچھامت آتمر بچہ جی ساری عمر یوں بن نا پاک رہو گے۔ کیونکہ دنیا میں کوئی چیز پانی کے سوائییں جونا پاک کو پاک کروے اگر نا پاک آ دی پاک ہونا جا ہے تو اس کو جا ہے کہ اس تا پاکی اور گندگی کی حالت ہی میں دریا کے ا ندر چلا جائے۔ مخفقین فرماتے ہیں کہ خواہتم کیسے ہی گنبگار ہواورا پے گنا ہوں ہے تم کتنے ہی شرمندہ ہو تمرتم ای حالت میں اللہ کے دریا رمیں جا کھڑے ہوا درآ تکھیں بند کر کے بیے کہنا شروع

کردوکہ اے امتدتوبہ ہے اے انتدتو یہ ہے اور اس قدر کہوکہ وہ جیب جو تمہارے اور حق تعالی کے درمیان واقع ہو گیا ہے۔ وہ بالکل اٹھ جائے مجی حجاب وہ چیز ہے جو توبہ کی توفیق حاصل کرنے کا طریقہ ہے اس کے سوا کچھ نہیں کہ ایک وفعہ ہمت کر کے زبان سے توبہ شروع کر دوادر کرتے رہو مہال تک کہ دل ہے توبہ تکلئے لگے۔

صاحبو!اس وفت کوغنیمت مجھو کہ زیان ہے تو یہ کا لفظ نکالئے برتم کو قدرت حاصل ہے بھی ریجی سلب شہوجائے۔

گناہ ایک عظیم بلاہے

ایک بزرگ کا قصہ ہے کہ ایک دن وہ ذکر کرنے بیٹے اور انہوں نے زبان ہے اللہ کا تام
تکالنا چاہا تو نہ لگلا بہت جران ہوئے کہ کیا بات ہے اور با تیں تو زبان سے نگلی ہیں ،گراللہ کا تام
زبان سے نہیں لگلا۔ آخر جب مجبور ہو گئے اور پچھ بچھ بیں نہ آیا تو سجد ہے بیں گرکرول سے دعا
کرنے نگے اور بہت گر گڑائے کہ اے اللہ بیکیا قبر نازل ہوا الہام ہوا کہ فلاں دن آئی بیں ایک
کلہ تمہاری زبان سے ایسانکلا تھ کہ جس میں دین کا استخف ف تھے۔ آئی اس کی بیمزاوی گئی ہے کہ تم
کو ہمارانا م لینے کی تو فیق نہیں ہوئی کیونکہ تم نے اس کلمہ سے تو بہ نہ کی تھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ زبان
بند کر دی جاتی ہے اس وقت سنجلنا ہرایک کا کام نہیں، بیاضا کو گوں کا کام ہے جن پراللہ تعالیٰ کا
بند کر دی جاتی ہے اس وقت سنجلنا ہرایک کا کام نہیں، بیاضا کہ اور وہارہ پر تو کھا بت نہ کرتا چاہیئے بلکہ
خاص فضل ہے تو ہم کو زبانی تو بہ کی قدر کرنی چاہیے گرا یک بارد وہارہ پر تو کھا بت نہ کرتا چاہیئے بلکہ
خاص فضل ہے تو ہم کو زبانی تو بہ کی قدر کرنی چاہیے گرا یک بارد وہارہ پر تو کھا بت نہ کرتا چاہیئے بلکہ
خاص فضل ہے تو ہم کو زبانی تو بہ کی قدر کرنی چاہیے گرا یک بارد وہارہ پر تو کھا بت نہ کرتا چاہیئے بلکہ
اتی کھڑے کی جائے کہ ول سے تو یہ نگلے گئے۔

یعنی تجاب جو بیں وہ ہوری آنکھ پر بیں۔ بہنہوں نے ہمارے اوراک کوروک ویا ہے مجبوب پر کوئی حجاب تھوڑا ہی ہے۔ بھلا اُنہیں کون چیز روک علی ہے ، البتہ ہمارے اوراک کو بعض چیزیں روکنے والی بیں۔ اب ویکھے نااگر آپ آنگھول پر بوکے والی بیں۔ اب ویکھے نااگر آپ آنگھول پر ہوا ہورکھ لیں جس سے آفا ب نظر نہ آئے تو یہ جاب آفاب پر ہوا ؟ نہیں بلکہ آپ کی آنکھ پر ہوا آفاب کو وہ چیز مجوب کرنے والی کوئی جو بیس جو تا قاب ہے جو آفاب سے بھی بڑی ہو پس حق تعالی کو مجوب کرنے والی کوئی چیز نہیں ہو گئی ۔ اس واسطے فر والے والی کوئی جیزئیں ہوگئی۔ اس واسطے فر والے والی کوئی

شدہ نہ دہ برچھ ایں منت بردہ برچھ ایں منت بردہ بی کی طرف ہے جی ورنداس طرف ہے رحمت میں کوئی کی تو جینے جاب بیں وہ سب بندہ بی کی طرف ہے جیں ورنداس طرف ہے رحمت میں کوئی کی نہیں مائیمنٹ اندہ بین کا گرتم شکر گزاری کر اورا بیان لے آ و اورالقد تعالی بڑے بڑے قدردان اور جانے والے بیں ) تو اب بندہ کوچاہیے کہ فورا ہر جاب کورفع کرے؟ تو اس کے لئے جوطریقے بیں کورا ہر جاب ہے کہ کوئر رفع کرے؟ تو اس کے لئے جوطریقے بیں (لینی جابات کے ) رفع کرئے کے ان حضرات ہے بوچھ کران کو اختیار کرے۔ پھرانشاء اللہ تعالی سب جابات آ سائی ہے مرتفع ہو جا کیں گیا ال طریق کوجھی یہ بلاکس بہت جیش آتی ہیں بلکہان کو و مروں سے زیادہ خطرناک حالیں چیش آتی ہیں۔ ایک بزرگ فرماتے ہیں۔ انتہ تخافون موسوں ہے ذیادہ خطرناک حالیں چیش آتی ہیں۔ ایک بزرگ فرماتے ہیں۔ انتہ تخافون المعاصی و نحن نحاف الکفو۔ (تم گن ہوں ہے ڈرتے ہواور ایم کفرے ڈرتے ہیں)

کسب معصیت بیل حکمت بیان کرنا کفر کے قریب ہے الله طریق ہے کہ وہ گفر کے قریب ہے کہ وہ گفر تک پہنچتی الله طریق ہے کہ وہ گفر تک پہنچتی ہے۔ ایک صاحب جھ کو سفر میں گنہ ہوجاتی ہے کہ وہ گفر تک پہنچتی تھ فسر کے روکنے ہے اس میں اور زیاد تی ہوتو کی صورت میں اگرایک باراس معصیت کا ارتکاب کر لیا جائے تا کہ قلب فارغ ہوج نے اور یکسوئی کے ساتھ ذکر وشغل میں لگ سکے تو اس میں کیا مضا لگتہ ہے کیونکہ جب تک وہ تق ف قلب میں رہے گا اس وقت تک قلب اوھ بی مشغول رہے گا۔ اور جب تقاضا جاتا رہے گا تو پھر آئندہ معصیت کا بھی اندیشہ نہ رہے گا۔ اس وقت اس معصیت ہے استعفار کر ہے۔ میں نے کہا تو بہ کروتم قریب بکفر ہومعاصی میں مستعمل بیان کرتے ہو۔ اگرکوئی کے کہ معصیت ہے استعفار کر ہے۔ میں نے کہا تو بہ کروتم قریب بکفر ہومعاصی میں مستعمل بیان کرتے ہو۔ اگرکوئی کے کہ معصیت بھی ایک واقعہ ہے اور ہروا تعدین کوئی نہ کوئی تھک شرور ہوتی ہے اس کو جواب یہ ہے کہ ہرفعل کے اندر دومر سے ہوتے ہیں ،خواہ وہ فعل طاعت ہویا معصیت ایک

مرتبطان کا اورا یک کسب کا تو طلق معصیت پی حکمت بیان کرنا تو مید شریب بکفر ہے۔ اور در حقیقت بی بھی پر تو محمود ہے باتی کسب معصیت پی حکمت بیان کرنا تو بید قریب بکفر ہے۔ اور در حقیقت بی بھی شیطان کا ایک دھوکہ ہے کہ گناہ کر لینے سے تقاضا کم ہوجائے گا کیونکہ ارتکاب معصیت تو ی ہوجائے الحال کی کھدد پر کو تقاضا کم ہوجائے گا گراس کا بیاٹر ہوگا کہ آئندہ کے لئے بادہ معصیت تو ی ہوجائے گا اور جڑ پکڑ جائے گا۔ پھراس کا از الدقد رہ سے باہر ہوجائے گا کیونکہ انسان جب تک کوئی گناہ میس کرتا اس وقت تک گناہ اس کی نظر میں پہاڑ کی طرح ہماری اور خطر تاک ہوتا ہے اور جب ایک دفعہ ارتکاب کے دفعہ کرلیا اب ایسا خطر تاک نہیں دکھلائی دیتا ہے معمولی بات ہوجاتی ہے۔ ایک دفعہ ارتکاب کے بعد پھر بچنا آسان نہیں۔ اس کوشے سعدی نے بیان فر مایا ہے۔

شکم صوفئے رازیوں کر دو فرج دو دینار بر ہر دو آل کرد خرج کے گفتش از دوستال در نہفت چہ کر دی بدیں ہر دو دینار گفت بدین از دوستال در نہفت بدین از پشت راندم نشاط بد میر شکم را کشیرم ساط فرو مائیگی کردم وابلی کہ ایں بمچناں پر شدد ال تھی

(صوفی کے شکم اور قرح نے فراب کردیا دونوں دیناران دو پرٹری کردیے دوستوں ہیں ہے ایک نے اس سے جھپ کرکہا کہتم نے دونوں دینارکا کیا کیا تواس نے کہا کہا کہا کہ ایک دینار ہیں نے فوثی پرٹری کیااوردوہ خالی ہے کہا کہ ایک دینار ہیں نے فوثی پرٹری کیااوردوہ خالی ہے کہا کہ ایک دینار ہی ہے کہا کہ ایک دینار ہی ہے کہا کہ اور دوہ خالی ہے کہا کہ اور دوہ خالی ہے کہا کہ اور دوہ خالی ہے کہا کہ دوہ خالی کہا تھا کہا تی رہنا ہوگئی دوہ خالی کہ دوہ خالی کہا تھا تھا کہا تی رہنا ہو جب خالی ہے کہا کہ دوہ خالی کہ دو

موافق سنت عنداللہ محبوب ہے جیسے حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ ہے کسی نے کہا کہ بعضے لوگ کہتے ہیں کہ نماز میں جب تک روح ندہوخالی اٹھک بیٹھک کرنے ہے کیافا کدہ حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ

ئے ارش دفر مایا کہ اس اٹھک جیٹھک کی قدر وہاں پہنچ کر معلوم ہوگی اور ترک نماز تو بڑی سخت چیزے ا گراس کی کوئی سنت بھی ترک ہوجائے تو تماز کا نور کم جوجا تا ہے۔ کو باطنی ادب محقوظ ہے اور ا دائے سنت کے ساتھ اگر باطنی کی ہو جائے تب بھی نور میں اتنی کی نہیں ہوتی مثلاً اگر ہم مسجد میں آ کر جماعت کے ساتھ نماز پڑھیں تو گواس میں ہم کو ہزاروں وساوس آئیں مگروہ زیادہ قیمتی ہوگی۔اس یکسوئی ہے جو بلا جماعت کی تماز میں ہم کوحاصل ہو۔ ہمارے حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللّٰدعلیہ کے خدیفہ ایک بزرگ متھے۔ مولوی محبّ الدین صاحبٌ بڑے صاحب کشف تھے انہوں نے ایک بارارادہ کیا کہایک دفعہ دور کعتیں ایک پڑھیں جن میں کوئی وسوسہ نہ آئے ۔ چنانچہ وضو کر کے دو رکعت ٹماز پڑھی جس میں تمام طاہری و باطنی شرا نطا کا لحاظ رکھاا ورشر وع ہے آخر تک کوئی وسوسہ یہ آیا بوری طرح کا میاب ہو گئے جب نماز ہے فارغ ہوئے تو عالم مثال کی طرف متوجہ ہو کر بنیھے کہ دیکھوں اس کی وہاں کیاصورت ہے۔ کیاد کیلئے ہیں کہ سامنے ایک نوجوان بری پیکرحور کھڑی ہے جو نسن میں لاٹانی -سرے پیرتک زیورات سے مرصع ہے ہم بر برعضو خوبصورت ہے مگر آ تکھول سے اندھی ہے۔ لیعنی آنکھیں تو موجود ہیں اور نہایت خوبصورت ہیں مگر روشی نہیں ۔ انہوں نے حضرت ہ جی صاحبؓ ہے اس کا مجملا تذکرہ کیا۔حضرت نے فی البدیبہ فرمایا کہ شاید آپ نے میسوئی کے لئے آنکھیں بند کر لی ہوں گی۔کہا جی ہاں فرمایا کہ بس اتنی ہی کی رہی۔اگرنماز سنت کےموافق ہوتو گواس میں لاکھوں وساوس آئیں وہ خدانعہ کی کے نز دیک پہندیدہ ہے اس سے جومسنون طریقہ کے خلاف برحی جائے کیونکہ بہلی نماز اوفق بالسنة (سنت کے مطابق) ہوگی اور یہ ابعد عن السلة (سلت سے بعید) ہے جہلی صورت میں گوحسن اور زیورات میں کی ہوتی مگر آنکھوں سے تواندهی نه ہوتی ۔ دوسری صورت میں حسن زیادہ حاصل ہوائگراندھی رہی اور ظاہر ہے کہاندھی عورت ہے کوکیسی ہی حسین ہوسوانکہی عورت افضل ہے کوحسن زیادہ نہ ہوپس خوب سمجھ لو کہ بتدہ کی ساری عمر ا گرای کشتم کشته میں گز رجائے اور مقاومت (مقابلہ )نفس میں مشغول رہے اور تقاضائے معاصی اس کو پریشان کرتے رہیں کیسوئی بھی حاصل نہ ہوتو میموجب قرب ہے کیونکہ یمل ہے اور گناہ کے تقاضے پڑ کمل کرینے کے بعد جوا کیک قتم کا سکون محسوس ہوتا ہے وہ ہر گز قابل قد رنہیں کیونکہ وہ کیفیت ہے من بیں اور کیفیت موجب قرب بیں ہے بیں گناہ ہے بچنا بہت ضروری ہے۔

فورأ تؤبه كى ضرورت

اور بنومبتل ہوئی ہواس کو ہمت کے ساتھ جدتو بہ کرنا جاہیئے۔ گناہ کے بعد اگر بندہ اس وجہ

ے تو بدنہ کرے کہ میرے گناہ اس درجہ ہیں کہ تو بہ ہے پچھ فا کمرہ نہ ہوگی یہ جمی حماقت اور شیطان کا جالے ہالے ہوا ہے اور حقیقت میں یہ کبرے کہ اپنے کو اتنا بڑا سجھتا ہے کہ گویا اس نے امتد تعالیٰ کا پچھ ایسا نقصان کر دیا ہے کہ اب وہ اس کو معافی نہیں کر سکتے کیا احتد میاں ہے بھی میں وات کا دعوٰ ی ہے۔ یا در کھو یہ برتا و تو بالکل برابر کا سمالے ہے حالا تکہ خدا تعالی اور اس کی صفات کا ملہ کے سامنے تہاری اور تھی اور اس کی صفات کا ملہ کے سامنے تہاری اور تھی ہو سکتا نہاں کو غوو کرم ہے کوئی امر مانع ہو سکتا ہے۔

## اینے گناہوں کو بہت زیادہ سمجھنا تکبر ہے

مشہورے کہ ایک مجھر بیل کے سینگ پر جا بیٹ تھا جب وہاں سے اڑنے لگا تو بیل سے معذرت چائی کہ معاف ہے گا آپ کو میرے بیٹنے سے بہت تکلیف ہوئی ہوگی ، بیل نے کہا ارب بھائی مجھ کوتو خبر مجھی نہیں کہ تو کب بیٹھا تھا اور کب اڑا تو جیسے وہ مجھے سے تھا تھا کہ جھے میں اتناوزن ہے کہ جس سے بیل بھی وب گیا ہوگا۔ ای طرح بیٹھا تھا اور کب اڑا تو جیسے وہ مجھے سے اتناوزن ہے کہ جس سے بیل بھی وب گیا ہوگا۔ ای طرح بیٹھ تھی اپنے گنا ہوں کو اتنا بڑا سمجھتا ہے کہ جس سے اسباب کا اندیشہ ہوگیا کہ حق تعالیٰ میرے ان گنا ہوں سے متاثر ہو گئے ہوں گے۔ جالا نکہ جن تعالیٰ میرے ان گنا ہوں کو اتنا بڑا ہو گئے ہوں گے۔ جالانکہ جن تعالیٰ میرے ان گنا ہوں کو اتنا بڑا ہم بھی اندو بھی تھی ہوں گے۔ جالانکہ جن تعالیٰ میرے ان گنا ہوں کو اتنا بڑا ہم بھی اگر قب کو مورد قاتم مندگی ہے۔

## انقناض بھی گناہ کا اثر ہے

تواگر چیمونی کی بیشر مندگی جس کی وجہ ہے اس کی زبان بیں اٹھتی ہوجہ افتقار واکھار (مختاج ہوتا) کے ہے لیکن اس کو تھم ہے کہ تو بہ کرو۔ لہذواس پر تو بہ واجب ہے گر چونکہ اس میں ایک تشم کا جہل بھی ہے اس کے تو بہ کرنے میں اس کو انقباض جھی جانا) ہے اور دل زُکتا ہے اور بیا نقباض بھی گناہ کا اثر ہے اس کے اندرا یک ساتھ دو کیفیتیں جمع ہو جاتی ہیں ایک تو عزم تو بہ اور ایک تو بہ ہے رکاوٹ ایسے ہی مواقع پر پہنچ کرکوئی ناتھ جی اٹھتا ہے ۔

درمیان قعر دریا تخت بندہ کر دہ باز میگوئی کددامن ترکمن ہشیار باش (دریا بیس تخت باندھ کرڈال دیا ہے چھر کہتے ہوفج داردامن ترندہو)۔ یدراصل عربی کے اس شعر کا ترجمہ ہے۔

القاه في اليه مكتوفا و قال له اياك. اياك ان تبتل با لماء (اس كودريا بين بالده كروال وياب اوركبتا بو يحصّ يا في بين تدبيم كنا) ـ

وہ بچھنے لگا ہے کہ یہاں جمع بین الفندین کا تھم کیا گیا ہے اس جہل ہیں جہتا ہوجاتا مگریہ پورا جہل ہے۔ خدا کی تئم بالکل باطل ہے غدط ہے اور بیاول تو کسی جائل کا قول ہے۔ اورا کر کسی صاحب حال کا ہے تو اس وقت اس پر جہل غالب تھا اس لئے کہ کوئی اس سے پوچھے کہ انقباض زیان پر ہے یا گفس پر تو اس سے کلام سے کہ سان کو گلیل کہا ظاہر یہ ہے کہ زیان پر ہے تو تم بیتو کر سے جو کہ ہاتھ کوسل کر دونے لگویارو نے کی صورت بنالواورول سے تو بر کرلو۔ کو برکرو نے لگویارو نے کی صورت بنالواورول سے تو بر کرلو۔ اورا گرفس پر ہے کہ دل بوچ غلبہ جہل کے تو ہی طرف متوجہ بیس ہوتا تو زبان پر تقد رت موجود ہے۔ اورا گرفس پر ہے کہ دل بوچ غلبہ جہل کے تو ہی طرف متوجہ بیس ہوتا تو زبان پر تقد رت موجود ہے۔ اگر اس کو چلاؤ گئے تو وہ ضرور چلے گی جب زبان پر قدرت ہے تو زبان سے تو بہ کر سکتے ہودل سے تو بہ سیس نکاتی تو زبان بی چلاو مگرتم نے تو ہمت ہی ہاروی اور خواہ نخواہ اپنے کو بجبورا ور تو ہود آر ہم جولیا۔

حالت انقباض مين توبه كالحكم

افرض محال اگر کسی کوزبان پر بھی قدرت ندر ہے کہ ذبان ہلانا چاہتا ہے گرچلی نہیں تو چلائے کا قصد ہی کرے کہ یہ بڑے جائے چائے ہے انے ہے۔ اس اگرتم نے زبان ہلانے کا عزم کر کہا خواہ وہ نہ ہے تو تو یہ ہوگی اگراہ بھی انقباض باتی رہے تو پھر اس طرح تو یہ کروا کر پھر بھی انقباض باتی رہے تو پھر تو یہ کروا کر پھر بھی انقباض باتی رہے کہ پھر تو یہ کروا کی طرح جار پانچ بار کرنے ہے وہ انقباض رفع ہوجائے گا۔ صاحبو یہاں ملفوظات کے یاد کرنے ہے کہ معالجات کو یاد کرنا چاہئے۔ بیسب شیطان کے فریب ہیں وہ الیک یاد کرنے ہوئی ہوئی ہوئی۔ بیسب شیطان کے فریب ہیں وہ الیک یاد کرنا چاہئے۔ بیسب شیطان کے فریب ہیں وہ الیک یاد کرنا چاہئے۔ بیسب شیطان کے فریب ہیں وہ الیک ان کہ تو بھر کھی اندیشہ ہے کہ پھر گناہ ہوجائے گا۔ کہاں تک تو بھر کھی بیار نہیں پڑتے اور کیا ایک بار مطاح کرانے ہواورا گرکوئی کرانے کے بعد کھر ملائے نہیں کراتے ہواورا گرکوئی ہوئی کیوں علاج کراتے ہواورا گرکوئی ہوئی کیوں علاج کراتے ہو چھر بھادوں آنے والا ہے تو کیا تم علاج کراتے ہواورا گرکوئی جواب وہ کے گھر علاج کراتے ہواورا گرکوئی جواب وہ گے کہ گھرا کی کیوں علاج کراتے ہو چھر بھادوں آنے والا ہے تو کیا تم علاج کراتے ہواورا گرکوئی جواب وہ گے کہ گھر علاج کراتے ہو گھر بھادوں آنے والا ہے تو کیا تم علاج کراتے ہواورا گرکوئی جواب وہ گھر علاج کراتے ہوادوں آئے گا قو آنے ووالا ہے تو کیا تم علاج کراتے ہواد ہی تھر کراتے ہواد ہوگر بھر ہوں کر بھر ہوں کرائیں گے اس طرح کرائیں گھر کو تو آئے وہ وہ گھر کیا کہ بھر کرائیں گوئی کو تو آئے وہ وہ گھر بھر کرائیں گھر کرائیں گھر کرائیں گوئی کو تو آئے وہ وہ گھر کر گھر کر گھر کر گھر کرائیں گے گھر علی تو کرائیں گھر کرائیں گھر کرائیں گھر کرائیں گھر کرائیں گھر کرائیں گھر کرائیں کرائیں گھر کرائیں گھر کرائیں گھر کرائیں گھر کرائیں کر گھر کرائیں کرائیں گھر کرائیں کرائیں کرائیں کرائیں کرائیں کرائیں کرائیں کر گھر کر گھر کرائیں کر گھر کرائیں کرائیں کرائیں کر گھر کر گھر کرائیں کر گھر کر گھر

یہاں کہا جاتا ہے کہ اگر پھر گناہ ہوجائے پھر توبہ کر لیجئے توبہ کرنے میں پھاوڑے تو چلانے نہیں پڑتے۔اگر کہوصاحب بدتوبہ کیا ہوئی ایک تھیل ہو گیا توصاحب تھیل ہی تھی گریدوہ تھیل ہے جسے کہا کرتے میں کہ تھیلتے ہی تھیلتے گھر بس جائے گا۔ توبہ تھیتی نہ تھی تھی تھے۔

#### ساحرین کے ایمان لانے کا سبب

آب نے سنہ ہوگا کہ موئی علیہ السلام نے فرعون کو دعوت ایمان دی مگر وہ ایمان نہ لا یا اور وہ ساحر جوموئی علیہ السلام سے مقابلہ کرنے کے لئے آئے تھے مشرف بایمان ہوگئے تو حضرت موئی علیہ السلام نے جناب باری سے اس کی وجہ دریا فت کرنا چاہی ارشاد ہوا کہ ساحر تمہاری وضع بنا کرآئے تھے ، البندا ہم نے نہ چاہا کہ جو ہمارے محبوب کی شکل اختیار کرے اس کو مروم چھوڑ ویں اور محبوب نہ بنا کیں۔

ایک نظر میں کامل کردینے کامفہوم

حصرت مرزامظہر جان جاناں شہید اپنے شیخ کے ہمراہ تشریف کے جارہ ہے تھے داستہ میں ایک معجد ملی وہاں چند مکارم اقب بے بیٹے تھے اور آپس میں ایک دوسر کے لواجہ دے دے دے سے شیخے تھے اور آپس میں ایک دوسر کے لواجہ دے دے مکاروں کونے ویکھا ہوتو ان کو دیکھا ہوتا ان ہوا کہا نہ ہوئی تھوڑی وہ یہ یہ مرزا صاحب کو اتفاقاً پھر پکارا وہ اس وقت موجود نہ تھے۔ جب تشریف لائے تو شخ نے فرمایا کہاں گئے تھے کہا حصرت آپ کے ارشاد کے بعد مجھ کو خیال ہوا کہان پر حضرت کی نظر پڑنے وہ محروم رہے لہذا احضرت کی نظر تو ہوئی ہوا کہ ان پر حضرت کی نظر بین کے اسلام کے اسلام کے میں ان کے قلب میں القائے نسب کر ہاتھا۔ چن نچے مرزا صاحب نے سب کوایک نظر میں کامل کر دیا ہے کہ ایک نظر میں کامل کردیے کے میم بھی ہوا کہ ایک نظر میں کامل کردیے کے میم بھی ہوا کہ ایک نظر میں کامل کردیے کے میم بھی ہوا تھے دیا ہوگئی یوں ش ذو نادر بھی ایسا بھی ہوا جاتا ہے کہ ایک نظر میں کمال حاصل ہوجائے جب پہلے سے استعداد ہوائی واسطے کہا گیا ہے ۔ ایک نظر میں کمال حاصل ہوجائے جب پہلے سے استعداد ہوائی واسطے کہا گیا ہے ۔ جاتا ہے کہ ایک نظر میں کمال حاصل ہوجائے جب پہلے سے استعداد ہوائی واسطے کہا گیا ہے ہو باشی ہوائی کہا گیا ہے کند آگی وال نش ذو نادر بھی کہا گیا ہے ۔ ایک فران ان شاہ نباشی میں موائے جب پہلے سے استعداد ہوائی واسطے کہا گیا ہے ۔ (بیک جھیکنے کے برابراس شہنشاہ حقیق سے عافل مت ہو، ش یدائی کی گاہ لطف تجھ پر پر نی کی وادر جھی کو خبر شہو)۔

## متشبه صوفی بھی قابلِ قدر ہے

تو جناب زبان تو آپ کے قابو میں ہے اس کو چلائے اس کئے کہ اہل تھہ پر بھی نظر ہو

جاتی ہے من نشبہ بقوم عہومنہم (جس نے جس تو می مثابہت اختیاری پس وہ اُنہی میں ہے ہے) (سنن افی واؤ د: ۱۳۱۱ مار ۱۳۵ میں احران ۵) اہل تن کے لئے بھی عام ہے بدلیل تولیہ تو اسلام اللہ مؤ اُلہ مؤ اللہ مند احب (انسان قیامت کے دن اس کے ساتھ ہوگا جس سے وہ محبت رکھاہے) (الصحیح للبخاری ۲۰۸۸، سنن التو مذی: ۲۳۸۱) ہزرگوں نے مکھی ہے کے صوفیوں کی مقیبہ بالصوفی بھی قائل قدرہے گوریا کی نیت سے صوفیوں کی شکل بنا آئھی نفسہ محبور نہیں ، مگراس شبہ سے بیتو معلوم ہوگی کہ اس کے دل میں عظمت ہے اہل اللہ کی ورنہ کوئی شکل بھی تی کی شکل نہ بنا لے تو حضرت اس عظمت پر بھی نصل ہوجا تا ہے۔ وہاں تو استدکی ورنہ کوئی شکل ہوجا تا ہے۔ وہاں تو اللہ کورم کے لئے بہا نا ڈھونڈ ھتے ہیں بہی معنی ہیں ، مولا ناروی کے اس شعر کے ۔

بانگ می آید کہ اے طالب بیا جود مختاج گدایاں چوں مگدا (آوازآئی کہاے طالب آؤ، سٹاوت بھی فقیر کی مانند فقیروں کی مختاج ہے)۔

سائی معثوق کر افتاد بر عاشق چدشد او محتاج بو دیم او بما مشتاق بود

(اثنتیاق بمعنی مجت صفت کمال ہے۔ بخلاف احتیاج کے مگر مراداس سے بھی مجاز اُشتیاق بی ہے)۔

پس حافظ صاحب نے حقیقت کو استعمال فر مایا ہے اور مولا تا نے مجاز کو استعمال فر مایا ہے۔
لازم بول کر ملز وم مراد لے نیا ہے۔ مطلب مولا نا کا بیہ ہے کہ وہ تمہارے پاس جی اور چاہتے ہیں اور چاہتے ہیں۔
کہ کوئی طدی کرے اور ڈھونڈ ھتا ہوا آئے فرمائے ہیں۔

آب بم جو تشکی آور برست تا بجو شد آیت از بالاؤ پست

تشنگاں گر آب جو بند از جہاں آب ہم جو بد بعالم تشنگال (بیائے تو پند از جہال ایل کی خودان کی طلب میں ہے کہ بیاسے کہال ہیں بیائے کہاں ہیں )۔

آ مے اس کی شرح فرماتے ہیں۔ ہر کہ عاشق دیدیش معثوق داں

کوپیرنبیت ہست ہم این وہم آل

مر فرق بہے کہ

عشق معثوقال نهان است وستر عشق عاشق باد وصد طبل ونفير ليك عشق عاشقال تن زو كند عشق معثوقال خوش وفربه كند لامعثرة و راعشة وشروع المعشرة والمعشرة والمعشرة المعشرة والمعشرة والمعشرة المعشرة والمعشرة والمع

(معثوقوں کاعشق پوشیدہ اور چھیا ہوا ہے اور عاشق کاعشق دوسوڈ ھول اور آواز کے ساتھ ہے لیکن عاشق کاعشق نوش اور موٹا کرتا ہے )۔
لیکن عاشق کاعشق اس کے بدن کے ککڑے کرتا ہے جب کہ معثوقوں کاعشق خوش اور موٹا کرتا ہے )۔
لیمن عاشق کا ور بیس محبت کے اور بیماں اور گرمجبت وہاں بھی ہے اس لئے کہ \_\_\_\_
اگر از جانب معثوق نہ باشد کشیشے طلب عاشق جا رہ بجائے نرسد

مغفرت کی خاصیت بارود کی مانند ہے

اور جب بیہ کمان کو بھی تم ہے جب ہوت کو گرتو ذرا بہا نہ چاہئے رحمت کے لئے گریہ آثاد ورندارشاد ہے۔

ایک وقت فلا بر ہوتے ہیں جب اوھر ہے بھی طلب ہولیٹی تم بھی ارادہ کرو۔ ورندارشاد ہے۔

انگیمکٹوفا اگنٹوکٹ کی فوق ( کیا ہم تمہیں (اپٹی رحمت) چیکا دیں گے جبکہ تم اس ہے نفرت کر ہے ہو) ان کے اعدراستغنا بھی ہے۔ اور معثوقوں ہیں ہوتا ہی ہاور ووتو استغنا ہے کا م بھی نہیں ہے گرتمباری بورٹی اوراع اض علائ کرنے کی مصلحت ہے بھی بھی گھڑ کھڑا بھی و ہے ہیں جسے کوئی معثوق اپنے عاشق کے پاس آبیا۔ ویکھا تو عاشق پڑا سور ہا ہے اس نے ایک ٹھوکر مار کر جگا دیا یہ تو سان استغنا ہے گریماں بیہ ہے کہ معثوق نے رحم کھا کرا ٹھادیا اور ملامت کر کے اس کی بغل میں بیش شان استغنا ہے گریماں بیہ ہے کہ معثوق نے رحم کھا کرا ٹھادیا اور ملامت کر کے اس کی بغل میں بیش شان استغنا ہے گریماں بیہ ہوئے وہ تو تیں کہ بچارہ معذور ہے انسان کو نیند نے چارہ نہیں اس کے اللہ تعالی اپنے خاص بندوں کو جو تبجد کے عادی ہیں وقت پر جگا کرا ہے ساتھ ہم کلام ہونے وہ شرف وے دیے ہیں اور بیشان تو انہیں کی ہے کہ لائٹ کی فیسنگ ڈوکٹو کھڑ ( ندا ہے اور ہے ندادی شرف وے دیے ہیں اور پر ترول فریہ تے اور بیندادی جاتی کہ اس کورز ق اور نہ نیند) صدیم میں آتا ہے کہ ابتد تھی کی اخیر شب میں آس کو مول کوئی طالب رز ق ہے کہ اس کورز ق جی کہ کوئی طالب مغفرت کرووں کوئی طالب رز ق ہے کہ اس کورز ق جی رہ کی کوئی طالب رز ق ہے کہ اس کورز ق دے دور سے ہیں۔

ہا نگ می آید کہ اے طالب بیا جود محتاج گدایاں چوں گدا (آواز آئی کہاے طالب آ سخاوت خود محتاج کی مائند فقیروں کو تلاش کرتی ہے)۔ جب یہ بات ہے تو کیا تمہارا ہے گہان ہے کہ وہ تو بہ قبوں نہ کریں گے بھلا ان کے متعلق ہے

گمان ئیسے ہوسکتا ہے۔اس جہل کو نکا بوا ور تو بہ ہے مت رکو کہ صاحب ہمارے تو گن و بہت بڑے ہیں ، ارے صاحب تمہارے گناہ تو کیا بڑے ہوتے تم بی کہاں کے بڑے ہووہ گناہ تو تمہاری مغت ہے جب موصوف بی ہڑانہیں توصفت کیسے بڑی ہوجائے گی ، بخلاف ان کے کہ ان کا ہر فعل جیسو نے سے چھوٹا بھی بڑا ہے مہی معنی ہی اس کے جو صدیث میں آیا ہے کہ اگر ساری زمین گنا ہوں ہے بھر جائے تو توبہ سب کومٹادیتی ہے۔ دیکھتے باردو ذرای ہوتی ہے مگر بڑے بڑے پہاڑوں کواڑا دیت ہے بغرض محال اگرمغفرت چھوٹی بھی ہوتی تواس کی خاصیت بارود کی تی ہے۔ اگر بندوں کورحمت حق کا مشاہدہ ہوئے <u>گئے تو</u> گناہوں کو بڑا سجھنے پرشرمندگی ہوگی ناامیدی تو کیا ہوتی ۔ گراس شرمندگی کے مقتصیٰ پڑمل نہ کرنا جا بیئے ۔ کیونکہ گناہ اگر چہ رحمت کے مقابلہ میں چھوٹے ہیں گرتمہارے لئے تو بڑے ہی ہیں۔تولے مجر سنگھیا اگر چدمن بھرتریاق کے سامنے جھوٹا ہے مگر معدہ کے مقابلہ میں بڑا ہے تو گوٹریاق کے مقابلہ میں سکھیا اپنا اثر نہیں کرتا مگر بغیر تریاق استعال کئے تریاق کا اثر کب ظاہر ہوسکتا ہے بس اس تریاق کا استعال یمی ہے کہ زبان سے کہو اللَّهُمُّ اغُفِرُ لِنَي اَللَّهُمُّ اغْفِرُ لَي . (الا الله مجھے بخش و سے الساللہ مجھے بخش و سے ) وہ تمہاری مغفرت کے لیے ہروفت تیار ہیں گرتم مغفرت تو مانگواس تر باق کا اثر ظاہرتو کریں گے وہی گرتم اس تریاق کا استعال تو کرو۔ دیکھواگر وہ تریاق تمہارے سامنے رکھ دیتے اور ترکیب کھانے کی نہ بتلاتے تو تم کیا کرتے ہی گتنی بڑی عنایت ہے کہ زہر گناہ کے لئے تریاق بھی بنایا اور اس کی ترکیب بھی ہم کو بتلا دی صرف استعال کی دہرہے۔

#### حكايت آصف الدّ وليه

اس هنمون پر جھے ایک دکا بیت یاد آگئی۔ آصف الدول کھنٹو کے بادشاہ کا وزیر تھا۔ اور یہت کی تھا
عوام میں بطورشل مشہورتھ کہ بیابیا خوش نصیب ہے کہ اگر پھر سے اس کے گھوڑے کی ٹاپ لگ جائے
تو وہ سونا بن جائے۔ ایک بڑی ٹی نے جوٹ تو ریک بیل لے کراصطبل میں پنچیں اور اس کے گھوڑے
کے ہم سے اس کو مانے گئیں۔ اتفاق ہے آصف الدولہ اوھر آنکلا پو چھا بڑی ٹی کیا کر دبی ہو۔ بڑی ٹی نے
جو ساتھا بیان کرویا۔ آصف الدولہ نے کہا ہ ٹی تم نے بچ سائمراس کی ترکیب تم ہے نہیں آتی اس کوہم
جو ساتھا بیان کرویا۔ آصف الدولہ نے کہا ہ ٹی تم نے بچ سائمراس کی ترکیب تم ہے نہیں آتی اس کوہم
جانے ہیں یتم اپنی سل پہیں چھوڑ جاؤ کی آ کر لے جاناوہ چھوڑ گئی آصف الدولہ نے فوراً تھم ویا کہ ایک
ساتی ہی بڑی تھوں سونے کی بنائی جائے چنانچہ وہ بن گئی۔ اور بڑی لی بھی پنچیں تو کہا لو مائی اپنی سل
میکوا ہو وہ سونے کی بنائی جائے جنانچہ وہ بن گئی۔ اور بڑی لی بھی پنچیں تو کہا لو مائی اپنی سل
میکوا ہو وہ سونے کی بنائی جائے جنانچہ وہ بن گئی۔ اور بڑی لی بھی پنچیں تو کہا لو مائی اپنی سل
میکوا ہو وہ سونے کی بنائی جائے کو میں نے احسان بھی نہ جسل یا اور اس کو مالا مال کردیا۔

## حق تعالی شانهٔ کی بے انتہا عطاء وسخا

کیا خدا کی سخاوت ورحت آصف الدول ہے بھی کم ہوج کے گر انہیں ، ہرگز نہیں ان کی عطاء وسخا کے سامنے کسی کی کیا ہستی ہے جنت کے خزانے جب سامنے آکسی گر ہستی کے جنت کے خزانے جب سامنے آگئی جن کے حاصل کرنے کا طریقہ سب کو اللہ تعالی نے بتا دیا ہے۔ غرض وہ جانتے ہیں کہ اس تریاق سے کیونکر علاج ہو سکتا ہے۔ بس اس کا طریقہ بھی ہے کہ اے اللہ بھی کو مففرت وے وہ ہی انشاء اللہ وہ گناہ بھی بخش و ہیں گے اور انعام بھی بہت کے خزائے بھی دے دیں گے ۔ افسوی ہے کہ انشاء اللہ وہ گئاہ بھی نہوں ہے گئاہ بڑی چر بھی گر انداز مرسے کی رہو تو بھی سے انتا کا م بھی نہیں ہو سکتا۔ ایسے تنگ مزاج ہو گئے ۔ اب اس پر بھی اگر ادھر سے کی رہوت تو بھی خوات کی خرورت تو بھی تو ایک کا سب ہور ہی تھی ۔ جس کے دفع بتا ہیں ہو گئے ۔ اب اس پر بھی اگر ادھر سے کی رہوت تو بھی تو بھی تو ایک کا سب ہور ہی تھی ۔ جس کے دفع سے ایک کرنے کی ضرورت تھی ۔ اس لئے یہ ضموان ضرورت تو بھی تو ایک گئا ہو ہو ایک ہی ما ایک کتاب ہی سے ایک صاحب سے دریافت فر مایا کہ کیا وقت ہوگیا عرض کیا گیا ہمی تو ایک گھنٹ ہوا ہے اس پر احقر نے عرض کیا کہ دھنرت ابھی تو تحدرت نے فر مایا کہ مورک و مور سے بڑی ہوتی ہے۔ اس پر احقر نے عرض کیا کہ بھی وہ خود مور بھی تو معرور ہی تو مور میں ہوئی ہے۔ اس پر احقر نے عرض کیا کہ بھی وہ خود مور بھی تو معرور ہی ہوتی ہو ۔ اس پر احقر نے عرض کیا کہ بھی وہ خود مور بھی تو مور میاں ہیں ہوا۔ الغرض حاضرین کے اصرار پر حضرت نے کتاب کھول کرارشاہ فر مایا۔

## توبه سيمتعلق دواحا ديث

حضرت عبدالقدرضی الله عند نے دوحدیثیں بیان کی ہیں جن ہیں سے ایک اپنی طرف سے
روایت کی ہے گر بیان کا پی طرف سے بیان کرنا بھی ایسا ہی ہے جیسے حضور صلی الله عنیہ وسلم کی
طرف سے ہی بیان کی گئی ہے۔ اس لئے کہ صحابہ کی شان وہ ہے جیسے کسی نے کہا ہے ۔
در پس آ مکینہ طوطی صفتم داشتہ اند آئی استاد از ل گفت ہوں می گویم
در پس آ مکینہ طوطی صفتم داشتہ اند
در پس آ مکینہ طوطی صفتم داشتہ اند
ور پس آ مکینہ کے پس پر دہ جھے بٹھا رکھا ہے جو پھھ استاداز ل نے کہا وہی ہیں کہتا ہوں ''
الکی ہے جیسے ایک محفی بہاڑ کے بیچ جیٹھا ہے اور ڈرتا ہے کہیں گرنہ پڑے (پھر حضرت عبد اللہ تقطب اللہ قطاب رحمۃ اللہ علیہ نے ارشاد فرمایا) کہ جھے کو یاد ہے کہ ایک بار میرا
الامت مجد دالملۃ قطب اللہ قطاب رحمۃ اللہ علیہ نے ارشاد فرمایا) کہ جھے کو یاد ہے کہ ایک بار میرا
کوئٹ کا سفر ہوا تھا۔ وہاں ہم میر کرتے چلے جا رہے دراستہ ہیں ایک بہر ڈویکھا جس کا ایک

بہت بڑا حد آگے و جوکا ہواایک بہت تھوڑی جگہ پرنکا ہوا ہے۔اور صدیوں سے ای صورت سے موجود ہے تو جب ہم اس کے نیچ پہنچ تو بڑا ہی ڈر معلوم ہوا۔ بس ایسا معلوم ہوتا تھا کہ اب گرا۔ ای طرح مومن بھی اپنے گنا ہوں ہے ڈرتا ہے۔ گواوٹی ہی گناہ ہوااس سے بھی ڈرتا ہے۔ بخلاف فاجر کے کہ وہ گناہ کو گفت ہے گر تر اب کرنا فاجر کے کہ وہ گناہ کو گناہ کو برنا فاجر کے کہ وہ گناہ کو برنا کو ایکا مجھنا علامت ہے ہے ایمانی کی اور اس کو ایکا مجھنا علامت ہے ہے ایمانی کی اور او پر جوآیا ہے کہ جو گناہ کو بڑا نہ مجھے اس کو مطلب یہ ہوجائے اور یہناں بڑا بجھنے کا مطلب یہ ہوجائے اور یہناں بڑا بجھنے کا مطلب یہ ہودہ ہے کہ اتنا بڑانہ مجھے کہ تو ہے۔ مائع ہوجائے اور یہناں بڑا بجھنے کا مطلب یہ کہ دوہ ہے کہ اتنا بڑانہ مجھے کہ تو ہو ہے گا ہے دوہ عقا و تو ہہ ہونا دہ ہوجائے اور یہناں بڑا بجھنے کا مطلب یہ کہ دوہ ہونا نہ مجھے کہ تو ہوں نے ہودہ ہونا کہ تقا و تو ہہ ہونا دہ ہوجائے اور یہناں بڑا بھونے کا مطلب یہ کہ دوہ ہونا نہ مجھے کہ تو بول عقا و تو ہونا کہ ہونا دہ ہونا ہونے کا اعتقا دہ دوہ ہونا ہونے کا اعتقا دہ دوہ ہونا ہونے کا اعتقا دہ د

ووسرى حديث وه ب جوحصرت عبدالقدرضي الله عند في حضور صلى الله عليه وسلم يدوايت كي بے یعنی اس کوحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد قرمایا ہے جس کا ترجمہ میہ ہے کہ حق تعالی اپنے بندے کے تو بہ کرنے ہے اتنا خوش ہوتے ہیں جیساایک شخص اونٹنی پرسوار ہوکرسفر کے لئے ،انہ ہوا صلح صلتے ووا یک ایسے مقام پر پہنچا جو چٹیل میدان ہے نہ وہاں کوئی چیز کھانے کی نہ بینے ک نہ وٹی درخت ہے جس کے سامدے نیجے آ دمی قیام کر سکے فرض کہ تمام سامان ہلاکت کے موجود جیں اور س کے پاس جواونٹی ہے ای پرتمام سامان کھانے چنے کالدا ہواہے سے کو یا ایک مثال فرش کی ہے حضور صلی القدعليه وسلم نے \_بس وہ مخص اس جنگل میں جا کر اُثر پڑااور سرر کھ کرسو گیا۔ سوتے سوتے سکھ کھی تو ادِنْنی ندارداب وہ بڑا تیران و پریشان ہوا۔ ہرطرف تلاش کیا مگر کہیں پندنہ چلا ہے سروس مانی ہے یہاں تک نوبت پینچی کہ وہ اپنی زندگی ہے بھی نامید ہو گیا۔اس نے سوچا کہ مرنا تو ہے ہی پھر پریشانی میں کیوں مرول مرمانجی سکون ہی کے ساتھ اچھا ( پھر حضرت تھیم الامة نے ارشاوفرہ یا کہ ) جیسے ایک بخیل کی حکامیت مشہور ہے۔ کہ ایک بار وہ بیار ہو گیا اس کے ٹڑے نے کہ ابا جان على كرائية! كمني لكا كدا كرعل ج نه كرايا توكير بهوگا - كه بلاكت كا نديشه ب- كمني لگا احجها حساب لکاؤ کہ علاج میں کیا خرج ہوگا۔ چنانچے انداز ہے ہے حساب لگا کر بتایا گیا۔ پُھر کہ انچھا اس کا بھی حساب کرد کدا گرہم عداج نہ کرا کمین اور مرجا کیں تو مرنے میں کی خرچ ہوگا بتلایا گیا کہ مرنے میں ا تناخر جے ہوگا۔ جوعلاج کے خرج ہے کم تھ، کہنے لگا کہ بس اب ہاری رائے سرنے ہی کی ہوگئ ہے کیوں کہاس میں خرج کم ہے۔ بخل ہوتو ایبا تو ہو۔ تو اس نے حساب اس لئے لگایا کہ یکسوئی کے ساتھ مروں ۔خیرمیں سے بین کررہاتھ کے جب وہ مخص ناامید ہو گیا تواس نے اوٹنی کا خلاش کرنا حجوز

دیااور مرنے کے سے تیار ہوگیا کلائی پر سرر کھ کرآئی میں بلد کر میں گویا مرنا اختیار میں ندھا۔ تو مرنے کی شکل بنانا تو اختیار میں تھا۔ ای حاست میں وہ سوگیا۔ اب آ کھ جو کھلی تو کیاد کچھا ہے کہ اونٹی ساسنے کھڑی ہے اور سارا سامان جو اس کے او پر لدا ہوا تھا موجود ہے اب اس کی خوش کی پچھا نتہا ہو سکتی ہے۔ کیونکہ وہ تو زندگی سے مایوں ہو کر مرنے کے لئے تیار ہو چکا تھا۔ تو دیکھتا ہے کہ خلاف امید اومین کھڑی ہوگا آتے ہیں۔ اور اس پر اس کا سامان بھی جوں کا توں رکھا ہوا ہے تو اب وہ کیسا خوش ہوگا آتے ہیں۔ حدیث میں اس کے خوش کے بعض آتا رہی ندگور ہیں جو ابھی آتے ہیں۔

حضورصلی الند علیہ وسلم قرماتے ہیں کہ جتنا پی تحق خوش ہوگا۔ اس سے زیادہ التد میں ان خوش ہوتے ہیں۔ جب بندہ تو بہ کرتا ہے۔ بھلا انہیں کیا ضرورت تھی نوش ہونے کی ان کا اس میں کیا نفع تھا۔ مگر وہ اپنے بندہ کو بہت ہی چا ہے ہیں ، عام طور سے لوگ سے بھتے ہیں کہ آیت لا تفف طُوا مین رُخصَهِ اللّٰهِ سے بہت کچھامید رحمت کی ہوتی ہے میں کہتا ہوں کہ اس آیت کی شان نزول پر نظر کرے کہ نوسلموں کے باب میں ہے۔ حدیث میں اس سے بھی زیادہ رحمت حق پر ولالت ہے تو کو بیست ہیں کہ ان مرتبا تا اپنی صحت ہے جی خوش کو تو بہت بندہ کا ہی بھلا ہوتا ہے مگر دنیا میں ہم دیکھتے ہیں کہ بعض مرتبا تا اپنی صحت ہے جی خوش میں ہوتا ہوں کہ تیری بیاری بجھے لگ خوش ہوتا ہوا گا ہی جو لگ ورجہ سے بیارے کی صحت ہوتا ہے۔ مثلاً کہا کرتے ہیں کہ تیری بیاری بجھے لگ جائے۔ گوامتحان پر بہت کم لوگ پورے اثر تے ہیں۔ مثلاً کہا کرتے ہیں کہ تیری بیاری بجھے لگ جو ایک ورجہ بی تو اس کی جملائی سے اپنا بی خوش ہوا۔ پھر انسان کو اپنی علی مطلوب رہتی ہوا گو گی بیکی ایکل ہی جو نگ انظائی سے اپنا بی خوش ہوا۔ پھر انسان کو اپنی ظرف بھی مطلوب رہتی ہوا وراگر کوئی بالکل ہی بی بی خوش ہوتو کم از کم اپنے بیار سے کی راحت سے خوش بھی مطلوب رہتی ہوا گا ہوگی انگل ہی ہونکہ انفعال خاصہ بشری ہوتو اسان کی ایک ہوں کی دجہ سے کیا ہوگا۔ لیکن حق تی لی تو قب کی دجہ سے کیا ہوگا۔ لیکن حق تی لی تو اس کی بھی اختال ہوسکتا ہے کہ اس نے بیکا م اپنی راحت قلب کی دجہ سے کیا ہوگا۔ لیکن حق تی لی تو اس کا بھی اختال ہوسکتا ہی مولا نا فرماتے ہیں۔

مابری از پاک و ناپاکی ہمہ در گرال جانی و چالاکی ہمہ (ہم تواسے مقدس ہیں کہ پاک سے بھی پاک ہیں ، پاک سے پاک ہونے کی معنی یہ ہیں کہ جیسی پاکی تم سجھتے ہوہم اس سے پاک ہیں )۔

من مگردم پاک از انتیج شان پاک ہم ایشاں شوند و ورفشاں (لینٹی لوگوں)۔ (لینٹی لوگوں کی تبیج ونقدیس ہے ہم پاک نہیں ہوں کے بلکداس ہے وہی پاک ہو گئے)۔ لینٹی تقالی جل جلالہ اتواتے پاک ہیں کہ تہماری مجھی ہوئی پاک ہیں ان کی

حكايت شان موسىٰ عليه السلام

مولانا نے مثنوی میں شان موی علیہ السلام کا قصہ لکھا ہے کہ ایک چرواہا تھا۔ وہ ایک یارجنگل میں بریوں کو چرار ہاتھا۔ اور کہدر ہاتھ کہ اب القدمیاں تواگر جھے لل جائے تو میں جھے کوروغنی روٹیاں کھلا وں ، تیرے منے منے ہاتھ چو ماکروں ، تیرے بیرد بایا کروں۔ اس طرح وہ محبت کے جوش میں بھراہوا جو جی میں آتا تھا کہدر ہاتھ اتفاق سے اس طرف موی علیہ السلام بھی آئی کے مولا نافر ماتے ہیں ۔ جو جی میں آتا تھا کہدر ہاتھا تفاق سے اس طرف موی علیہ السلام بھی آئی مولانا فرماتے ہیں ۔ ریس نمط بیہووہ میگفت آس شاں گفت موئی یا کئیست اے فلال ریسی موئی علیہ السلام نے جواس کو یہ گفت موئی یا کئیست اے فلال اللہ میں موئی علیہ السلام نے جواس کو یہ گفتگو کرتے ہوئے شنا تو فورا اس پر فتو کی نہیں لگا دیا کہ تو کا فرجو گیا بلکہ فتو کی میں احتیاط ہے کا م لیا۔ پہلے دریافت کیا کئیس ہے کہ دریا ہے )۔ بسلے دریافت کیا کئیس ہے کہ دریا ہو ایک فقیہ ہے کہ وہاں ایک فقیر بازار میں کھڑا کہ دریا تھا کہ درتو میرا خدا نہ میں تیرا جسے دیا کا قصہ ہے کہ وہاں ایک فقیر بازار میں کھڑا کہ دریا تھا کہ درتو میرا خدا نہ میں تیرا

بندہ۔اورلوگ اس کے جاروں طرف جمع تھے اور کافر کافر کہدہ ہے۔ تھے۔اتفاق سے ایک بجھ دار فخص کا بھی ادھرگز رہوا تو اس نے نقیر سے دریافت کیا کہ بید خطاب کس سے کررہ ہو۔وہ کہنے لگا خدا کاشکر ہے کہ دیلی میں ایک شخص تو سمجھ دار طل۔ بات بہ ہے کہ میر نے نفس نے آج کھیر کی خواہش کو پورانہیں کیا اس نے پھر تقاضا کیا تو میں نے کہا کہ نہ تو میرا خدا نہ میں تیرا بندہ جو میں تیرا کہنا مانوں ۔ تو بہتو ہیں خدا تعالیٰ کو کیوں کہتا۔ تو اس طرح مولیٰ علیہ السلام نے اس سے دریافت کیا تو اس نے کہا۔

گفت با آنگس کہ مارا آفرید ایں زمیں چرخ از و آمد پدید اتنا تووہ بھی جانتا تھا کہ میراپیدا کرنے والا کوئی ہے اور وہ وہی ہے جس نے زمین وآسان کو پیدا کیا کیونکہ بیامور فطری ہیں اس میں کسی عالم یا جالل کی شخصیص نہیں \_

گفت موی ہائے خیرہ سر شدی خود مسلماں ناشدہ کافر شدی کود مسلماں ناشدہ کافر شدی کیے کیے کا تعدی کے معرف الی باتوں کی مسلمان موں علیہ السلام نے فر مایا کہ تیرا تو ایمان جاتار ہاتو خدا کی طرف الی باتوں کی نسبت کرتا ہے حالا تکہ خدا تعالیٰ ان چیزوں سے پاک ہیں بس پھر کیا تھا یہ سنتے ہی اس کے ہوش وحواس جاتے رہاور کہانے

گفت اے موک دہائم دوختیدز پشیانی تو جائم سوختی کہ آپ کی تنیبہ سے میراتو منہ بند ہو گیا اور پشیانی نے میری جان کو پھونک دیا۔ خیر حسب عادت جب موٹی علیہ السلام کوہ طور پرتشریف لے گئے تو دہاں اس پرسوال ہوا کہ آپ نے ہمارے بندے کا منہ بند کیوں کردیا ہمولانا فرماتے ہیں ۔

دی آمد سوئے مویٰ از خدا بندو مارا جا کر دی جدا

تو برائے وصل کر دن آمدی نے برائے فصل کر دن آمدی

کدآپاوگوںکوہم سے چھڑانے آئے ہیں یا لمانے سے

برکے را اصطلاح دا دہ ایم برکے راسیرتے بہادہ ایم

موسیا، آداب داناں دیگر نے سوختہ جان و رداناں دیگر ند

لیخی برمحض کا جدا جدا حال ہے۔ عارفوں کے لئے آداب الگ ہیں اور ناوا تفوں کے آداب الگ ہیں ای برمولا نافر ماتے ہیں ۔

ایها القوم الذی فی المدرسه کل ماحصلتموه الوسوسه عم چه بود آ نکه ره شمایدت زنگ گرای زول بردا بیت این بو سپا از سرت بیرول کند خوف و خشیت در دانت افزول کند تو ندانی جز کبوز ولا یجوز فود ندانی که تو حوری یا مجوز علم چول بر دل زنی یارے بود بود بین اندر خود عکوم انبیاء بے کتاب و به معید و اوستا دارے وہ لوگا جودرسیس عم حال کرتے ہو جو بی تی اندر خود عکوم انبیاء بے جو تجھے راست دکھلائے اور تیرے دل ہے گرای کے زنگ کو دور کرے بیام تمام خواہشات نفسانی کو بابرتکال دیتا ہے اور توف وعاجزی کو تیرے دل کے اندرزیادہ کردیتا ہے تو سواتے جائز ورنا جائز کردیتا ہے تو سواتے جائز ورنا جائز کردیتا ہے تو سواتے جائز ورنا جائز کردیتا ہے تو سواتے ہائر بدل پر ماروتو سانہ بن

ج تا ہےا ور دل میں ڈا بوتو دوست بن جا تا ہے۔تم اینے اندرا نبیاء کے عوم بغیر کرا ب ، بغیر معید اور بغیراستاد کے یا ڈیکے )۔

جب اطاعت میں انسان کول بیدا کرتا ہے تو یے تمرہ حاصل ہوتا ہے کہ ہے کہ ب کے اس کوعلم حاصل ہوتے ہیں پس حدیث میں بیٹم اوراپ عالم مراد ہے۔شہ ولی القدر حمۃ القدعلیہ نے لکھا ہے کہ جس خفی کے اندر تین با تیں ہوں اس کی صحبت کونمنیمت مجھو۔ ایک بید کہ دہ فقیبہ ہو۔ دوسرے محدث ہو۔ تیسر ہےصوفی ہو۔ تو وہ راہب کوئی محقق نہ تھا بلکہ نثاہ صاحب تھے جس کی نظر نا تمام تھی۔اس مر ایک حکایت یا دآئی جس سے حقق اور غیر محقق کا فرق معلوم ہوجائے گا۔ مگر غیر محقق کا بیس نام نہ لول گا۔

## ایک غیرمحقق شیخ کی حکایت

ایک مولوی صاحب نے جورامپور کے رہنے والے اور میرے ساتھ موجز میں شریک تھے۔ یہ حکا بت بیان کی کہ رامپور میں ایک صاحب قبض میں مبتلا ہو گئے ان کوایے متعلق خیال ہو گیا کہ میں مرود د شیطان ہو گیا ہوں \_اس زیانہ میں رامپور میں ایک مولوی صاحب تھے جو کہ صاحب ارشاد بھی تھے۔ وہ مخص اتفا قاان کے پاس گیا مولوی صاحب نے بوجیماتم کون ہووہ بولا شیطان ہوں۔مولوی صاحب نے جواب دیا اگرشیطان ہے تو لا حول ولا قوۃ الا باللَّه اس جواب ے اس مخص پرالیم ما یوی طاری ہوئی کہ اس نے خود کشی کرلی۔ پج ہے کہ \_

ذوقے چنال ندارد بے دوست زندگانی بے دوست زندگانی ذوقے چنال ندارد

(بغیر دوست کے زندگی ایک نہیں رہتی اور دوست کے بغیر ذوق ایسانہیں رہتا )۔

یہ حکا بیت انہوں نے موجز کے سبق میں ہمارے مولا نامحمر لیقوب صاحب ؓ ہے بیان کی تھی مول نانے فرمایا کہ ہم تو مستھے تھے کہ وہ واقعی شیخ ہول گے۔ تکر اس جواب ہے معلوم ہوا کہ ہمارا گم ن غلط تھا۔ان کو بیہ جواب ویٹا تھا کہ اگر شیطان ہوتو کیا ہوا۔ شیطان بھی تو اس کا ہے ۔نسبت اب بھی باقی ہے۔اس سے اس مخص کا قبض بالکل کھس جاتا ،ورخودکشی ہے بھی محفوظ رہتا۔اب یہاں پرایک اشکال عمی ہے جوص طلب ہے کہ اس سے اس شخص کو شفا کیسے ہوج تی اور قبض کیے کھل جاتا۔ اس لئے کہ جونسبت حق تعالیٰ کے ساتھ مطلوب ہے وہ تو وہ نسبت ہے جو قرب کی نسبت ہوا ور شیطان کی نسبت تو بُعد کی نسبت تھی ، جب بعد کی نسبت ہے تو بعد موجب تسکین کیسے ہوسکتا ہے۔اس کاحل مدے کہ طبیب کو بھی مقصود صرف معالجہ ہوتا ہے تحقیق مقصود نہیں ہوتی۔ جیسے ا کے طبیب کے باس کوئی شخص آئے ۔جس کو کی مگ رہی ہے اب آیک تو شخفیل ہے کداس سے تہاری بین جاتی رہے گی۔ مروہ طبیب جانتا ہے کہ سی مگ جانے یا سوچنے ہے کوئی فکر شدید پیدا ند ہوگی بئد بداید ہی کوئی بھی شغط اختیار کرے گا۔ بندا اس نے بجائے اس کے ایک ورسری تد بیرا ختیار کی جوکہ تحقیق نظی بلکہ معالجہ تھا۔ جس کی حقیقت ایک حکایت ہے معلوم ہوگی۔ بھی بیند کرنے کی عمل مد بیر

وہ حکایت آیک طبیب کی ہے جواپنا قصہ بیان کرتے تھے کہ آیک شخص میرے پاس آیا کہ صدب فلاں شخص کو بھیکیاں آربی ہیں، بند بی نہیں ہوتیں۔ ہیں نے اس شخص کا حل سنااور س کر کہا ہیں۔ بیار کہا ہیں بھیلیوں بی میں اس کا کام تمام ہوگا۔ اس کو جب اس جواب کی اطلاع ہوئی ور نہیں بھیلیوں بی میں اس کا کام تمام ہوگا۔ اس کو جب اس جواب کی اطلاع ہوئی فور نہی بند ہوگئی۔ مجھ ہے آ کر تیار دار نے اطلاع کی میں نے کہا کہ بھائی خدا کا شکر کرواب وہ بھی گیا۔ اس نے جا کر بیار سے سیمرا قول نقل کیا۔ بیسنا تھا کہ اس کو بھیاں بھر جاری ہوگئیں، بھر میرے پاس آیا ہیں نے کہا کہ بھائی تمہاری خاطر سے میں نے کہد دیا۔ یہ سفتے بی بھر بھی گیا۔ ورند میری تو وبی رائے ہے جو بہاتھی۔ اس شخص نے جا کر بھراس سے یہ کہد دیا۔ یہ سفتے بی بھر بھی کیا۔ برد بھی کے اس شخص نے جا کر بھراس سے یہ کہد دیا۔ یہ سفتے بی بھر بھی کیاں بند ہوگئیں۔

ایسے ہی حکایت مولانا محمد بیتھوب صاحب کی ہے کہ ایک بار آپ تراوی پڑھارہے تھے پہنچا کی منتی صاحب تھے ایک منتی صاحب تھے ان کو تو کی ان آئیس، بند ہی نہ ہوں۔ مولانا نے سلام بھیرا تو ان منتی صاحب نے فر مایا کہ منتی بھی بھیرا تو ان منتی میں بھی بھیرا تو ان منتی میں بھی بھیرا تو ان منتی میں بھیرا تو ساحب بے کہ کرنیت باندھ کی۔ اب منتی بی کو اپنی نمازی فکر ہوگئی بس بچکیاں بند ہو گئیں۔ جب مولانا نے ملام بھیرا تو انہوں نے مولان سے یہ منکدور یافت کیا تو مولانا نے فر مایا کہ اب بچکیاں کہاں ہیں۔ تو منت کئے محتفین سے یہاں دو چیزیں ہیں۔ ایک علمی شخیق دو سرے مملی تد بیر تو مولانا محمد تو من بنا بھی میں بیاری میں اس کا ہے۔ یہ جو اب شخیل ندتی بلکہ ایک تد بیر تو مولانا کہ میں کہ بیت کہ بیر کو قتی میں بیاری کے محتا ہے کہ یا عنوان بی نافع ہو جائے گا۔ معنوں کی کوش کی طرف الله میں نہ نے بی وقت میں بیاری ہو تھی میں بوتے بلکہ بطور میں جہ ہو ہے گا۔ میں واسط اللہ فن پر رو وقد بن نہ کرنا چاہیے۔ یہ یونکہ بہت کے ان واسط اللہ فن پر رو وقد بن نہ کرنا چاہیے۔ یہ یونکہ بہت کے ان واسط اللہ فن پر رو وقد بن نہ کرنا چاہیے۔ یہ یونکہ بہت سے انہ ال ان مٹ کئے کے من شخیل ہی بہت کے اس واسط اللہ فن پر رو وقد بن نہ کرنا چاہیے۔ یونکہ بہت کے انہ ال ان مٹ کئے کے منتی تو بی پہنی نہیں ہوتے بلکہ بطور میں جہ ہے ہو تے ہیں۔

ایک قسم کا دوام ای طرح ایک دوسراقصد مولانا ایتقوب صاحب کا بے کہ ایک شخص نے مول ناسے شکایت ک کے حضرت کیا کروں چاہتا ہول کے معموں نانے نہ ہوگر بعض اوق ت نانے ہو ہی جاتی ہے۔ اور معمول پر دوام حاصل نہیں ہوتا۔ مولا نانے فر مایا کہ یہ بھی ایک شم کا دوام ہی ہے کہ بھی معمول ادا ہوا ہمی نہ ہوا ہمی نہ ہوا ہمی نہ ہوتا ہے اور کا اس ہوتا ہے۔ کہ دوام مطلوب تو نہیں ہے، پھر مولا نانے اس کو دوام بیل کے دافل فر مایا۔ اس کاحل بھی یہی ہے کہ مولا نا کا مقصود اس وقت تحقیق بیان کرنا نہ تھا۔ بلکہ اس محف کا علاج کرنا مقصود تھا۔ مولا نا فوقا سمجھ گئے کہ اگر بیل نے اس کے سامنے تحقیق کو ، بیان کہا تو اس کے سامنے تحقیق کو ، بیان کہا تو اس کے سامنے تحقیق کو ، بیان کہا تو اس کا مرض برجہ جائے گا۔ یعنی اس کی ہمت گھٹ جائے گا۔ اور اگر اس صورت کو بھی دوام میں واضل ہوتی ہے وہ بھی نہ ہوگی۔ بالکل ہی ذکر حجھوڑ بیٹھے گا۔ اور اگر اس صورت کو بھی دوام میں واضل کر دوں گا۔ اس کا جی بڑھ جائے گا گھر رفتہ رفتہ اس کو حقیق دوام کی بھی تو فیق ہو جائے گی۔ اب کردوں کا داس کا جی بڑھ جائے گا گھر رفتہ رفتہ اس کو حقیق دوام کی بھی تو فیق ہو جائے گی ۔ اب سیستکر وں ملفوظات مل ہو گئے (اور ہزاروں اشکال کا جواب ہوگیا )۔

#### نیک صحبت کی برکت

اب آپ و گفت وغیر محقق کا فرق معلوم ہو گیا تو سیجھے کہ را بہ برزرگ تھا مگر غیر محقق تھا اور وہ عالم محقق تھا۔ عالم محق جب اس نے دریافت کیا تو انہوں نے بیہ جواب دیا کہ ہاں تیری تو بہ تبول ہوسکتی ہے۔ تبھے میں اور تو بہ میں کون کی چیز حائل ہے۔ پھر فر مایا انطلق المی ارض سحذاو محذا یعنی مگر تو بہ کا طریقتہ بید ہے کہ تو اپنے ملک کو چھوڑ وے ( لینی اپنے وطن کو ) کیونکہ بیر مرز مین اس تعالی کہ تا بیل نہیں کہ یہاں سکونت اختیار کی جائے۔ اور فال ان مین میں جاکر بود وہاش اختیار کر۔ وہاں السے لوگ رہنے میں جو اللہ تعالی کی عبادت کرتے میں تو بھی جاکر ان کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتے میں تو بھی جاکر ان کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتے میں تو بھی جاکر ان کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتے میں تو بھی جاکر ان کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتے میں تو بھی حیات بدکو چھوڑ کر صحبت نیک اختیار کر کیونکہ محبت نیک وہ چیز ہے۔

کر تو سنگ خارہ مرمر شوی چوں بصاحب دل ری گوہر شوی (اگرتم سخت پھراورسنگ مرمر بھی ہوں گے جب اہل املد کے پاس پہنچو گے قوموتی ہوج وک کے۔ اور گری صحبت کے متعلق فرماتے ہیں نے

تا توانی شواز بار بد. بار بد بدتر بود از مار بد ماریان زند مار بد برجال و برایمان زند (حتی الوسع بر سے ساتھی سے دور رہو، برایار س نیس سے بھی بدتر ہے۔ براسانی صرف

جان ہے محروم کر دیتا ہے ، ٹر اووست جان اورا یمان دونوں سے محروم کر دیتا ہے )۔

آئ کل ایسے بہت نوگ چرر ہے ہیں جو مسمانوں کا مال بھی لیتے ہیں اور ایمان بھی اور فقند
وف و پیدا کر کے مسلمانوں کی جانیں بھی ضائع کراتے ہیں یہ وہ لوگ ہیں۔ جواپی نذرو نیاز کے
لئے پیرٹی مریدی پھیلانے کے لئے محققین کو برا بھلا کہتے پھرتے ہیں ،اس پر جھ کوایک قصہ یا آیا۔
جب بواب صاحب و ھا کہنے جھ کو بلایا تو ہیں نے اول ان سے چندرشرطیں کیس۔ خیراس کے بعد
جب بیں وہاں پہنچا اور بدعات کی ذمتیں بیان ہیں آئیں تو ایک گفتگو کے سلسلہ ہیں نواب صاحب
کہنے گئے کہ صاحب بیباں تو جوآتے تھے ہم سے بحدہ کراتے تھے اور بیا بھی کہا کہ صاحب بیباں تو جوآتے ہیں۔ ایمان بھی لے جاتے ہیں یہ بیاں پر جو
لوگ آتے ہیں ہمارا مال بھی لے جاتے ہیں۔ ایمان بھی لے جاتے ہیں یہ ہیں ، یار بدیر جان
و برایمان زند کے مصدات بیبر حال وہ عالم محقق تھے۔ ان عالم صاحب نے اس وقت اس کو طریق
تو ہی تھی میں۔ اس کی تفصیل نہیں بتلائی۔ انہوں نے یہ وچاکہ پہلے اس کے اندرتو ہی کی استعداد
تھے۔ بہر حال انہوں نے تفصیل نہیں بتلائی۔ انہوں نے یہ وچاکہ پہلے اس کے اندرتو ہی استعداد
پیدا کرنی چاہیے اور طاعات بجالا نے اور مشقوں کے گل کرنے کا اس کو عدی بنانا چاہیے پھر تفصیل
تو ہی خود ہی معلوم کرے گا۔ اس محقق کا کان کو عدی بنانا چاہیے پھر تفصیل بتلاؤ۔

شبهات كاشافى علاج

ایک بار میں چھاری گیا۔ تواب صاحب چھ ری نے بلایا تھا وہاں میرا بیان ہوا جس میں بہت ہے علی گر ھ کا لئے کے تعلیم یافت بھی جی تھے۔ میں نے بیان میں ریجی کہا کہ آپ لوگوں نے جو یہ طریقہ افتتار کر رکھا ہے کہ جہاں کی عالم سے ملاقات ہوئی اور آپ نے اپنے شہبات کا دفتر اس کے سامنے کھول ویا۔ یہ طریقہ کا میابی کا نہیں اس ہے آپ کے مرض کو شفانہیں ہو گئی۔ میں بتلا تا ہوں شفا کا طریقہ کیا ہے۔ آپ اپنے قلب کے اندر محبت پیدا کریں۔ محبت وہ چیز ہے کہ اگرا یک کسی عورت کی فلفی سے یہ کہ کرنگوٹا یا ندھ کر یا زار کے اس سرے سے اس سرے تک گشت لگا ویکس کے کہتا ہوں کہ اگر وہ کسی کا سچا ہ شق ہے تو کہی بھی بس وہیش نہیں کرے گا۔ بھلا وہ یہ کہ سکتا ہے کہ بہتا ہوں کہ اگر وہ کسی کو بی شق ہے تو کہی بھی بس وہیش نہیں کرے گا۔ بھلا وہ یہ کہ سکتا ہے کہ وریا نافر ماتے ہیں اور یہ نامی کی دائے نہ بدل جائے اس کو وہ نامی کہ اس نے ایک تد بیر تو بتلا وی ہے اپنے مالی کی دائے وہ وہ کہا ہی ہو چھومت کہیں اس کی دائے نہ بدل جائے اس کو فنیمت سے میں اور یہ اپنے کہا تا کہ کو کہ مولا نافر ماتے ہیں ۔ فنیمت سمجھنا چاہیے کہ اس نے ایک تد بیر تو بتلا وی ہے اپنے ملئے کی ۔ اس کو مولا نافر ماتے ہیں ۔ فنیمت سمجھنا چاہیے کہ اس نے ایک تد بیر تو بتلا وی ہے اپنے ملئے کے۔ اس کو وہ گشتن ہم او اولی ہو میں کے میں اور ایکی بود

تو دیکھیے اس کے امروس میں اس مل میں اس شخص کو دسوسہ تک نہیں ہوا کہ اس میں کیا حکمت ہے؟ کیا فائدہ ہے؟ نہ خوداس سے حکمت ہوچھتا ہے نہ کسی دوسرے کو پوچھنے دیتا ہے۔ نہ کسی کے اعتراض پر توجہ کرتا ہے تو یہاں کون کی چیزتھی جس کی دجہ ہے دسوسہ تک بھی نہ آیا۔ بیرمجت تھی اور پر تھونیں۔ اللّٰہ لَتّٰ عالیٰ کی محبت حاصل کرنے کی آسان تد بیر

اب رہا بیسوال کہ مجت حق پیدا کیونکر ہوتو میں نے کہا میں تم کوالی آسان ہات بتلا تا ہوں کے کرسارے علی گڑھ کی تعلیم میں ایسا آسان سبق آج تک تم کو نہ ملا ہوگا۔ وہ بید کہ مجت والوں کے پاس بیٹھنا شروع کر دوغدرے پہلے ہمارے ضلع میں ایک ڈپٹی تھرامقد خان صاحب تھے جو کہ خود مستقل شیخ تھے اور ہمارے حضرات کو دیکھا تھا۔ انہوں نے اپٹی بیاض میں جس کا نام دل کشاہے ، ان ہمارے حضرات کا اس طرح ذکر کیا ہے کہ۔

آ بهن که بیپارس آشنا شد فی الحال بصورت طلاشد توصحبت عجیب چیز ہے غرض اس عالم کے کہنے کے موافق وہ بیچارہ اپنی بستی کو چھوڑ کر دوسری ۔ بستی کی طرف چلااورآ دھے ہی راستہ پر پہنچا کہ موت کا وقت آگیا \_

ہ قسمت کی خوبی و یکھئے ٹوٹی کہاں کمند ووجار ہاتھ جب کہ اب مام رہ گیا اب وہ بیچارہ کیا کرتا مجبور تھا۔اور پچھ تواس ہے ہونہ سکا۔بس اپنے سینہ کواس وہ مری زمین کی طرف بیز ھا دیا چونکہ اس نے تو بہ کا سامان شروع کر دیا تھا گر ظاہر آ ابھی اس کی تحمیل نہیں ہوئی سخی اس کے تحمیل نہیں ہوئی سے کہاں کی تحمیل نہیں ہوئی روح کو ہم نے وار ملا تکہ عذاب کے بھی ، ملا تکہ رحمت تو کہتے ہے کہ اس کی روح کو ہم لے جا تمیں گے کیونکہ اس نے تو بہ کا سامان کرنا شروع کر دیا ہے اور ملا تکہ عذاب کہتے ہے کہ اس کی روح کو ہم لے جا تمیں گے کیونکہ ابھی تو بہ کمل نہیں ہوئی۔

## ملائکہ بھی اجتہا دکرتے ہیں

اب یہاں سے میں نے ایک مسئلہ علمی مستنظ کی ہے وہ یہ کہ بعض دفعہ ملا نگہ کو بھی احکام بطور کلیات کے ملتے ہیں اوران کوا ختیار دیا جاتا ہے کہ جزئیات کوان پر منظبی کرلو۔ پس اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بھی ملائکہ بھی اجتہا وکرتے ہیں کیونکہ اگر تھم جزئی ہوتا تو ایک جماعت آتی ۔ ووجہاعتیں کوئی لڑنے کے واسطے تھوڑا ہی آئی تھیں ۔ خیراس پرائٹدتی کی طرف سے ایک فرشتہ فیصلہ کے لئے آیاس نے یہ فیصلہ کیا کہ اچھاز مین کو دونوں طرف سے نایا جائے۔ اگریہا بی زمین سے زیادہ قریب

ہے تب تو ملائکہ مقداب اس کی روٹ کو ہے جا نیل ۔ اورا کر دوسری زمین ہے ذیادہ قرب ہے قو ملائکہ رحمت لے جا کیں اور وہ واقع بیل قریب تھا اپنی ہی زمین کے روایات میں آیا ہے کہ اس کی زمین کو حکم ویا گیا دور ہو جا اور دوسری زمین کو تھم ویا گیا کہ قریب ہوج چتا نچہ ناپا گیا تو ایک بالشت اس دوسری زمین ہے قریب تھا۔ یہ برکت تھی اس کے مل کی کہ اس نے اپنے سینے کو مرتے وقت دوسری زمین کی طرف قریب کرنے کی کوشش کی تھی کیونکہ اس وقت اس کو اتن ہی قدرت تھی۔

تو بندہ کو چاہئے ہمت کرے پھراس کی تکیل انتدتعالیٰ خود کر لیتے ہیں۔ جیسے باپ و کھے لیتا ہے کہ بچدی قدم چلااور گرگیا تو خود ہی رحم کھا کراس کی مدد کرتا اوراس کو گود ہیں اٹھا لیتا ہے تو جیسے باپ سے پہلے گا ای طرح حق تعالیٰ ہاری ظلب کود کھنا چاہئے ہیں گرہم تو ہر کتے ہی نہیں اپنی جگہ ہے۔ اور حق تعالیٰ ہدد کیھتے ہیں کہ بیچل کر گرا بھی ہے یا نہیں وہ صرف طلب کود کھتے ہیں پھرخود ہی امداد فر باتے ہیں ورنہ بغیران کی امداد کے بندہ کیا کرسکتا ہے۔ مابداں مقصد عالی نتو اپنیم رسید ہاں گر لطف شاپیش نہدگا ہے چند مابداں مقصد عالی نتو اپنیم رسید ہاں گر لطف شاپیش نہدگا ہے چند مابداں مقصد عالی نتو اپنیم رسید ہاں گر لطف شاپیش نہدگا ہے چند مابدان مقصد عالی نتو اپنیم رسید ہاں گر لطف شاپیش نہدگا ہے چند مابدان مقصد عالی نتو اپنیم رسید ہاں گر لطف شاپیش نہدگا ہے چند مابدان مقصد عالی نتو اپنیم رسید ہاں گر لطف شاپیش نہدگا ہے چند مابدان مقصد عالی نتو اپنیم رسید ہاں گر لطف شاپیش نہدگا ہے چند مابدان مقصد عالی نتو اپنیم رسید ہاں گر کی مالد بخودایں راہ چوں تا ک از دو ید نہا کے میں مالد بخودایں راہ چوں تا ک از دو ید نہا

تو پیطرین توانیں کے قطع کرنے سے قطع ہوسکتا ہے۔ حق تعالی شانۂ صرف طلب دیکھتے ہیں

حدیث شریف بین آیا ہے من تقرب الی شبر اً تقربت الیہ فراعاً (متداحمہ ۱۳۳۱) کنز ،
العمال: ۱۱۷۹) چنانچاس محض کا ایبا ہی قصہ ہوا کے اس نے صرف اپنا سینہ بڑھا ویا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اس کو تج بچ دوسری زبین کی طرف ایک بالشت بجر قریب کرویا۔ اگر چاہیے تو اور قریب کرویے گر پھر رحمت کی مطابر ہوتی ۔ کو اسے تھا وہ تب کو شبہ ہوتا ہے۔ اب اگر کسی مولوی کوشبہ ہو کہ تو بہ سے حقوق العباد کسے معاف ہوگئے کیونکہ مولو ہول کوشبہ ات بہت ہوتے ہیں تو اس کا جواب بیہ کہ مکمن ہے تی مت کے دن مقتولین کو اتنا خوش کر ویا وہ دی کہ وہ خورہ ہو تھا ہوگئے کے دن مقتولین کو اتنا خوش کر ویا وہ دی کہ وہ خورہ کی معاف کر ویا ہے۔ کہ لوگوں کو بڑے میں گا اللہ میں لکھ ہے کہ قیامت کے روز لوگوں کو بڑے بڑے ان کی شریع میں گا اور ندا کی جائے گی کہ کوئی ان کو خرید تا ہے۔ وہ کی کہ کوئی ان کو خرید تا ہے۔ وہ بیک کر بیش ان کا لینا بہت آسان اور معاف کر دے اگر کسی کے نور کی خیبت کی ہو وہ معاف کر دے اگر کسی نے کسی کی خیبت کی ہو وہ معاف کر دے اگر کسی نے کسی کی خیبت کی ہو وہ معاف کر دے اگر کسی نے کسی کی خیبت کی ہو وہ معاف کر دے اگر کسی نے کسی کی خیبت کی ہو وہ معاف کر دے اگر کسی نے کسی کی خیبت کی ہو وہ معاف کر دے اگر کسی نے کسی کی خیبت کی ہو وہ معاف کر دے اگر کسی نے کسی کی خیبت کی ہو وہ معاف کر دے اگر کسی نے کسی کی خیبت کی ہو وہ معاف کر دے اگر کسی نے کسی کی خیبت کی ہو وہ معاف کر دے اگر کسی نے کسی کی خیبت کی ہو وہ معاف کر

و ب بس محل مل جائے گا۔ بھوا جب ص م راضی نا مدونوان بہت تر مجال ب فریقین کی رانسی نامدند ویں گرانند تعالیٰ ہم کوراضی کر کے رانسی نامدونوانا چاہیں گے جبر انہیں دیو تمیں گے تر اس طرح اس اشکال کا جواب بھی ہوگا تو آجکل تو اتن گنہگا رکوئی بھی نیس بنت بیٹھی قب جس کا قصد حدیث شریق سے ابھی معلوم ہوا۔ جب اس کی تو بہ بھی قبول ہوگئ تو کون ایس ہے جس کی تو بہ تبول نہ ہو۔

## حكايت حضرت عيسى عليه السلام

جسے بومتان میں ایک قصد کھا ہے کہ حضرت عیسی نعیہ اسلام کے ساتھ ایک عابد جا رہا تھا ایک گنبگار مخص نے دیکھ وہ بھی ساتھ ہو گیا اور دیا کی مجھ کو بخش د بجنوں یا بد نے غربت طاہر کی اور دعا کی کہ اے امتداس کواور مجھ کوایک جگہ جمع نہ کچنوں تو حضرت عیسی عبیہ اسلام پر وہی بھیجی گئی کہ ان سے کہددو کہ ہم نے دونوں کی دعا کیس قبول کیس اس گنبگار کو بخش دیا اور جنت وی اور اس عابد کواس کے ساتھ جمع نہ کریں گے اس لئے اس کے لئے جہتم تجویز کردیا۔ چھٹی حدیث کا ترجمہ ہے کہ ایک شخص تھ گنہ گار جب وہ مرنے لگا تو اس نے اپنے بیٹول

عدرت کی کہ جب میں مرجو کی تو مجھ کوجلا ویٹا۔اب چاہا سے ندہب میں جلانا جائز شہو
گراس پر حال کا غدرتھا سے نے کہ جھے کوجلا ویٹا جائے تو اچھا ہے پھر جو کر میری را کھ پیوا کیں اس
کے بعدرا کھ کو ہوا میں اڑا ویں یہ تو اس طرح نئے گیا اورا کر پھر بھی ہاتھ آگیا تو ایک مزاہوگی جو کی کو
نہ ہوگی اس کے بیٹوں نے ایسا ہی کیا، جب وہ مرااس کوجلا کر ہوا میں اڑا ویا۔ جب بیسب
پھے ہوگیا تو جتی تھی نے زمین کو تھم ویا کہ اس کے بدن کے تمام ذرات جمع کروچنا نچہ پھر وہ فضل
زندہ ہوگی ہوچھ گی بتل و تم نے ایسا کیوں کیا۔ کہا اے اللہ تیرے خوف سے کیا۔ تھم ہوا پھر
بخش ویا۔اب یہاں پرشبہ ہوتا ہے کہ کیا وہ تموم قدرت کا قائل نہ تھا گر نہیں تھا تو مومن کیے ہوا پھر
اس کی مغفرت کیے ہوگئی ۔ قوجواب یہ ہے کہ اس کے اندرا تی مقل نہ تھی جو وہ یہ بھتا کہ عوم قدرت
کسے کہتے جیں۔ بہذاوہ اس کا مکلف بی نہ تھا جیسے یہ س کا قصہ ہے کہ یہاں ایک بوی ٹی تھیں ایک
مرتبہ وہ بچھ سے دریا فت کرنے گئیں کہ مولوی بی تھہیں تو اہند کی گھر کی سب خبر ہے بھلا ہیں سے
ہوچھوں ہوں کہ اللہ میاں ڈیرہ جی ( تو ہو ہو ۔)۔

دوسری بیبیاں اس بات کوئ کر ہنے گئیں۔ ہیں نے کہا ہنسومت اس کو تمجھا ؤ۔ ہیں نے کہا ہوئی فی بیٹو بتلا وَ کہ ہارش کون کرتا ہے کہا القدمیاں ہیں نے کہا اور رزق کون دیتا ہے کہا القدمیاں ، ہیں نے کہا اول دکون دیتا ہے کہا القدمیاں ، ہیں نے کہا اول دکون دیتا ہے کہنے گئیں القدمیاں ۔ صاحبوبیم امور فطری ہیں ان سب سوالات کے جواب ہیں ہر جابل ہے جابل ہی کہ کے کہ ریکام خدا کے ہیں تو ہیں نے کہا ہوئی کی کیا مرنے کے بعد بھی کوئی ہیں ہر جابل ہے جابل ہیں کہ گئیں اب ہجھ کئی ۔ اس طرح یہاں ایک اور ہوئی کی تھیں ان کو نقر و فاقد کہ جائے گئیں جب سب بچھ کہ کہ چھیں تو کیا کہتی رہتا تھے۔ ایک ہورو ہوگئیں ہو کہا گئیں جب سب بچھ کہ پھیلیں تو کیا کہتی ہیں کہیں دیا ہیں جب سب بچھ کہ پھیلیں تو کیا کہتی ہیں کہیں دیا تھی اور ہوئی ہی تو کیا کہتی ہیں کہیں ہیں میرے بیب کھولتی پھرتی ہے (تو بوقو ہے)۔

ای طرح قصبہ بنٹ کا ایک قصہ ہے ایک ٹی ٹی تھیں انہوں نے وعظ میں شنا کے صور پھونکا ج نے گا اور سب چیزیں فنا ہو ج نمیں گی تو وہ کیا کہتی ہے ہائے القدمیاں اسمیے رہ جا کیں گے ان کا بٹی ندگھیرائے گا ( تو یہ تو یہ )

ُ تو صاحبوا بیرنگ بیوتو ف ضرور ہیں گرا ہے بیوتو ف ہیں کہ کودتے بھاندتے جنت ہیں گئی ج جا کمیں گے۔اور بڑے بڑے محققین و کھتے ہی رہ جا کمیں گے اور تمنا کریں گے کاش ہم بھی ایسے ہی بیوتو ف ہوتے تو ایسوں کوعقلیات کا مکلف کہن در حقیقت تکلیف مایطاق کے جواز کا قائل ہوتا ہے۔ حدیث میں آیا ہے کہ ایک لونڈی کواس کے آتا نے بہت ، راتھ پھر نادم ہوکراس کو آزاد کرنا والے اس کو حضور صلی التہ علیہ وسلم نے باس لایا گیا۔ حضور صلی التہ علیہ وسلم نے اس سے درنی فت فرمایا کہ این الله التہ تق لی کہاں ہیں اس نے جواب دیا فی المت مآء آسان ہیں ہیں، پھر آپ نے ادش دفر مایا ہیں کون ہوں کہا آپ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں مضور صلی اللہ علیہ وسلم میں اور کہ دو ہی معنی نے فر مایا کہ اس کو آزاد کر دو ہی مومنہ ہے۔ اب میں بو چھتا ہوں کیا اس نے آسان کے وہی معنی لئے تھے جوہم لیح ہیں الی کہ اس کے اس میں اس کے اس میں اس کے اس میں اس کے اس کے سے جوہم لیح ہیں، الی وہ بچاری کیا جائے کہ اس شخص کو عموم قدرت کی سمجھ نہتی اس کے دل میں تھا جوا بھان کی علامت ہاں خوف کی وجہ ایمان میں مظل نہتیا بلکہ خدا کا خوف اس کے عقل میں آئی اس نے وہی اختیار کی ۔ اللہ تعالی نے اس کو اس کی عقل میں آئی اس نے وہی اختیار کی ۔ اللہ تعالی نے اس کو اس کی عقل میں آئی اس نے وہی اختیار کی ۔ اللہ تعالی نے اس کو اس کی عقل میں آئی اس نے وہی اختیار کی ۔ اللہ تعالی نے اس کو اس کی عقل میں آئی اس نے وہی اختیار کی ۔ اللہ تعالی نے اس کو اس کی عقل میں آئی اس نے وہی اختیار کی ۔ اللہ تعالی نے اس کی عقل میں آئی اس نے وہی اختیار کی ۔ اللہ تعالی نے اس کی عقل میں آئی اس نے وہی اختیار کی ۔ اللہ تعالی نے اس کی عقل میں آئی اس نے وہی اختیار کی ۔ اللہ تعالی نے اس کی عقل میں آئی اس نے وہی اختیار کی ۔ اللہ تعالی نے اس کی عقل میں آئی اس کی عقل میں آئی اس کے دل ہیں اس کی عقل میں آئی اس کی عقل میں اس کی عقل میں آئی اس کی عقل میں اس کی علی میں کی کی میں کی کی کی حدید کی حدید

#### گناہوں سے بیخے کاسب سے عمدہ آسان طریقہ

ان احادیث ہے آپ کو معلوم ہوا ہوگا کہ اللہ تعالی کی رحمت کس قد روسیج ہے اور وہ کیے قد روان ہیں حتی کہ جب بندہ اللہ جاغفو لی کہتا ہے تو اتی بات ہے خوش ہوجاتے ہیں کہ میرے بندہ کو خیر ہے کہ اس کا کوئی رب ہے جو گن ہوں کا بختنے والا ہے تو صاحبو! اللہ جاغفو لی کہنے جس کیا محنت پڑتی ہے کچے بھی نہیں تو کیا اب بھی گنا ہوں سے پاک ہونے کو دل نہیں چا ہتا ہے تو بڑا آسان نسخہ ہے لہذا میں سب کو خطاب کر کے کہتا ہوں کہ سب لوگ اپنے گنا ہوں کو تو بہاستعفار کر کے بخشوات میں اس کے بعد گھے گا بھراس ہے جب بڑھے گی پھراس محبت کا اثر یہ ہوگا کہ گناہ میں شہول کے بعد گھے گا بھراس سے محبت بڑھے گی پھراس محبت کا اثر یہ ہوگا کہ گناہ میں شہول کے تو بہ کہتے ہوں گا تھ ہے کہتو بہ کرتے ہوگا کہ گناہ میں شہول کے تو گناہ ہے کہتے ہوں کو تو بہ کرتے ہوگا کہ گناہ میں شہول کے تو گناہ ہے کہتے ہوں عالم واللہ میاں تو فیق عمل عطافر ما کس ۔

استمرار التوبه علىٰ تكرار الحوبه

#### يه وعظ

حق تعالی کی شانِ جله لی اور جمالی پر جمادی الثانید ۱۳۳۵ ه بعدنما زیجه دمسجد خانقه الداوید تق نه بھون میں کری پر بینھ کر دو گھنشہ پینتالیس منٹ بیان فر مایا۔ سامعین کی تعداد تقریباً بچاس تھی۔مولا ناظفراحمہ عثالیؓ نے قام ہند فر مایا۔

#### خطيه ما توره

الْحَمْدُ لِلّٰهِ نَحْمَدُهُ وَنَسْتَعِيْنُهُ وَنَسْتَغُورُهُ وَنُوْمِنُ بِهِ وَنَوَكُلُ عَلَيْهِ وَنَعُودُ بِاللّٰهِ مِنْ شُرُورٍ الْفُسِنَا وَمِنْ سَيّاتَ اَعْمَالِنَا مِنْ يَهْدِهِ اللّٰهُ فَلا مُضَمَّدًا وَمَوْلَانا مُحَمَّدًا مُضَلَّ لَهُ وَمَنْ يُضَلِّلُهُ فَلا هَادِى لَهُ وَنَشْهَدُ اَنَّ سَيّدَنَا وَمَوْلانا مُحَمَّدًا مُضَلَّلُهُ وَمَنْ يُضَلِّلُهُ فَلا هَادِى لَهُ وَنَشْهَدُ اَنَّ سَيّدَنَا وَمَوْلانا مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ صَلَّى اللّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى الله واصْحَابِهِ وَبارِكُ وَسَلِّمُ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ صَلّى اللّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى الله واصْحَابِهِ وَبارِكُ وَسَلِّمُ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ صَلّى اللّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى الله واصْحَابِهِ وَبارِكُ وَسَلِّمُ وَمَلِي مَا اللّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى الله واصْحَابِهِ وَبارِكُ وَسَلِّمُ وَمَلَّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى اللّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى اللّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى الللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى الللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلَوْ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ عَلَى الللّهُ الللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ عَلَيْهِ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللهُ الللّهُ اللللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ الللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللللهُ

ترجمہ: وہی ہے جس کےعذاب سے ڈرنا چاہئے اور ( وہی ہے ) جو بندوں کے گناوموں ف کرتا ہے۔ سال معمل ال

الله تعالیٰ کی دوشا نیں'

جس جملہ کی جیس نے تلاوت کی ہے یہ ایک سورت کا خاتمہ ہے اس جس القد تعالیٰ نے اپنی دو

شاخیں بیان فرمائی ہیں اوران کا عقیدہ تو سب کو حاصل ہے کوئی اس جس کلام نہیں کرتا نہ الی مخفی بات

ہیں کوتا ہی دیکھی جاتی ہے اس کوتا ہی پر ستنبہ کرنا مقصود ہے اور آج کے بیان کی وجہ ظاہر جس کوئی خاص دائی نہیں ہے۔

خاص دائی نہیں ہے۔ یعنی کی نے مجھ سے درخواست نہیں کی اور مجھے اس کا بھی انتظار بھی نہیں ہوتا خاص دائی نہیں ہہت بیانات از خود بھی ضرورت کو دیکھی کر کئے جیں اتنافر ق ضرور ہے کہ سبے ایس انفاقی کثر سے ہوتا تھا اب کم ہوتا ہے لیکن جس نے از خود بھی بہت بیان کے ہیں اور بھی کسی کی ورخواست میں دونواست نہیں کا منتظر نہیں ہوا۔ چنا نچواس وقت کا بیان بھی ایس ہی ہے کہ ظاہر میں کسی کی ورخواست نہ کا سبب نہیں مگر قلب سے باطنی داعی موجود تی لیعنی بعض احب کو باطنا نقاض تھ کہ بیان ہوجو مجد و کر ائن سے معلوم ہو گی مگر کسی وجہ سے وہ زبان سے اس تقاض و شوق کوئی ہر نہ کر سے لیکن جب میں میں ہوا ہوئی تقاضی کی شرکتی وجہ سے وہ زبان سے اس تقاض و شوق کوئی ہر نہ کر سے لیکن جب میں میں ہوئیس کیا مگر مجھ پر اس کا ٹر ہوا۔

میرے پاس یہ تقاض دل میں لے کر آئے تو گوز بان سے نی ہرنہیں کیا مگر مجھ پر اس کا ٹر ہوا۔

میرے پاس یہ تقاض دل میں لے کر آئے تو گوز بان سے نی ہرنہیں کیا مگر مجھ پر اس کا ٹر ہوا۔

میرے پاس یہ تقاض دل میں لے کر آئے تو گوز بان سے نی ہرنہیں کیا مگر مجھ پر اس کا ٹر ہوا۔

میرے پاس یہ تقاض دل میں لے کر آئے تو گوز بان سے نی ہرنہیں کیا مگر مجھ پر اس کا ٹر ہوا۔

اور مجھے پر واقعی اس باطنی نقاضا کا اثر زیادہ ہوتا ہے کہ زبان سے تو کیجھ نہ کیے اور دن میں تقاضا ہو۔ مجھے شب دروزمولا ٹا کے اس قول کا مشاہدہ ہوتا ہے سیک عشق بے زبال روٹن گر ست سیک عشق ہے زبال روٹن تراست (گرچہ بین زبانی اکثر اشیاء کی حقیقت کو زیادہ منکشف وظ ہر کرتا ہے اس بناء پرعشق کا ماں بھی زبان سے زیادہ معلوم ہوتا جو ہے کیکن واقع میں ہے زبان کاعشق زیادہ روٹن ہے کیونکمہ وہ ذوق امرے )۔

بوئے آں دہر چو پراں می شود

اس مجبوب کی خوشبو جب اڑنے والی ہوتی ہے تو بیتمام زبانیم جملہ حیراں ہوجاتی ہیں )

ان کے باطنی تقاضا کود کی کر میں نے ارادہ کرمیا تھا کداگر کوئی مضمون ہے ساختہ قلب میں آئی تو بیان کردوں گا اوراس ارادہ کواحب ہے ظاہر بھی کردیا تھا اس کے بعد میں قرآن شریف سی تو بیان کردوں گا اوراس ارادہ کواحب ہے ظاہر بھی کردیا تھا اس کے بعد میں قرآن شریف برختار ہا گردور تک کوئی مضمون ذہن میں نہ آیا بھر میں جنگل کی طرف چاہ گیا اور قرآن کی تلاوت بھی مشغول رہودہ اور ہوا اور جھتے تجربہ ہوا میں مضمون کا ورد دجنگل میں ہوتا ہے بایہ کہ وہاں معاصی کا صدور کم ہوتا ہے چونکہ جنگل کی ہے کہ ایسے مضمون کا ورد دجنگل میں ہوتا ہے بایہ کہ وہاں معاصی کا صدور کم ہوتا ہے چونکہ جنگل کی بہا ہیں تھور کا بیان شروع کرتا ہوں ۔ اس آیت میں ابتد تعالی نے اپنی دوشا تیں بیان فرما کی ہیں ۔ ایک مقصود کا بیان شروع کرتا ہوں ۔ اس آیت میں ابتد تعالی نے اپنی دوشا تیں بیان فرما کی ہیں ۔ ایک مقصود کا بیان شروع کرتا ہوں ۔ اس آیت میں ابتد تعالی نے اپنی دوشا تیں بیان فرما کی ہیا جائے تو بجا ہی اب اللی تقوی کی دوسری اہل المغفر قان میں ہے ایک کوجلا کی اور ایک کو جمالی کہا جائے تو بجا ہے ، اب ان دونوں کی تفسیر سنیئے اور کیا اچھا ہو کہ تو دشکلم ہی کے بیان سے تفسیر کردی جائے۔

چنانچا ایک حدیث قدی میں خودجق تعالی نے اس کی تغییر بیان قرمائی ہے۔ حدیث قدی وہ ہے جس میں رسول الدسلی اللہ علیہ وسلم حق تعالی ہے صراحة روایت فرماتے ہیں کہ حق تعالی نے بول فرمایہ ہو وہ وہ حق جس کی تلاوت کی جائے ) نہیں ہے مگر وحی ضرور ہے۔ اور بیگی ضرور کہیں کہ دول ہے گاہیں ہے مگر وحی ضرور ہے۔ اور بیگی ضرور کی نہیں کہ دول اب ضروری نہیں کہ دول اب سیمواں کہ جب الفاظ ہی منزل من القد ہول اب رہا ہیں ہواں کہ جب الفاظ ہی منزل من القد جی لؤوہ مناویوں نہیں اور اُن میں ابی زہمی ہے یا نہیں آو اس میں شفتگوں ہمیں ضرور ہے نہیں ممکن ہے کہ دان میں بھی صفت ابی زموجود ہواور پھر بھی وہ وی منسو مرور ہے ہیں داخل نہ کا ٹی ہول اور اُس کے وجود واسباب میں شفتگو کرنے ہے ہوں ۔ اور وہ ایسے اکا ہر نے ہم کومنع فرمایا ہے اور وہ ایسے اکا ہر نے جو اہل اسرار بھی شفے النّاس اُغذاء مَّا جَھِنُوا اُک اِن اِس کے دِعْن جِن کا مصداق نہ ہے اس ہے معلوم ہوا کہ اِن (لوگ جس چیز سے ناواقف ہیں اس کے دِعْن جیں) کا مصداق نہ ہے اس سے معلوم ہوا کہ اِن دختر اب پر جواسرار منکشف ہوئے ہیں وہ ہس ڈیتہ ہوئے ہیں جو امرار خود بخو د منکشف ہوئے ہیں وہ ہس ڈیتہ ہوئے ہیں جو امرار خود بخو د منکشف ہوگے وہ

انہول نے بیان فرہ دیئے اور جومنکشف نہ ہوئے اُن کے وہ درپ نہ تھے بیکہ سمرار کے درپ ہوئے سے منع فرماتے تھے۔

### اسراري مثال

اسرار کی مثن ایس ہے جیسے بادشاہ کامحل سرائے اور زنان خانہ اور خاص خزانہ ہوتا ہے بادشہ ہوتا ہے بادشہ اگرکسی کوخودا ہے جی سرائے اور زنان خانہ کی سر کراوے آوال کی عزیت ورحمت ہے خودکس کوال درخواست کاحق نہیں ہے کہ حضور جھے اپنے زنان خانہ یا خزانہ پرمطلع فرما و پیجے اور اگر کوئی ایک درخواست کرے گا تو وہ شاہی عمّا ہ میں گرفت رہوگا اور اس پر دوسر ہے جرائم کی نسبت عمّ برز کوئی زیادہ ہوگا کیونکہ اور جرائم کی نشا کرنہیں بلکہ شہوت ہے اور اس جرم کا منشا کرہے اور کہر ہے برتر کوئی جرم نہیں کیونکہ اور جرائم کا منشا کرنہیں بلکہ شہوت ہے اور اس جرم کا منشا کرہے اور کہر ہے برتر کوئی جرم نہیں کیونکہ مشکر ایس صفت کا بدعی ہے جو سلطان کے ساتھ خاص ہے بہی وجہ ہے کہ حق تعالی کسریا کی نسبت ارشاد فرماتے ہیں اَلْکِیمُویاءُ و دَاءِ می وَ الْفَظُمُةُ إِذَا لِی فَصَلُ فَازَ عَبِیمُهِما فَصَمَاتُهُ (مند احمہ ۲۳۲۳) کبریائی میری چا در اور عظمت میری ازاد ہے بیخی میری صفات مخصوصہ سے ہیں تو جو محق ان ہیں جھے سے من زعت (شکرار) کرے گا بینی شرکت کا قصد کرے گا ہیں اس کی گردن تو ژ دول گا الی وعید کی اور جرم کی نسبت وارد نہیں ہے۔

## طلب اسرار کامنشاء کبرہے

اورطلب اسرار کا منشا کبراس کئے ہے کہ بیخض اپی شان ایس مجھتا ہے کہ اور اس سلطنت ومحفیات سلطنت کا دعویٰ ہے اور اس سلطنت ومحفیات سلطنت کا دعویٰ ہے اور اس سلطنت ومحفیات سلطنت کا دعویٰ ہے اور اس سلطنت کا دعویٰ ہوں تو ان برمطلع سے بڑھ کرسلاطین کے بیمال کوئی جرم نہیں خصوصاً اگر وہ اسرار کل نجیرت بھی ہوں تو ان برمطلع ہونے کی طلب ودرخواست سلطان کوا وربھی زیادہ نا گوار ہوتی ہے اس لئے طلب اسرار کے در پ ہرگز نہ ہو۔ اگر اسرار کا محفی ہونا حکمت نہ ہوتا تو حق تھی کو بخل نہ تھا۔ حضورصلی ابقہ مدید وسلم کے فرا بعد۔ بے دریغ سب کو کھا ہر قرماد ہے۔

#### اخفاءاسرار ميں حکمت

اب جو مخفی رکھے میں جو ان میں خفا ہی حکمت ہے اور ان میں ہے کسی کو مطلع فر ما دیں تو ان میں بھی حکمت ہے اورا گرکسی کو بھی نہ بتلا کیس تو بھی حکمت ہے اور کسی کو بتلا کیس کسی کو نہ بتلا کیس قربیمی تفکت ہے جان جس کو سر رید طاق نہیں کیا گیا وہ ان کورپ ند ہوائی کو جھزت مارف فرماتے تیں ۔

حدیث مطرب و شئے ً ووراز و ہر کمتر جو سے سیس نکشو دو ککٹ پدیہ تھمت ایں معمد دا (مطرب و شئے کی ہو تیں کرواسرار و ہر کی جنٹونزک کرو کیسی نے بھی اس معمد کو تھمت سے حل نہ کیا اور نہ کریں گئے )

انہوں نے قریر رو ہر میں بھی تفتگو ہے منع فرہ یہ ہے پھراسرارالوہیت واسراراحکام ہو، سے بدر جہا، ملی ہیں ان کی طاب اوران میں تفتگوتو بدرجہاو لی ممنوع ہوگ ۔ چنانچہا کی بزرگ سے سے معراج کے اسرار سے سوال کیا کہ اس موقع پررسوں متد سلی المتد عدیدوسلم سے حق تحالی نے کہا تھی کیں ، انہوں نے بے ساختہ جواب ویا۔

ا کنوں کرا وہائے کہ برسدز ہا غیاں میلی چہ گفت وگل چہ شنید وصاچہ کرد (اب کس کا حوصد وہمت ہے کہ ہا غیال ہے میہ پوجھے کہ بلبل نے کیا کہااور پھول نے کیا شااورصائے کیا کیا)

پھر اگر کسی کو اسرار کی طلب ہی ہوتو اس کا طریق بھی ترک طلب ہی ہے کیونکہ بھٹی آئیر قرماتے ہیں کہ جواوگ سرارے در ہے ہوت ہیں کن توہیں بتلائے جاتے اور جو در ہے شہوائی کو ہتلا دیئے جاتے ہیں ہیں معلوم ہوا کہ جن حضرات پر اسرار کا انکش ف نہیں ہوتا پھر ہے بھی دیکھنا چاہئے کہ واسط انکش ف ہمارے پائی کیما ہے بینی وہ عینک کیسی ہے جس سے ہم کو اسرار کا انکشاف ہوتا ہے تو سیجھے کہ ایک عینک تو وق ہائی میں تو ہے کہ شک وشہدیں ہوتا وہ بچی عینک ہے جس میں بھی خطائیوں ہوتی اور غیرا نہیں ، کو جو عینک می ہے اس میں قطع نہیں ہے بلکہ شک رہ جاتا ہی میں بھی خطائیوں ہوتی اور غیرا نہیں ، کو جو عینک می ہے اس میں قطع نہیں ہے بلکہ شک رہ جاتا

اس کی ایک مٹن ہے کہ جمعنی مینکیس قریبی ہوتی جین سے اشیا اسنے آل برصاف طور سے نظر آتی میں اور جمعنی مینکیس کی جی جی جن سے جھوٹی چیز بری اور سفید چیز رنگین نظر آتی ہے۔ اس حاست میں ہم کواسینے کمش ف بر اطمینا ن و عقد اُس ناجا ہے۔

الهام ہے متعلق جمہورامت کاعقیدہ

ا سوبعض کا قول ہے کہ البرم بھی قطعی ہے گران حضریت نے اپنے اقناع (یفین دلانا) کو یقین سے تعبیر مرد یا ہے ورنہ عقیدہ ان کا بھی وہی ہے جوجم ہورامت نے کہا ہے کہ اہد مقطعی نہیں کے پہراس مار سے مرار کے در ہے ہونا نضول ہے کہ اوّل تو در ہے ہوئے ہوئا مناسل ہی نہیں ہوئے اور حاصل ہو بھی گئے تو نظن واحتماں ہے متعبس ہو کر حاصل ہوں گے اس لئے سوال امرار سے میرای بھی خوش نہیں ہوتا۔

## سوال عن الحكمت ميں كيا حكمت ہے

مثلاً بیہ موال کد حدیث وقر آن میں بی تھم کس لئے قرمایا گیا اس میں کیا تھمت ہے کیا بھید ہے؟ میں اس تشم کے سوال کرنے والول کو جواب بھی ایسا ہی ویتا ہوں جس سے اُن کواپنی نعطی پر تنویب ہوجائے اب بعض تو سمجھ جاتے ہیں اور بعض النا مجھ ہی کو بدنا م کرتے ہیں گر میں اس بدنا می سے خوش ہول جونافہم کی طرف سے ہو۔۔۔

واذا اتنک مذمّتی من ناقص فھی الشھادۃ لی بانی کامل (اور جب میری ڈمت تمہارے پاس کی ناقیم سے آئے واسمجھ لوک ہے میرے لئے کامل ہونے کی شہادت ہے)

چنانچا ایک صاحب نے کسی خاص مسئد کی نبعت پوچھا کداس تھم میں کیا تھمت ہے میں انے کہا پہنے آپ میں کیا تھمت ہے میں نے کہا پہنے آپ میہ بنا ہے کہ آپ کے سوال عن الحکمت میں کیا تھمت ہے؟ اس پر وہ خا موش ہو گئے لیکن میں سمجھ رہا تھا کہ آگر میں کچھ تھمت ہیاں کریں گئے لیکن میں سمجھ رہا تھا کہ آگر میں کچھ تھمت ہیاں کریں گئے تو میں اس پراعتر اض کر کے آخیر میں ان کوعا جز کردوں گا وہ اپنا بجز تسلیم نہ کرتے گر طلبہ اور ابل فہم اُن کا بجز سمجھ جاتے۔

## حضرات صحابه رضى التعنهم كاادب

صاحبوا حل تیں جن کی حقیقت پرصی بہ کومطلع نہیں کیا گیا اور حضرات صی بدایسے مو اب و مہذب ہے کہ فرمائے ہیں جن کی حقیقت پرصی بہ کومطلع نہیں کیا چیا اور حضرات صی بدایسے مو اب و مہذب ہے کہ انہوں نے بھی اُن کی حقیقت پرصی بہ کومطلع نہیں کیا چیا نے اوائل سورۃ میں حروف مقطعات ایسے بی ہیں اور اس کے عداوہ بہت کی آبی تی جن کی حقیقت میں صیاب نے باکل کلام نہیں کیا نہ حضور اور اس کے عداوہ بہت کی آبی کیونکہ وہ جانے تھے کہ بیاند اور رسوں صلی ابقد عدید وسلم کے درمیان اسرار ہیں ان کا تعلق جماری ذات سے نہیں ہے اگر جم سے تعلق ہوتا تو حق تی کی ضروران کو واضح فرما دیے امرار ہیں ان کا تعلق جماری ذات سے نہیں ہے اگر جم سے تعلق ہوتا تو حق تی کی ضروران کو واضح فرما دیے اور ایسے اسرار باوشاہ کے یہاں ہوتے ہیں جن کوعو م سے بلکہ خواص سے بھی مختی رکھا جا تا ہے۔

# غالبًا حروف مقطعات كي مرا دحضورصلي التدعليه وسلم كومعلوم هي

چنانچ کانپور میں جا لین کا در سمیرے پاس ہور ہا تھا اور ایک کورٹ انسیکٹر بھی اس وقت میرے

ہاس بیٹھے ہوئے تھے میں نے المسم کے متعلق یہی بین کیا کہ غالباً حضوصلی الشعلیہ وسم کو اُن کی مراد

پراطلاع تھی گرصی ہے کو طلاع نیٹی اور سلاطین کا قاعدہ ہے کہ بعض اسرار کو وہ وزیر ہی تک محدود رکھتے

ہیں یہ مرمای کو اُن پر مطلع نہیں کرتے ای طرح یہ بھی القد ورسول سلی القد تعدیہ وسلم کے درمیان اسرار ہیں

اس تقریر کوشن کروہ کورٹ انسیکٹر کہنے گئے کہ واقعی یہ بالکل صحیح ہے میں نے کہا کہ آپ تو اس کی ایک

تصدیق کررہے ہیں جیسے آپ کواس کا مشاہدہ ہور ہا ہوآپ نے اس قوت کے ساتھ کیونکراس کی تھد این

مرک کہنے گئے کہ ہیں ایمی انا کو سے آر ہا ہوں ایک ضرورت کی وجہ ہے اس قوت کے ساتھ کیونکراس کی تھد این

پرایک کتاب رکھی ہوئی تھی ہیں اُس کواٹھا کرد کیھنے لگا کلکٹر نے جھے اس کے دیکھنے سے منع کیا اور کہا اس

کو بند کر کے رکھ دیجئے ہیآ ہے کہ کہنے کی چیز نہیں میں نے وجہ اپوچھی تو کہا کہ اس میں محکمت آئی ڈئی

کی اصطلاحات ہیں اور اس کا محکم آپ سے محکمہ سے الگ ہے آپ اس کونہ دیکھیں۔

کی اصطلاحات ہیں اور اس کا محکم آپ سے محکمہ سے الگ ہے آپ اس کونہ دیکھیں۔

تو معلوم ہوا کہ سلاطین کے بعض اسرارا سے بھی ہوتے ہیں جن پرسب عبدہ داروں کو مطلع نہیں کیا جاتا بلکہ ہر محکہ کے جداا دکام اورا سرار ہیں ایک محکہ والے کو دوسرے محکہ کے اسرار معلوم کرنے کا حق نہیں تو و کیمنے اس محفص پر چونکہ یہ عالت گذر چکی تھی اس لئے اس نے میری تقریر کوئن کر سے کا حق نہیں تو و کیمنے اس محفص پر چونکہ یہ عالت گذر چکی تھی اس لئے اس نے میری تقریر کوئن کر سب سے پہلے تقد بی کی اوراس طرح تا ئیدی جیسے اس کو حقیقت کا مشاہدہ ہورہا ہے ہیں جن اسرار پراطلاع ہے ہم کوروک دیا جائے ان کوا پنے حق میں مندی عظہ جھنا چاہئے اوران کے در پ شہونا چاہئے اوراس میں راز یہ ہے کہ اسرار میں خموش زیاوہ ہوتا ہے اگران کو بین بھی کر دیا جائے تو سب لوگ ان کو بین بھی کر دیا جائے تو سب لوگ ان کو بین بھی کر دھو کے میں پڑ جا تھی گے اس لئے مو فیہ نے انگ طا ہر کو مخاطب کر کے فرمایا حقیقت بھی کردھو کے میں پڑ جا تھی گے اس لئے مو فیہ نے انگ طا ہر کو مخاطب کر کے فرمایا ہے انگ تھا تھی تھی تھی اور جم کو قد میں ان میں آگر بھی دھو کا فیز تی تو کھر تک نو بہت ہے ہوئی ان کے سر منے جن اسرار کا انکشاف ہور ہا جو وہ بیات سے بور جن اسے اور جم کو قد میں بی خری اس میں آگر بھی دھو کا کھر تک نو بہت میں جن جن اس ارکا انکشاف ہور ہو ہو وہ نہاں تا میں بی جن بی تو تو صرف گناہ جن ہور ہا ہو وہ بیات کے بیات کی جن اس ان میں آگر بھی دھو کا پڑ گیا تو گھر تک نو بت مینچی گ

حكايت حضرت شيخ يحيىٰ منيريٌ

چنہ نچیشنے بچی منیری ایک بڑے صاحب کشف واسرار کا قول نقل فرماتے ہیں کہ مجھے پرایک

مرتبہ حقیقت روح کا انکشاف ہوا ( تجل ہوئی ) قیس نے اس و نعطی ہے تجل حق ہجھ ہیا پھر تمیں ہر س تک روح ہی کی عبودت کرتا رہا اور دھوک اس لئے ہوا کہ روح کی تجلی کو تجلی حق ہے مشاہبت بہت زیادہ ہے کیونکہ صوفیہ کے نزدیک روح مجرد ہے گو شکلمیں اس کے مکر ہیں مگر صوفیہ نے اس مسند میں اپنے کشف سے فلاسفہ کے قول کو صرف تجرد کے دعوی ہیں صحیح سمجھا ہے گر منع باغبنقا بوگئے الکہ کہ وُٹ المؤمانی (حدوث زمانی کا اعتقاد کرنے کے باوجود) تو وہ بھی تجرد کے قائل ہوگئے اس کئے شنخ اکبر فرمات ہیں کہ فلاسفہ کے تمام اقوال کوردنہ کردیونکہ ان کے بعض اقوال صحیح بھی ہیں یہ فلاسفہ کی حمایت نہیں بلکہ ہم کو تمییہ ہے کہ پارٹی نہ بناؤ کہ می لف جو بات بھی کہا س ک تردید ہی کرد بلکہ اس پرغور کردیونکہ الکہ گوٹ فیلے فیصلہ تھی جھوٹا آدمی بھی تج بات کہددیا ہے اس طرح المہ بطل قد یقول المحق کہ مصل بھی بھی حق بات کہددیا ہیں مخالف کی بات کہددیا

بهبثتي زيور براعتراضات كى عجيب مثال

ضروری نہیں کے خانف کی ہر ہات ہی نمط ہواس سے صوفیہ نے مسکد تج دروی میں فلاسف کے قوب سے موافقت کرلی کیونکہ کشف سے ان کواس قول کی صحت واضح ہوگئ ہے کہ روح مجرو ہے اور تج دکا انکا شکلمین نے س بنا پر تیا ہے ۔ س کواخنص صفات ہاری تعالیٰ سے مجھ ہے تج داخص صفات جن سے نہیں اور صوفیہ کے نزویک ارواح ہا وجود تج د کے سین سے بلکہ اختص صفات وجوب وقد یم میں اور صوفیہ کے نزویک ارواح ہا وجود تج د کے صوف شد کے الذات وہالزمان ہیں اس جگہ وہ فلا سفہ سے تخالف ہوگئے کیوں کہ فلا سفہ ارواح کو مجرو مان کرقد یم بھی کہتے ہیں صوفیہ ان کوقد یم نہیں کہتے نیز روح کے معاوہ ان ن میں چنداور چیزیں ہی میں جن اور وہ اول کی تیں میں جن اور دول کا نے جس میں جوان حضرات کے نزویک غیر مادی تیں ورانسان کے اندر موجود میں اور نشل کو جولطا کف میں شار کیا ہے۔

لطا نف سته كا ذكر متقد مين صوفياً كے كلام ميں نہيں

اور تشخیر کے معنی بدیتیں کہ ابتد تی ٹی نے ان سب کو تمہاری مصالح ، نبی م وینے کے لئے کام

میں انکا و یا ہے یہ مطلب نہیں کہ تم بلاوا سطان پر جا تم ہولیکن چونکہ وہ تمہارے ہی کام میں لگے ہوئے ہیں اس لئے من وجہ وہ تمہارے تابع ہیں ہی جی روح کے وقت یہ تیجہ اسی صورت سے ظاہر ہوتی ہے کہ تمام عالم روح کے آگے سر بھی ونظر آتا ہے جس سے صاحب کشف کو تجل حق کا شہر ہوجا تا ہے ہی دھوکہ حضرت کی مشیریؒ کے ذکر کئے ہوئے ہزرگ کو ہوا جو تمیں سال کے بعد زائل ہواا ورمعلوم ہوا کہ جی حق مشیریؒ نے ذکر کئے ہوئے ہزرگ کو ہوا جو تمیں سال کے بعد زائل ہوا اور معلوم ہوا کہ جی حق مشیریؒ نے کہ عمامات صدوث نظر آئیں اس کے بعد حضرت بھی مشیریؒ نے کہ عمامات انہوں فظر آئیں اس کے بعد حضرت بھی طامات انہوں فرق کو واضح کیا ہے جم کہ وہ علامات انہوں میں جو کہ ہوگی جی علامات انہوں فرق کو واضح کیا ہے جم کہ وہ علامات انہوں سے بھر اجھے ہیں اس لئے ان کو بیان کرتا ہوں۔

تخلی می علامات

وہ فرماتے ہیں کہ جی روح کے وقت سا مک کے اندر مجب و پندار بیدا ہوتا ہے اور جی حق کے وقت فنا و بجر طاری ہوتا ہے لیعن جی روح کے وقت اور سب اشیاء پر تو فنا و بجز کا مشاہرہ ہوتا ہے مگر خود سا مک پر فنا و بجز کا ورود ہیں ہوتا کیونکہ یہ جی تو اس کی روح کی ہے جس کے سامنے تمام عالم سر ہیجو و نظر آتا ہے پھر اس پر فنا و بجز کیول کر طاری ہوگا اور جی حق کے وقت خود اس کی روح پر بھی فنا و بجز کا ورود ہوتا ہے اور تمام عالم کے ساتھ خود اس کی روح بھی سر ہیجو و ہوتی ہاس وقت سا لک پر فنا و بجز کا فلہ ہوتا ہے علامت تو بہت عمرہ ہاور جی کونگتی ہے مگر اس پر بھی قناعت نہ کر وشا پدر ہوکہ ہو۔

## انوار وتجليات سے متعلق حضرت حاجی صاحب کانداق

پس ہمارے جاتی صاحب کی تحقیقات کوان سب کے بعد دیکھا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ واتعی وہ امام وقت تھے وہ تی صاحب کا ارشاو ہے کہ ان تجلیات وانوار میں ہے کسی پر بھی التفات نہ کرو۔ حضرت کا خداتی بالکل سلف کے مطابق تھ۔ سلف کا فیصلہ اس باب میں بیہ ہے گئ ما حَطَو بِبَالِکَ فَھُو َ ھَالِکُ وَ اللّٰهُ اَجَلُّ مِنْ ذَہٰدَکَ کہ تہم رے دل میں جو پچھ بھی خطرہ آئے بِبَالِکَ فَھُو َ ھَالِکُ وَ اللّٰهُ اَجَلُّ مِنْ ذَہٰدَکَ کہ تہم رے دل میں جو پچھ بھی خطرہ آئے (جس میں تجلیات وانوارات واض ہیں) وہ سب فی تیں اور ابتدتوی سب سے ایس ومنزہ (پاک وصاف) ہیں جس شخص کا بیندائی ہوگا وہ بھی دھوکہ میں نہ پڑے گا وہ کسی تجلی کی عبادت میں مشخول نہ ہوگا اور یہاں ہے معلوم ہوا کہ جب قلب کو بھی حق تعالی کا ادراک نہیں ہوسکتا جو الطف من البصر ( بینائی سے زیادہ لطیف ) ہے تو بھر کوتو اورادراک کہاں ہوگا۔

## د نیامیں رویت باری تعالیٰمکن نہیں

یہ ب سے ان جاہوں کی فعطی واضح ہوگئی جو و نیا میں رویت جن کے وقوع یا امکان عادی کے قائل ہیں (اور حضور صلی المتدعلیہ وسلم کو جومعراج میں رویت جن ہوئی ہاس سے استدلال نہیں ہوسکتا کیونکہ وہ رویت و نیا میں نہ تھی بلکہ آخرت میں تھی کیونکہ عرش وسموات مکان آخرت سے ہوسکتا کیونکہ وہ رویت میں البند ادراک ہوگا قلب کو بھی اور بھر کو بھی اور وہاں بھی تمہاری قابلیت کی وجہ بیں ) ہاں قیامت میں البند ادراک ہوگا قلب کو بھی اور بھر کو بھی اور وہاں بھی تمہاری قابلیت کی وجہ سے ادراک نہ ہوگا بلکہ وہ مرکی ہونا چاہیں گار وقت قابلیت عطا کرویں گے ۔

واو او را قابلیت شرط نیست بلکہ شرط قابلیت واد اوست راس کی عطا ہے )

راس کی عطا کے لئے قابلیت کی شرط نیس بلکہ قابلیت کی شرط اس کی عطا ہے )

بس سب سے بے النفات رہوا ور ان امرار وغیرہ کے در بے نہ ہوتمہارے در ہے ہونے بس سب سے بے النفات رہوا ور ان امرار وغیرہ کے در بے نہ ہوتمہارے در ہے ہونے کے بی میں بھی بھی ہوگا ان کی غابیت سے ہوگا ہے۔

خود بخود آں شرا برار بہ برے آمد نہ بہزورونہ بہزاری نہ بہزرے آید (وہ محبوب خود بخو دیہلوش آتا ہے نہ زورے نہ گریدوزاری سے نہ زرے آتا ہے) شاعرنے توبت عیار کہ تھا میں نے اویاس کو بدل ویا ہے۔

## جحب نورانيه جحب ظلمانيه سے اشدیں

ہمارے حضرت حاجی صاحب بیں اتباع سنت نقشبند یہ ہے گئی زیادہ تھا نقشبند یہ خیل الطاکف کی حجب ہیں اور یہ ججب فرانے ہیں جو جب خلمانیہ ہے کہ اللہ علیہ کی طرف توجہ رکھنا چاہئے کیونکہ فورانیہ ہیں جو جب خلمانیہ ہے اشد ہیں پھر فر مایا البت لطیقہ قلب کی طرف توجہ رکھنا چاہئے کیونکہ حدیث ہیں قلب کا ذکر ہے اور اس کی طرف توجہ کا امر بھی ہے مئن صَلّی وَ وَ کَعُنیّنِ مُقْبِلاً عَلَيْهِمَا حدیث ہیں قلب کا ذکر ہے اور اس کی طرف توجہ کا امر بھی ہے مئن صَلّی وَ وَ کَعُنیّنِ مُقْبِلاً عَلَيْهِمَا مِدیث ہیں قلب کا ذکر ہے اور اس کی طرف توجہ کا امر بھی ہے مئن صَلّی وَ وَ کَعُنیّنِ مُقْبِلاً عَلَيْهِمَا اللہ عَلَیْ اللہ ہے؟ غرض س مک کو حضرت عارف کے قول پڑمل کر ہا چاہئے ہے میں میں مقرب و مئے و در از دہر کمتر و کہ کہر و کہ مطرب اور مئے کی با تیں کر واسرار وہر کی جنبی ہیں مت پڑواس لئے کہ اس معہ کوکسی نے حکمت سے طرب اور مئے کی با تیں کر واسرار وہر کی جنبی ہیں مت پڑواس لئے کہ اس معہ کوکسی نے حکمت سے طل نہ کیا اور شرکہ کر سکے )

يبى بعينه حاجى صاحب كانداق باورجب اسرار دمركي طرف بھى التفات سے ممانعت

#### ہے تواسرارا حکام وصفات تواور بھی صعب ہیں۔ لبطون قر آن کشیر ہیں

کیونکہ صدیث میں ہے اِن لِلْقُوْانِ ظَاهِوَا وَہَاطِنَا اَخُو حَهُ اَبُنُ حَبَّانِ فِی صَحِیْحِه مِنْ حَدِیثِ ابْنِ مَسْعُوْدِ کَذَا فِی التَّسوُّفِ (الفَیْ عَنْ ابن مسعود کی حدیث ہے اس کو بیان کیا کے لئے ظاہراور باطن ہے ابن حیان نے اپنی شیخ میں ابن مسعود کی حدیث ہے اس کو بیان کیا ہے ) اور بعض بزرگوں نے فرمایا کہ بلطون کیر ہیں اور اس کا شب وروز مشاہدہ ہور ہا ہے کہ بعض بطون قرآن ایسے ہیں جن کا ہم کواور اک ہوگیا ہے عوام کوئیں ہوا اور بعض بطون ایسے ہیں جن کا ہم کواور اک ہوگیا ہے عوام کوئیں ہوا اور بعض بطون ایسے ہیں جن کا ہم کواور اک ہوگیا ہے ہم کوئیں ہوا اور بعض بطون پرائم جمہدین کواطلاع ہوئی ہے۔ اللّٰهُ عَنْ اللّٰهِ بَنْ اللّٰهِ اللّٰهِ بَنْ اللّٰهِ بَنْ اللّٰهِ بَنْ اللّٰهِ بَنْ اللّٰهِ بَنْ کَام تَعَا فِی جَہْدِ بِن کَی کا کام تقا غیر جہہدین کا وَبَن یہاں مُنہِ مِنْ کَلّٰ مِنْ اللّٰهُ اللّٰهِ مِنْ بَنِي اللّٰهُ مِنْ بَنِي اللّٰهُ عَنْ اللّٰهِ بَنْ کَام تَعَا فِی اللّٰهِ مَنْ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ مِنْ بَنِي اللّٰهُ مِنْ اللّٰهِ بَنِ کَام مَعَا فِی بِی کَام مِنْ اللّٰهِ اللّٰ مِنْ اللّٰهِ اللّٰهُ مِنْ مِنْ بَنِ کَام مُعْلَا کَام تَعَا فِی کِنْ بَنِ کَام مُنْ اللّٰمِ اللّٰمُ کَام مُنْ اللّٰمُ اللّٰمِ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمِ اللّٰمَ کَام مُنْ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمِ اللّٰم وَمُنَا کَ کَام مُنْ اللّٰم اللّٰم کوئِمَا ای کوا کِ بَرْ رگ قرما ہے ہیں ۔

جیست قرآل اے کلام حق شاس رونمائے رب ناس آمہ بہ ناس (اے کلام حق شاس رونمائے رب ناس آمہ بہ ناس (اے کلام حق شاس کے پہچائے والے قرآن پاک کیا ہے وہ یہ کہ کو گوں کے رب کا رونما ہے ) حق حف رفت خش راست او برم معنے معنے در معنے در معنے در معنے در معنے (اس کاح ف حق اندر معنی اندر معنی میں ہے)

مچرا یسے اسرار میں گفتگوکرنا کیونکر جائز ہوگا جواسرار دہرے بھی زیادہ غامض واصعب ہیں۔ -

## شیطان کا جرم حق تعالی شانهٔ کے حکم کوخلاف حکمت مجھنا تھا

اس جگدیس ایک اور بات کام کی بتلاتا ہوں جو حضرت مورا نامحریفقو ب صاحب ہے ہیں نے تی ہفر ماتے سے کہ شیطان کا جرم انکار صافع وانکار تو حید نہ تھا بکد موصد تو وہ ایسا تھ کہ نالائق کو قو حید کا ہیں ہے تھے کہ شیطان کا جرم انکار صافع وانکار تو حید نہ تھا کہ اس نے حق تعالیٰ کے حکم کو قو حید کا ہیں ہے تھا کہ اس نے حق تعالیٰ کے حکم کو فلاف حکمت سمجھا چنا نچے جب سوال ہوا ما منع کی آلا فی نہ خد اِذْ اَمَوْ تُنگ ( جھے کو تجد می کرنے ہے کہ کو تھا کہ نے تھے کہ تھا کہ اس جی کہنا ہے اَنَا خَدُوْ مِنْهُ مُن کہنا ہے اَنَا خَدُوْ مِنْهُ اَلَا تُحدُون مِن کہنا ہے اَنَا خَدُو مِنْهُ مِنْ اِنْ خَدُو مِنْهُ اِنْ اِنْهُ مِنْهُ کِی اِنْهُ اِنْهُ مِنْهُ کِی اِنْهُ اِنْهُ مِنْهُ کِی اِنْ اِنْهُ مِنْهُ کِی اِنْهُ کِی اِنْ اِنْهُ مِنْهُ کِی اِنْهُ کُونُون کُون کُون کُون کُون کے کس چیز نے منع کیا جبکہ میں نے جھے کو حکم دیا ) تو جواب میں کہنا ہے اَنَا خَدُونُ مِنْهُ کُلُون کُون کے کسی کی تا ہے اَنَا خَدُن مِنْ کُلُون کُلُون کُلُون کی کا می کہنا ہے اَنَا خَدُن کُلُون کُلُون کُلُون کُلُون کے کسی کہنا ہے اَنَا خَدُن وَ کُلُون کُلُو

خلقُتَنِی مِنُ نَارِ وَ خلقَتهٔ منَ طینِ (شِی آدم سے افضل بوں مجھے آپ نے آگ سے بنایا ہے اور اس کوش سے ) یباں ایک مقدمہ مطوی ہے۔ ای وَ النّارُ أَفْضَلُ مِن الطّینِ (یعنی اور آگ مٹی سے افضل مِن الطّینِ (یعنی اور آگ مٹی سے افضل ہے)۔

آ جکل ایک کوڑھ مغز نے روسطق میں ایک کتاب کھی ہے جس میں دعویٰ کیا ہے کہ انتاج کے لئے دومقد موں کی ضرورت نہیں بلکہ ایک مقد مہ بھی منتج ہوسکتا ہے پھر اس نے ایسے بی نظائر پیش کئے ہیں جن میں بغاہر ایک مقدمہ ندکور ہے اور دوسرا مقدمہ مطوی ہے وو عقمند مطویہ کوئیس مانتا گرید بداہتا غلط ہے دوسرا مقدمہ سامع کے ذبین میں ضرور آ نا ہے اور اُسی سے ل کر تیجہ لکتنا ہے گرچونکہ بعض دفعہ دوسرا مقدمہ سامع کے ذبین میں ضرور آ نا ہے اور اُسی سے ل کر تیجہ لکتنا ہے گرچونکہ بعض دفعہ دوسرا مقدمہ نظاہر ہوتا ہے اس لئے اس کو حذف کر دیتے ہیں۔ ایک مقدمہ کا انتاج کے لئے کافی ہونا جب مسلم ہوسکتا ہے جبکہ سامع کے ذبین میں بھی دوسرا مقدمہ نہ آ تا اور اس کا انکار مکاہرہ ہے۔

تحكم خداوندى كوخلاف حكمت مجھناسكين جرم ہے

بہر حال شیطان نے ان مقد ، ت سے اپنا افضل ہونا ظاہر کیا جس میں در پر دہ حق تعالی کے عظم پر اعتراض تھا کہ یہ تھم خلاف حکمت ہے بلکہ حکمت کا مقتضا ہے ہے کہ مفضول ہے افضل کو تجدہ کرایا جائے جب یہ بات بجھ میں آگئی تو اب مجھوکہ طلب اسرار سے بھی مرض الجیس پیدا ہوتا ہے جو تھی اسرار کے در بے ہوتا ہے جب اس کی سمجھ میں کسی تھم کی بچھ حکمت نہیں آتی تو اس کے دل جو تھی اس کے دل میں اس تھم پر خلاف حکمت ہونے کا اعتراض بیدا ہوتا ہے اور یہ تھین جرم ہاور میں سے ایک میں اس تھم پر متنبہ کرتا ہوں اس کو بھر اس کے دل میں اس تھم پر متنبہ کرتا ہوں اس کو بھر صفرت مولا نامجم لیقو ب صاحب بی نے ظاہر فرہ یا ہے۔

# بزرگوں کی خدمت میں رہنے کا نفع

اور بزرگول کی خدمت میں رہنے کا بہی تو نفع ہے کہ اس سے انسان کو غلطیوں پر تنہ ہوتا اور خس وشیط ن کے مکا کد کاعلم ہوتا ہے۔قصدیہ ہے کہ ایک زہ ندمیں جبکہ میں ویو بند میں بڑھتا تھ بعض مدعیان خیر خوابی قوم کے مسئلہ وقت علی الا ولا دکی تحریک شروع کی تھی بیامبا عنوان مدعیان خیر خوابی قوم میں نے اس لئے اختیار کیا ہے تا کہ تو شیح کامل ہوج نے ور ندا جمالی عنوان (خیرخوابال قوم وغیرہ) سے ایبام ہوتا اب آئندہ جائے مختصرعنوان اختیار کرول مگر مرادوبی لوگ ہیں جو بزعم خود قوم کے خیرخواہ ہیں مگر واقع میں خیرخواہ ہیں کیونکہ ان کی دوئی رہی کی ک ووئی ہے خرض ان لوگول نے کے خیرخواہ ہیں مگر واقع میں خیرخواہ ہیں کیونکہ ان کی دوئی رہی کی ک ووئی ہے خرض ان لوگول نے

مسكد وتف على الاواد دكر تحريب الحق في تقى تواس زه ندمين نواب محمود خان صحب رئيس چيت ري نے مولا ؟ مولا نامحمد يعقوب صاحب سے دريا فت كيا تھا كداس تحريك كي متعقق آپ كي يرائ ہے ، مولا ؟ في جواب ديا كدايدا خيال حرام ہے بلكہ سلب اير ن كا انديشہ بيونكداس شخص كاس خيال كا منشأ صرف بيہ كدمسكد ميراث كو جو منسوص قطعى ہے معنز قوم اور خلاف حكمت سمجھا جاتا ہے چنا نچ منشأ صرف بيہ كدمسكد ميراث كو جو منسوص قطعى ہے معنز قوم اور خلاف حكمت سمجھا جاتا ہے چنا نچ اس وقت خير خوا بان قوم نے وقف على الاولاد كے باس كرائ كے لئے جن وجو وكو چيش كيا تھا ان جي اير وجہ بيہ بي تھى كہاں طرح جائم او حص بخ ہے ہوئے ہے حفوظ رہتی ہے اور ميراث كے سہام جارى ہونے ہے اكراث ہے ہوئے ہے اور ميراث كے سہام جارى ہونے ہے جائم اور عمرات ہے ہيں اور کہيں ہے کہيں ہي جاتے ہیں اور کہيں ہے کہيں جنے جاتے ہیں اور کہيں ہے کہيں ہي جاتے ہیں اور کہيں ہے کہیں ہی جاتے ہیں اور کہیں ہونے ہے جاتے ہیں اور کہيں ہے کہیں جنے جاتے ہیں اور کی ہونے ہے جاتے ہیں اور کہیں ہے کہیں جنے جاتے ہیں اور کی ہونے ہیں جاتے ہیں اور کہیں ہے کہیں جنے جاتے ہیں اور کی ہونے ہے جاتے ہونے ہونے کو کی کو تھی کی اور کی کی کی کرانے کے کہن ہونے کو کو کی کرانے کی کرانے کی کرانے کی کرانے کے کرانے کی کرانے کے کرانے کرنے کی کرانے کرانے کی کرانے کے کرانے کرانے کی کرانے کرنے کرانے کرانے کرانے کرانے کرانے کرانے کی کرانے کرنے کرانے ک

مولانا کامی قول میرے ذہن میں تھاائی سے جب پریوی کوسل نے وقف عی الاولا دکورد کیا اور خیر خرخواہان قوم پھرا تھے اور علماً ہے دستخط لئے تو مب نے اس درخواست پر دستخط کر دیے سوائے میرے کیونکہ میں دیکھ دہا تھا کہ اس وقت بھی وہی لوگ اسٹھے ہیں جو پہنے اس تخریک کے کہ کوئے کر کھڑ ہے ہوئے تھے اور ان کا منشاء وہی ہے کہ بدلوگ مسئلہ میراث کو معزقوم اور خلاف حکمت سمجھتے تھے وہ محض اس واسطے اس مسئلہ کو پاس کرانے نہیں اسٹھے تھے کہ وقف علی اولاد شرعاً جائز ہے پھر گورنمنے اس کونا جائز کیوں قرار دیتی ہے بلکہ ان کا منشاء صرف بیتھ کہ وہ اس کواقت وی حیثیت ہے تو م کیلئے مفید سمجھتے تھے کہ اس مسئلہ کے باس ہوجائے گئے مفید سمجھتے تھے کہ اس مسئلہ کے باس ہوجائے گئے مفید سمجھتے تھے کہ اس مسئلہ کے باس ہوجائے گئے مفید سمجھتے تھے کہ اس مسئلہ کے باس ہوجائے گئے مفید سمجھتے تھے کہ اس مسئلہ کے باس ہوجائے گئے مفید سمجھتے تھے کہ اس مسئلہ کے باس ہوجائے کے مسئلہ اور کی جائداد میں محفوظ موجائی گی اور جھے بخرے بورنے نے خرائی جائداد میں محفوظ موجائیں گی اور جھے بخرے بورنے نے خرائی جائدان کی جائدان کی جائدان کی جائداد میں مجانوں کی جائداد میں محفوظ موجائیں گی اور جھے بخرے بورنے نے خرائی جائدان کی جائدان کی جائداد میں محانوں کی جائداد میں محفوظ موجائیں گی اور جھے بخرے بورنے نے دین کے جائدیں گیں۔

#### حرمانِ اناٹ کا قانون خلاف شریعت ہے

اگران کوتھن دست اندازی فدہی پرجوش ہوتا تواس کی کیا وجہ ہے کہ پنجاب میں دولڑ کیوں اور بہنوں کو قانو نامیراٹ دلانے کی کوشش نہیں کرتے اور گورنمنٹ نے جو وہاں کے رواج کو دیکھ کرحر مان اناٹ کا قانون کر دیا ہے اس کومنسوخ نہیں کرائے ہا ! نکداس قانون میں بھی شریعت میں دست اندازی ہے گر یہاں وہ اس واسطے نہیں ہو لئے کہ حرمان اناٹ کا قانون ان کے نزویک است اندازی ہے تو سے تو سے کے لئے مفید ہے کیونکہ اس صورت میں جائیداد ایک ہا ندان سے دوسرے خاندان کی طرف منتقل نہیں ہوتی صرف میت کے عصب ت بی کوئتی ہے اور عورتوں کو حصہ دوسرے خاندان کی طرف منتقل نہیں ہوتی صرف میت کے عصب ت بی کوئتی ہوتے ہیں۔ دوسرے خاندان کے ہوتے ہیں۔

تحريك وقف على الاولا دكامنشأ اورحكم

غرض میں نے ان کی منشاء کو د کھے کران کے ساتھ اتھ تی تبیس کیا اور نہ مسئلہ وقف علی الاولا دیے

کفر گیرد کا ملے ملت شود ہرچہ سمیرد علتی علت شود ( کامل اگر کفر کرے تو ملت ہوجائے اور علتی جو کھا نفتیار کرے علت ہوجائے )

(اس کی توجید میں حاجی صاحب نے قرمایا کہ پہلے مصرع کا مصداق منافق ہے کہ کلمہ توحید پڑھنااس کے لئے سب کے نیچے درجہ ناریعتی (اَکڈرُ کُ اُلاسَفَلُ مِنَ النَّادِ تَک تَبَیْخِ کا سب ہو گیااس کی مثال جیسے مجار بن یا سرجنہوں نے کفار کے مجبور کرنے سے کلمہ کفر جاری کر لیااس کے بعد آیت کا نزول ہو گیا بعد آیت کا نزول ہو گیا کہ جو تھی خوف نے وقت کلمہ کفر جاری کر ہے تو جا تزہے)

اس پر نطا ہر میں اشکال ہوتا ہے کہ کامل کا کفر ملیت کیسے بن جاتا ہے۔

## حضرت حاجی صاحب حل مثنوی کے امام تھے

تکر ہی رے حضرت مل مثنوی کے امام تھے جب میشعروری میں آیا تواس کی شرب کرتے ہوئے فرمایا کہ حضور صلی ہوئے فرمایا کہ حضور صلی استدعلیہ وسلے مسلم کی میں قانون اکراہ مازل ہو گیا میں گفتہ کا منتوں نکانیہ وسلم کے پاس آئے تو فورا وحی النبی میں قانون اکراہ نازل ہو گیا میں گفتہ کا منتوں نکانیہ

ہر چہ گیرد علتی علت شود (جو کچھنتی اختیار کرے علت ہوجائے) کی مثال۔

سیحان الله حضرت نے ایسی شرح فر مائی کہ علماء طاہر کو یعی ما نتا ہی پڑے گا ہمارے حضرت کو مشنوی ہے حاص مناسبت تھی فر مایا کرتے تھے کہ ججھے تو سب اشکالات طریق مشنوی ہی ہے حل ہو جانے ہیں واقعات سے ایسا معلوم ہوتا تھا کہ حضرت کی روح مولا نا رومی قدس سروکی روحانیت سے مستنفید تھی ایک دفعہ کسی شعر کی تغییر میں ایک تبحرعالم نے حضرت سے اختلاف کیا رات کو حضرت نے مولا نا رومی کو خواب میں دیکھا اور اس شعر کا مطلب وریا فت کیا تو وہی فر مایا جو حاجی صاحب کہتے تھے، یہ ضمون ورمیان میں استطر او اُ عرض کر رہا تھا۔

طلب اسرار کا نتیجہ

کے طلب اسرار کا نتیجہ بعض دفعہ بیہ وتا ہے کہ جس تھکم کی تکمت بجھ بین نہیں آتی اُس کو بیخف خلاف تکمت بیجھنے لگتا ہے جسیا کہ خیر خواہان قوم نے مسئلہ میراث کومعنرقوم اور خلاف تکمت سمجھا جس کی وجہ ہے حضرت مولا ڈالاس ذنے بیافتوی دیا کہ اس خیال سے سلب ایمان کا اندیشہ ہے ہیں اسرار کے در پے جرگز نہ ہوتا جا ہے احکام البید کے اسمرار میہاں قطعی طور پرمعلوم نہیں ہو کہتے اگر ہوں گے تو حشر میں ہوں گے وہاں اندتعالی سے بیلوگ ہو چھ لیس کے مسئلہ میراث میں کیا تھمت تھی وہاں فیصلہ ہوج کے نااور فیصلہ بھی کیس ؟ جیسا ہمارے مولا نافر ماتے ہیں۔ الُو عُظُ ينفعُ لُوْ بِالْعِلْمِ وِالْحِكَمِ وِالسَّيْفُ اَبُلَعُ وْعَاظَ عِلَى الْقُممِ (الْمُوعِينَ اللَّهُ وَعَلَمَ عِلَى الْقُمَمِ (الْمُعِينَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْمُعَلِّمِ عَلَى اللْمُ اللَّهُ عَلَى الللْمُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْمُعَالِمُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْمُعَالِمُ عَلَى اللَّهُ ع

المارے مولانا قرائے ہیں گرا آسان سے پانچ چیزیں نازل ہوئی ہیں چار کہ ہیں اور پانچویں نعلد ارجوتا کیونکہ اللہ تعالی نے آیت اَلُولُنا الْعَلَمْ الْکِتُلِ (ہم نے ان کے ساتھ کہ بازل کی) ہیں جس طرح کہ یوں کے متعلق النولُنا (ہم نے نازل کیا) فرمایا ہے ای طرح اس کے مصل ہی حدید کے متعلق بھی انولُنا فرمایا ہے و اَلْوَلْنَا الْعَجَدِیلَة فِیْهِ بَاسْ شَدِیلَة (اورہم نے مصل ہی حدید کے متعلق بھی انولُنا فرمایا ہے و اَلْوَلْنَا الْعَجَدِیلَة فِیْهِ بَاسْ شَدِیلَة (اورہم نے اور کانام مولانا کے روش دور فرایا کرتے ہے اور اس کا انام مولانا کے روش دور فرایا کرتے ہے اور اس کا دور ت سے درست شہوائی کا دماغ نعلد ارجو تے سے درست شہوائی کا دماغ نعلد ارجو تے سے درست ہو وہ جو اتا ہے۔ یہ قل کے پورے مسئلہ میراث وُکِشُ اس لئے خلاف حکمت کہتے ہیں کہ اس سے جانداد کو باتا ہے۔ یہ قل کے پورے مسئلہ میراث وُکِشُ اس لئے خلاف حکمت کہتے ہیں کہ اس سے جانداد کے پاس ال ودولت بحق نہ ہواور جب لی کچھر ما بیاور جانکیا دیج ہو جائے اس کو کھڑے کر کے متفرق کے پاس ال ودولت بحق نہ ہواور جب لی کچھر ما بیاور جانکیا دیج ہو جائے اس کو کھڑے کر کے متفرق کے باس ال ودولت کی کشرت سے مسلمان آخرت سے غافل نہ ہوں آئی تم اس کو جھے کہ سلمان ہموں تو ہے ہیں کہ مسلمان ہمیشہ یوں کہ جو بائے تا کہ مال ودولت کی کشرت سے مسلمان آخرت سے غافل نہ ہوں آئی تم اس کو جھے کی کہ مسلمان ہمیشہ یوں کی کشرت سے در جہا بہتر اور پائمیار وہ پائمیار اور پائمیار وہ کا کھڑے وہا کے اور کو کوئی ہوتے ہو؟ حق تعالی تو بور کے ہیں کہ مسلمان ہمیشہ یوں کہ بحق نے وہائے والے کوئ ہوتے ہو؟ حق تعالی تو بور کے ہمیں کہ مسلمان ہمیشہ یوں کہ جو نے وہائے والے کوئ ہوئے کوئی ہوئے جو بی کہ مسلمان ہمیشہ یوں کھڑے رہیں۔ وَ الا بحور ہُو خَدِیْرٌ وَ اَنْ اَور آخرت بدر جہا بہتر اور پائمیار ہوئے کوئی ہوئے کوئی ہوئے ہو؟ حق تعالی تو ہوئے ہیں کہ مسلمان ہمیشہ یوں کھڑے کی کھڑے کی کھڑے کے ان کوئی کھڑے کی کوئی کے کھڑے کی کھڑے کی کھڑے کھڑے کے کھڑے کھڑے کی کھڑے کھڑے کی کھڑے کے کھڑے کھڑے کے کھڑے کی کھڑے کی کھڑے کے کھڑے کے کھڑے کے کھڑے کے کھڑے کے کھڑے کی کھڑے کے کھڑے کے کھڑے کی کھڑے کی کھڑے کے کھڑے

حكايت حضرت نتيخ عبدالقدوس قدس سره

اوراس پرنظر کر کے دنیا کے زیادہ جمع کرنے کی فکر نہ کریں اور ہیدوہی چیز ہے جس سے شخ عبدالقد وی قدی امتد سروکی بیوی تنگدی میں راضی رہتی تھیں۔ حضرت شخ متوکل تھے اور فو حات زیادہ نہھیں بعض دفعہ فقر و فاقہ کی بھی فو بت آتی تھی بھی لی بی صاحبہ عرض کرتیں کہ حضرت آجکل تو بہت تنگی ہے تو آپ فر ہتے گھبراؤ نہیں ہمارے واسطے جنت میں عمدہ عمدہ کھانے تیار ہور ہے ہیں بس تھوڑے دنوں کی بات ہے اب و ہاں جا کر خوب راحت و آرام ہے دن گذاریں گے الی کوحق تعالی فرماتے ہیں و دِزْ فی رہیک خیر و اُلفی (تیرے پروردگار کارز تی بدر جہا بہتر اور یا نمیدارہ)۔

مسلمان کے لئے حکومت بھی مطلقاً مطلوب ہیں

ص حبو! متاتع ونیا کامسمان کے پاس جمع ہونا شرعاً مقصورتہیں بلکہ بمقابلہ اس کے حکومت

البنة سی درجہ میں مقصود ہے تکراس کے ہے بھی حدود ہیں حکومت بھی مطلقاً مقصود نہیں کہیں تم اس ہے سوراج کی تا نید بمجھ لوو ہ تو سوراج نے یا سورراج ۔ ہمکہ خاص طرح کی حکومت مطلوب ہے جس کَ تَعْرَیقِے خُووْتِی تَعَالَی نِے اس طرح فرمائی ہے الَّٰدِیْنِ اِنْ مَّکَّکُّهُمْ فِی اُلازُضِ اقامُوا الصَّلوة واتوُ الزُّكوة والمرُوَّا بِالْمَعَرُوِّفِ ونهوًا عَنِ الْمُنْكَدِ (يَاوَكَ ايَ شِي كَاكُر بم ان کود نیا میں حکومت دے دیں تو بیلوگ نماز کی پابندی کریں اور زکو ۃ دیں اور دوسروں کو نیک کام کرنے کوکہیں اور پُرے کا موں ہے منع کریں ) یعنی سلطنت وہ مقصود ہے جس کی بیشان ہو کہاس کی وجہ ہے مسلمانوں میں نم ز اور ز کؤ ۃ کی پابندی اور امر بالمعروف اور نہی عن ایمنکر کا چرجا ہو سب کودینداری کی تعلیم ہو بددین کا انسداد ہو بدعات ورسوم وشرک کا قلع وقع ہوگویا سلطنت اس لئے مقصود ہے کہ مب کوملاً نا بنا دیا جائے۔اور جولوگ سوراج کے لئے کوٹ ل ہیں اگر ان کوحکومت مل گئی تو بیہ تو دودن میں دین کا خاتمہ کرویں گے۔ چنانچیآ ج کل ایک ابتد کا بندہ حرمین پر حاکم ہو گیا ہے اوراس نے اس شان کی حکومت کرنا جا ہی تھی جیسی قرآن میں ندکور ہے کہ لوگوں کوامر بالمعروف اور نبی عن المنکر کرنے لگا بدعات ورسوم شرک کومٹانے بگا لوگوں کوئی زوغیرہ کی تا کید کرنے لگا اس سے بی خیرخوا ہان قوم مجڑ گئے اور اس کی سلطنت مٹانے کے دریے ہیں اس سے بھولو کہ ریاوگ سم تسم کی حکومت چاہتے ہیں بیتو ایسی حکومت چاہتے ہیں جس میں ہرخض دین ہے آ زادر ہے شیعہ بھی خوش رہیں اور قادیانی بھی اور قبروں کو ہو جنے والے بھی پس میں ایسی حکومت کو مقصود نہیں کہتا بلکہ اس کے تو ہونے سے نہ ہونا بہتر ہے (مثل مشہور ہے کہ خدا سمنے کوناخن نہ دے ۱۱)

بین الوُّو و والمجسد اح جه احمد و البحاری فی تاریخه و صحه الحاکم و کذا هو بهدا للفظ عدد الترمدی و غیره عن ابی هریرة رضی الله عنه قال الترمدی فر بهدا للفظ عدد الترمدی و غیره عن ابی هریرة رضی الله عنه قال الترمدی به الله حسن صحیح کذا فی المفقاصد (اله در کرلای ۱۹۹۸ کنز العمال ۱۹۹۱) پس نی بو پاتی حال که حسن صحیح کذا فی المفقاصد (اله در کرلای ایم ۱۹۹۳ کنز العمال ۱۹۹۸ فی اور بخاری نا این به اور حام ایمی جم و روت که درمیان تصاس کواحد نے اور بخاری نا این تا بی تاریخ پس بیان کیا ہواور حام نے اس کی تعیج کی ہا ہے وجدن الفاظ کے ساتھ تر فری کے نزد یک ہا اور ان کے غیر نے ابو ہر یرہ رضی امتد عند سے روایت کی ہر تر فری نے حصن حیک کہا ہے کہا تا می نا مزد ہو گیا گر ابھی تحصیل سیر دنہ ہوتی سے تحصیل ارتو نا مزد گی کے بعد بی سے کہا سے گا ۔ البت کام اس وقت سے شروع ہوگا جب تحصیل سیر دم وجائے عرض قبل ظہور نیوت میاح دور سالی الله عدید والی الله عدید و والی الله عدید والی الله والی الله عدید والیکن بعد نبوت کے آپ نے کوئی سلسله نبیل فرایا ورث مال جمع کیا۔

نبوت کے بعد آ یے کا طرز ممل

بکد بعد نبوت کے آپ کا طرز عمل مال کے متعلق اگر آیا ہے تو بیر آیا ہے کہ ایک ون حضور صلی المتدعیہ وسلم نے عصر کی نماز کا سلام بھیرا اور سلام کے بعد نہایت سرعت سے گھر میں تشریف سے سے جس پرصحا ہوتھیں ہوا کہ کیا بات ہے آ ہا اس قدر سرعت سے کیوں تشریف سے گئے آپ نے والیس تشریف الکر فرہ یا کہ میر سے گھر میں بھی سونا رکھا ہوا تھ جوتھیں نہ ہوا تھا میں نے اُس کو جو کر تشیم کر دیا کیوں کہ ٹبی کے لئے مناسب نہیں کہ اس براس حالت میں رات گذر سے کہ اس کے گھر میں چاندی سونا رکھا ہوا ہوا ہوا ور ترک سعطنت کی کسی حال میں اجازت نہیں الا بعد رواضطرار اس سے حاف طل ہر ہے کہ سلمانوں کے لئے حکومت تو شرع مطلوب ہے مگر ، لدار ہونا مطلوب نہیں تو ہم سے سے جو نہ کہ کہ میں اس کے سے جو اراور کے سے مسلم اول کے سے مسلم بیاں کے مسلم اول کے سے مسلم بیاں کہ حکومت کو اور اس کے مسلم اول کے سے مصر بتل یا ہونا کہ میں اجازت ہے وراس کو مسلم نول کے سے مصر بتل یا ہونا کی مسلم نول کے سے مصر بتل یا ہونا کو ہونا کی جو اس کو مصر نہیں ہونا سے مصر بتل یا ہونا کو ہونا کہ میں اجازت ہے جبکہ وہ ذکو قال کرتے رہیں۔ اصل حکم ہے لیکن ضعف می کو عذر کی وجہ ہے جبع ہول کی جس اجازت ہے جبکہ وہ ذکو قال کرتے رہیں۔ اصل حکم ہے لیکن ضعف می کوعذر کی وجہ ہے جبع ہول کی بھی اجازت ہے جبکہ وہ ذکو قال کرتے رہیں۔ اصل حکم ہے لیکن ضعف می کوعذر کی وجہ ہے جبع ہول کی بھی اجازت ہے جبکہ وہ ذکو قال کرتے رہیں۔ اصل حکم ہے لیکن ضعف می کوعذر کی وجہ ہے جبع ہول کی بھی اجازت ہے جبکہ وہ ذکو قال کرتے در ہیں۔

اطمینان قلب کے لئے مال جمع کرنا جائز ہے

عهماً نے مکھا ہے کہ اطمینان قلب کے لئے بھی مال جمع کرتا جائز ہے مگر جواز ہے اس کا

مطلوب ومقصود ہونا تا بت نہیں ہوتا۔ اصل مقصود تو آخرت کی طرف مسمانوں کا متوجہ ہوتا ہے اگر سی کو بدون مال جمع کئے اطمینان نہ ہوتو اس وقت دین ہی کی مصلحت ہے جمع ہال کی اجازت دی گئی ہے کیونکہ بدون اطمینان کے دین کا کام بھی نہیں ہوسکتالیکن آئی جمع تو قسمت میراث کے بعد بھی ہوسکتالیکن آئی جمع تو قسمت میراث کے بعد بھی ہوسکتی ہے گو ہمیں ہوسکتالیکن آئی جمع تو قسمت میراث کے بعد بھی ہوسکتی ہے جس سے کسی قدر دلجم تی رہے کیونکہ میراث میں کچھ نہ پچھاتو سب ور شاکو ملتا ہی ہے گو جموعہ کی صورت ندر ہے بلکہ اگر س را مجموعہ ایک گھر میں رہتا ہوتو اس صورت میں صرف ای گھر کو اطمینان اور دلجم عی حاصل ہوتی اور جب جا نمیدا تقسیم ہو کر دس گھر وں میں پہنچے گی تو دی آ دمیوں کو اطمینان کی صورت ہی نہ اطمینان نصورت ہی نہ ویکھی ہوگی اب بٹلاؤ مسئلہ میراث خلاف حکمت کیوں کر ہوا؟

## چوتھی بیثت میں حالت بدلنے کی کہاوت

اور بیجومشہور ہے کہ چوشی پشت میں حالت بدل جاتی ہے کہ اگر پہلے فقیر تھا تو چوشی پشت میں جا میں غذاہو جائے گا اگر پہلے غذا تھ فقر آ جائے گا غالبًا اس کامنشا بھی یہ ہے کہ چوشی پشت میں جا کہ جا نئیداد وغیرہ کے جھے بخرے زیادہ ہو جاتے ہیں جس کی وجہ سے مالدار اور جمعدار گھر کی وہ حالت نہیں رہتی جو پہلے تھی اور ان حصوں کی وجہ سے بعضے غریب مالدار ہو جاتے ہیں کہ ان کے باس کچھ زمین حالت نہیں رہتی جو پہلے تھی اور ان حصوں کی وجہ سے بعضے غریب مالدار ہو جاتے ہیں کہ ان کے پاس کچھ زمین پاس ایک بیگر ذر مین بھی نہتی تیمری چوشی پشت میں حالت بدل جاتی ہے بدائل تج یک تقین حول ہے جس کے متعلق ایک ملکی کا لطیفہ بھی مشہور ہے لکی کو چوشی پشت میں ایسا ہی تنزل ہو جاتا ہے جس کے متعلق ایک ملکی کا لطیفہ بھی مشہور ہے لکی کو چوشی پشت میں ایسا ہی تنزل ہو جاتا ہے جس کے مود ولفظ ملکی کے حروف میں تنزل ہو جاتا ہے جس کے مود ولفظ ملکی کے حروف میں تین کے رائے ہیں ہیں گھر لاحق کے عدد حرف میا بق سے دیں دی کم جس کے عدد حرف اللہ جس کے عدد تھیں ہیں گھر کا ف جس کے عدد قبیں ہیں گھر الفظ ملکی ہیں خود اس کے حرف رائی گھر کا ف جس کے عدد وہیں ہیں گھر یا ہو جس کے عدد دیں ہیں گو یا لفظ ملکی ہیں خود اس کے حتز رس کی طرف اشارہ ہے کہ چو تقے درجہ میں جالیس کے دیں رہ جا کمیں گے۔

#### خلفائے راشدین کا بطورلطیفہ ثبوت

میہ بہت عمدہ لطیفہ ہے ای تشم کا لطیفہ ایک طالب علم نے لفظ قرنی میں بیان کیا ہے کہ اس لفظ میں خلفہ کا رہے کہ اس لفظ میں خلفہ کا رہے کی تر تنیب خلافت کی طرف اشارہ ہے اوران کے زمانہ کو بھی حضور صلی القد علیہ وسلم نے اپنہ بی زمانہ بتلایا ہے اوراش رہ اس طرح ہے کہ لفظ قرنی میں برخلیفہ کے نام کا اخیر حرف موجود

ہے حصرت ابو بحرصد بین کاق ہے اور حضرت عمر کی راءاور حضرت عثمان کان اور حضرت علی کی یاءاور ای تنم کا ایک لطیفہ میں نے بچین میں سنا تھاوہ سب سے زیادہ لطیف ہے۔ ایک شاعر نے کہا ۔

خلافت کو گھیرے ہیں باصد صفائی کے محصور ہے جن میں ساری خدائی الف اور یاء نے بہ ترتیب پائی ہے آخر میں آئی

ابو برا کی سوعلی ایک جانب الف اور یاء کی طرح ان کو جانو الف اور یاء کی طرح ان کو جانو بید تشبیه ہے واقعی تو جگہ بھی وہ اول خلیفہ کے اول میں آیا

لیمی جیسے الف اور باء تمام حروف کو گھیرے ہوئے ہیں ای طرح حضرت ابو بکراور علی رضی اللہ عنہ اللہ عنی جیسے الف اور باء تمام حروف کو گھیرے ہوئے الف اور باء نے دونوں کے ناموں ہیں جگہ عنہ اتمام خدائی کو محیط ہیں اور بیٹ عبیبہ واقعی ہے اس لئے الف اور با آخر خلیفہ کے نام کے آخر ہیں آئی مجمی بہتر تبیب پائی کہ الف اوّل خلیفہ کے نام کے آخر ہیں آئی اور با آخر خلیفہ کے نام کے آخر ہیں آئی اور میمن ایک لطیفہ ہے اس سے بیانہ مجمعا جائے کہ جمارا کہ عاان لطائف ہی پرموقوف ہے۔

# حضرات خلفاء کے دلائل محض لطا نف پر بنی ہیں

بکہ اہل سنت کے پاس حضرات خلفاء ٹلا ٹدکی حقیقت خلافت پر دلائل صیحہ تو ہے موجود ہیں جس ہے یہ بات بخو بی واضح ہوجاتی ہے کہ جس تر تیب سے ان حضرات کی خلافت وقوع ہیں آئی وہ ی جب کے بیان کا بھی وہ ی جب پر دلائل ہے مقصود ٹابت ہوجانے کے بعد تفریخ طبح کے لئے لطائف کے بیان کا بھی مفعا کقہ جب باتی ان سے استعمال مقصود نہیں گود وسر نے فرقوں کے یہاں دلائل بھی اکثر اس قسم کے بین وہ لطائف ہی کودلائل کے موقع میں بیان کرتے ہیں اور بیچارے ایسا نہ کریں تو کیا کریں کو کیا کہ یہ کورل کے بیان دلائل بھی کی تعریف اور کیوں کہ باطل کے لئے دلیل صیح کہاں ہے آئے چنا نچھ ایک شیعی نے حضرت علی کی تعریف اور فضیلت میں پیشن پیشند میں پیشند کی تعریف اور

علی کا تام بھی تام خدا کیا راحت جال ہے عصائے ہیں ہے تی جوال ہے تو الفلال ہے ہوں میں لطیفہ سے ہے کہ بین کی شکل اوپر ہے شل عصائے ہے اور عدد اس کا ستر ہے جو بوڑ حضی میں کی میں اوپر سے شکل عصائے ہے اور عدد اس کا ستر ہے جو بوڑ حضی می عمر ہے اور آل کی خمد ارشکل کلوار کی ہے اور عدداس کا تمیں ہے جو جوان کی عمر ہے اور حدداس کا دس ہے جو بچہ کی عمر ہے اطیفہ بہت عمدہ ہے مگر اس کو دلیل بنانا جسے بعض اہل غلو کی عادت ہے فلط ہے حصر ہے ملکی کرم اللہ وجہہ کی نصیلت کا کس کوا ڈیکار ہے مگر اس کو ایکار ہے مگر اس کا یہ تو بید فلے مطلب نہیں کہ تم خلفاء مثلا شکر مفضو لیت کوان لطائف سے ثابت کرنے لگو جمار الدہب تو سے کا یہ کرنے لگو جمار الدہب تو سے کا یہ کرنے لگو جمار الدہب تو سے

ہے کہ حضرت علی کے ہے بہت فضائل ہیں جوان لطا نف سے اقوی ہیں گر حضرات خلفاء علا شکا درجہان سے بڑھا ہوا ہے۔

کیاشیعہ قرآن پاک کا حافظ ہوسکتا ہے؟

ای طرح کا نپور میں ایک مخص نے جھ سے ایک شیعی کا قول نقل کیا کہ اس نے اپنی جماعت پر ہے قرآن کے حفظ نہ کر سکنے کا الزام اس طرح! تارا کینی جوقر آن حفظ کرتے ہیں وہ نعوذ باللہ خدا تعالیٰ کی برابری کرتے ہیں کیونکہ القد تعالیٰ بھی حافظ قرآن ہیں تو بیلوگ حفظ کر کے اس صفت میں خدا کی برابری کرتے ہیں اورشیعی ایس گتا خی نہیں کرتے ہیں۔کہا کہاس شیعی ہے بیجی کہہ دینا کہ تہارا خدا کیما ہے کہ سنیوں کا بچہ بچہ تھی اس کی برابری کرسکتا ہے بس جس سنی کا ول جا ہے وہ قرآن حفظ کر کے اس کی برابری کر لے اور ہارا خدااییا ہے جس کی برابری تمام و نیا بھی ال کر کرنا جا ہے تو کسی بات میں بھی برابری نہ کر سکے۔غرض یہ ہے ان فرقوں کے دلائل جن پر جال ہے ج ال آ دی بھی ہنتا ہے چونکہ اس جگہ شیعوں کے حفظ قر آن کا ذکر آ محیااس لئے اسطر ادا ایک اور بات کہتا ہوں وہ بیاکہ آج کل مسلمانوں میں ہے بات زیرغور ہے کہ شیعہ کوقر آن حفظ ہوسکتا ہے یا نہیں؟ اور بہت لوگوں نے بید دعویٰ کیا ہے کہ شیعہ ہرگز حفظ نہیں کر بیکتے اور اس دعوے کے بہت زور کے ساتھ شیعہ کے مقابلہ میں ان کو عاجز کرنے کے لئے بیان کرتے ہیں اور واقعی شیعہ نے آج تک ایسے مواقع میں ابنا کوئی حافظ پیش نہیں کیا اور اس بات ہے وہ بہت عاجز اور نادم ہو جاتے ہیں لیکن میں بھے لینا جا ہے کہ یہ کوئی شرعی مسئلہ ہیں اس کی بنامحض تجربہ غالبہ پر ہے اس لئے ہم زبان ہے اس کا دعویٰ نبیس کر سکتے کہ شیعہ ہے حفظ قر آن محال یا متعذر (مشکل) ہے اب رہی بات كدان ميں حافظ كيوں نہيں ہوتے؟ آياس كامنشأ حضرات خلف ۽ ثلاثہ كي شان ميں گتناخي ہے جس کی نحوست ہے اُن کو حفظ نہیں ہوسکتا یا پچھا ور بات ہے تو میرا خیال بیہے کہ اس میں گواس سنت خی کی نحوست کوچھی دخل ہو مگراس کا اصل منشاء ان لوگوں کی بےتو جہی ہے کہ ان کوقر آن کے ساتھ لگا وَاور دلچی نہیں اس لئے ان کواس کے پڑھنے پڑھانے اور حفظ کرائے کا ابتمام بھی نہیں اورممکن ہے کہاس عدم اہتمام اور عدم تعلق کا سبب اس کے محرف (تحریف) ہونے کا اعتقاد ہو بہر حال عدم حفظ کا سبب قریب تو عدم اہتمام ہی ہےاب عدم اہتمام کا سبب جو بھی جا ہے ہوا کرید لوگ بھی سنیوں کی طرح قرآن کے پڑھنے پڑھانے کی اہتمام کرتے تو غالبًاان کوبھی قرآن حفظ ہوسکتا تھا محال ماہ بعد زرہونے کی کوئی دلیل نہیں۔

## تراوی میں قرآن سانا بقائے حفظ کا سامان ہے

جنانچہ پانی بت بی شیعہ کے بعضے بچے جافظ بنوج تے ہیں مگر رہتے نہیں اور حفظ نہ رہنے کا سب بھی وہی عدم اہتم م ہے۔ ایک شیعی اڑکا غدم مرادان میں نے خودو یکھا ہے کہ ووج فظ ہو گیا تھ مگر بعد بیں نئی ہو گی جا عت ہے مگر بعد بیں نئی ہو گی کہ جب وہ حافظ ہو گیا تو رمض ن کے موقع پر اس نے اپنی جماعت ہے کہ کہ کہ تراوئ بیل میرا قر آن سنوانہوں نے کہا کہ ہمارے یہاں تو نہ جماعت ہے نہ تراوئ ہے اس نے کہا کہ جب تراوئ بیل میرا قر آن نہ سنا جانے گا تو جھے محفوظ کیونکر رہے گا۔ شیعوں نے کہا کہ جو پھی بھی بوہ میرا قر آن نہ سنا جانے گا تو جھے محفوظ کیونکر رہے گا۔ شیعوں نے کہا کہ جو پھی بوہ میں ہیری وجہ ہے تراوئ تو نہیں پڑھ سکتے اس نے کہا پھر بیل سنی ہوتا ہوں تا کہ میرا حفظ باتی رہے جہ کہ شیعہ کے عدم محفظ کا حفظ باتی رہے ان کا عدم اہتمام ہے اگر وہ تحفظ کا اہتمام کریں تو حافظ ہو کتے ہیں مگر حافظ رہیں گئیں سب ان کا عدم اہتمام ہے اگر وہ تحفظ کا اہتمام کریں تو حافظ ہو کتے ہیں مگر حافظ رہیں گئیں گئیں کہ بیاں بیل پھی تراوئی ہیں اور تنہا پڑھنے ہے حفظ باتی نہیں رہتا اس میں پھی تراوئی ہیں کے تبیل

لے بیس کہنا ہوں کہ بنالباس بات کو و کیوکر حصرات فقہاء نے تر اوج میں ختم قرآن کو بیک بارسنت موکدہ کہا ہے اور کسل قوم ہے بھی اس کے ترک کی اجازت نہیں وی اگر س علم کو بدایا گیاا ورفتم و حدکوبھی یا زم نہ کیا گیا تو اندیشہ ے كرشيعه كى طرح سنيوں مل سے بھى حفظ قرسن كاسلسم جاتارہ، وليست التراويخ باتحد من حفظ الْقُرُانِ فِيمًا الْحِصرِ طَرِيْقُ بِقاءِ هِ فِي الْحَتْمِ مِرْةً فِي النَّرِاوِيْحِ بِالْجُرْبِةِ لرِم الْقُولُ بِتَاكُدهِ (لا في نفُسه بالْعِيْرِ ٢ ١) ولهذا ادْهب بعْصُ فُقهآءِ ناإلى عدْم تاكُّدِ التَّراوِيْحِ بَعْدَ خُصْوُل الْخَتْم فيها مِرْةً وَلا يَلْرِمُ مِنْ وُعُدالُهُ بحفظه عَدُمُ لُزُومِ الإهْتِمامِ بالسِّابِهِ كِيْفِ وَقَدْ خَرَّمُنا كتابة ترجمة الْقُرَانَ مُخَرِّدَةً عِن الْمِسَ واشاعتها كدلك لإخلال ذلك في حفظ الْقُرَان وَاقْصَانُهِ الى الْعلامه طاهرًا فكذا هذا فلعمْري أنَّ قول الْفُقهَآء بتا كُدِ الْخَتْم مرَّةَ في رمصان وان لَّمْ يظهرُكَ دليْلُهُ بضًا لا يُحْتَاخُ بِعُدِ مُشاهِدة هِذِهِ الْحَالِ الِّي دَلَيْلِ هِذَا مَا عَنْدَيٌ وَاللَّهُ تَعَالَى اعْلَمُ ١٠ ظ. ﴿ رَوْتُ خَفَظَ قَرْ آن ہے زیادو و کو کدنیس ہیں جبکہ تجربہ ہے معلوم ہوا کہ حفظ قرآن کے باقی رہنے کا طریق تر واع میں کے مرتبہ فتم کرنے میں منحصر ہے تو تر وال کے مولد ہوئے کا قائل ہونا۔ زم ہو گیا نہ فی نفسہ بکہ بغیروالی بنام ی رہے بعض فقید والیک م حیرتر اور کا میں شتم قر سن ہوئے برتر ور کا کے مو مکد ند ہونے کی طرف کھے جیں اور امقد تعابی کا س کی حفاظت کرنے کا اعدو کرنے پر یا از منبھی کاس کی حفاظت کے اس یا اہتمام نے کیا جائے اس ے اس بے اہتمام کرنے کی اور ہے ہم نے قرآن کی عبوت کوچھوڑ کرمٹش ترجمہ کی طباعت اوراس کی شاعت کوہم نے حرام کردیا ہے تا کہ وہ فلا ہر ' حفاظت قرآن میں مخل اوراس کے انعدام کی طرف مفھی شہوا پی جان کی شم فقہاء کا رمضان میں لیک مرتبانتم قرآن کے موکد ہونے کا تول اگر بینص میں اس کی دلیل ہم کوئیں ہی اس حاست ے مش مدوک بعد کسی دینل کافتان تنبیس ہے میدیم ئزدیک ہے۔ (والقد اعلم)

ے نے کوخاص دخل ہے مگر میں نے اپن سیدنیاں اپنی جماعت کے سامنے بیان کرویا ہے کہ یہاں سب اہیے ہی ہیں اوراس ضرورت سے بیان کیا ہے تا کہ بیمعلوم ہوجائے کے شیعہ کا حافظ نہ ہونا کوئی شرعی مئله نبیں جبیہا کہ بہت ہے وام کا خیال ہے نیکن اس کا بیمطعب نیس کہ میرے اس خیال کوشیعہ میں مشتهر کیا جائے۔ایک صاحب نے غضب کیا کہ ضلع مظفر تگر میں ایک مقام پرشیعوں اور منعو ساکی اس بات پر گفتگو ہور بی تھی کہ شیعہ حافظ قرآن نہیں ہوتے اوراس بات سے وہ اوگ بہت شرمندہ ہورہے ہتھے اس مجلس میں اس بھلے ونس نے میرا یہ قول بیان کر دیا کہ میں نے فلال شخفص کی تحقیق اس مسکلہ میں رہے کی شیعدال لئے حافظ تیں ہوتے کہاس کا وہ استمام نہیں کرتے اگر استمام کریں تو حافظ ہو سکتے ہیں اس کوئن کرشیعہ بہت خوش ہوئے اور کہنے لگے واقعی اس شخص نے دواغ حکیمان پایا ہے سبى ن الله كيا حيا فيصله كيا - بيل كهزا بهول كه جب تم كومير \_ حكيما نه د ماغ كا قر ارب تو بهرميرا مذهب کیوں نہیں اختیار کر لیتے کیونکہ جس کا حکیمانہ و ہاغ ہوگا وہ مذہب بھی سیحے اختیار کرے گا ہے یا کہ اس یات میں تو میراد ، غ حکیمانہ ہو گیا جوان کے موافق مطلب تھی اور باتی باتوں میں حکیمانہ د ، غ ندر ہا۔ اس کی مناسبت ہے ایک اور واقعہ یا دہ گیا کہ میں ایک دفعہ سادات کے ایک گاؤں میں گیا جہاں ایک سنی نے جھے وعظ کینے با یا تھا تو اس موقع پر بیلوگ ایسی خاطر ہے جیش آئے کہ بیس شرما کیا کیونکہ شیعوں میں ظاہری تہذیب بہت ہوتی ہے یہاں تک کہ بعض شیعہ نے بیعت کی بھی درخواست کی تگر میں نے بیے کہ کر ڈل دیا کہ اس کے پچھشرائط ہیں جو بذر بعید خطوط طے ہو سکتے ہیں اور ٹالنے کی وجہ پیھی کہ میں جانتا تھا کہ جس وقت شرا نظ بیعت چیش کروں گا جن میں سب سے پہیے تبدیلی مذہب کی شرط ہوگی تواس وفت بیرسب تہذیب رخصت ہوج ئے گ

#### مسكهميراث خلاف حكمت نهيس

یے تفقوہ کو کہ چھی ہے۔ ہیں ہے ہرد ہوتھ کو اگر خد تھا کہ ویہ تنزل ہی مقصود ہوکہ چھی ہشت میں جا کر بہت جا نیداووالہ بڑا زمیندار ندر ہے تو بھر مسلم میراٹ پرخد ف حکمت ہوئے کا عتراض تم کیوکر کر سکتے ہو۔ ارسے جس بات کی وجہ ہے آگ وفوہ ف حکمت بھے ہو۔ گرو تع میں خدا تھ لی کے زو بی وہی حکمت ہوتو بھر کیا کہو گئے ہی نہیں تبہارے پاس اس کا کوئی جواب نہیں ہیں ہم ہوں کہیں گے۔ معشوق من است آگہ برنز دیک تورشت است معشوق من است آگہ برنز دیک تورشت است

کے جس ہوت کوتم عیب سمجھتے ہوا ورمصر تو م بتل تے ہو حقیقت میں وہی حکمت ہے اور قوم کی فلاح حقیقی اس میں ہے۔ بیاس نے تنبر عامسئلہ میراث کی حکمت بیان کر دی۔ میں سے سے سے سے مصر ا

#### احکام کی حکمت نہ بتلانے میں مصلحت

تکریط مب امرارے سامنے میں بیان نہیں کیا کرتا بلکہ ایسے ہوگوں کے لئے میرے یا س دوسرا جواب ہے جب کوئی مجھ ہے کسی حکم کا رازیا حکمت بع چھتا ہے تو میں بھی تو وہ جواب دیتا ہوں جواو پر گزر چکا کہ " ہے سوال عن الحکمت میں کیا حکمت ہے اور بھی ہیہ جواب دیتا ہول کہ ہمیں اسرار وحکم معلوم میں مکرنہیں بتلاتے کیونکہ ہم کسی کے نو کرنہیں میں ہاں شریعت نے تبلیغ احکام کا تو ہم کو حکم کیا ہے بیان اسرار وحکم کا امرنہیں کیا اپس ان کا بیان کرتا یا نہ کرتا شرغا ہمارے ا فتیار میں ہے تو ہم نبیں بیان کرتے اس میں کسی کا کیا اجارہ ہے ایک بار میں علی گڑھ گیا تو کا لج کے ایک عرلی وانگریزی داں پر وفیسر جو و ہاں کے مجمع میں قابلیت میں یکتا سمجھے جاتے تھے مجھ ہے ملنے آئے اوران کا بکتا ہونا مجھے بعد میں معلوم ہواانہوں نے مجھ سے بیسوال کیا کہ حدیث مِن جِواً يا ﴾ مَاظَهِرَالزِّنافِي قَوْمِ إِلَّافَشَا فِيهِمُ الطَّاعُونُ أُونيخُوْهُ (منداهم، الام ٢٠٠٣، كنز العمال ۱۷۲۸ بی نفظ آخر) ( کسی قوم میں ژنا کا ظہور ہوا اس میں طاعوت پر اس کے مثل ( کو کی اور بیاری) بھیل گئی) ہے بچھ میں نہیں آیا میں نے یو حصا کہ مدبول گفظی سمجھ میں نہیں آیا یا زنا وطاعون کا ربطنبیں سمجھ میں آیا کہنے لگے ربط سمجھ میں نہیں آیا میں نے کہا تو ضرور کیا ہوا کیونکہ مل واعتقاد کے کے فہم ربط کی ضرورت نہیں آپ مدلول لفظی کو سمجھ ہی گئے ہیں اُسی پراعتقاد وممل رکھتے کہنے لگے کے ضررتو سیجھنیں ہوالیکن اگر ربط معلوم ہو جائے تو نفع ہے میں نے کہا کیا نفع ہے تو کہنے لگے اس سے اطمینان ہوجائے گا میں نے کہ ای کی دلیل ہے کے اطمینان مطلوب ہے چونکہ وی علم منتهاس لئے ولیل میں ایک آیت پڑھ وی قال بلنی ولکن لِیطُمنِنَ قَلْبی (اتہوں نے عرض کیا یقین کیوں نہ یا تا الکین اس غرض ہے یہ درخواست کرتا ہوں کہ میرے قلب کوسکون ہو جائے ) کے ابراجیم عبیہ السلام نے حصور اطمینان کے لئے کیفیت احیاءمولی کا سوار کیا اور حق تی ں نے اس منشا کور ذہیں کیا ہیں نے کہا کہ اس کی کیا دیل ہے کہ جو چیز ابراہیم منیدالسلام کے لئے ٹافع ہووہ آپ کے لئے بھی ٹافع ہویہ ضروری نہیں کہ جودواایک شخص کوناقع ہودہ دوسرے کو <u>ا</u> اور را زاس میں بیے کے حضرت ابراہیم علیہ السلام واطهینان مشاہدہ سے ہواجس میں زوال ممکن نہیں اور یہ ا*ل مر* ہوگا مقد مات خلیا ہے ہوگا جس میں زوال ممکن ہے ہیں ایک اطمینا ن ہر قبی کنہیں کر سکتے۔

بھی نافع ہواس پروہ خاموش ہو گئے پھر میں نے شخ زادہ بن سے کام لیا اور کہا مورا نا یہ نہ بھٹے گیا کہ مولو یوں کو اس کی حکمت معلوم نہیں بحد اللہ معلوم ہے گر ہم نہیں بتاتے کیونکہ اسرار وحکم کو بترا نا ہمارے ذمہ نہیں بھر میں نے بیشعر پڑھا۔

مصلحت نیست کداز پردہ بروں افتدراز ورندر درجیس زندان خبرے نیست کہ نیست (مصلحت نبیں ہے کدراز آشکارا ہوجائے درندرندوں کی مجیس میں کوئی ایک خبر نبیں کہ ندمعلوم ہو) میں جواب کو ظاہر میں رو کھے بین کا جواب ہے مگر اصلاح اس سے ہوتی ہے کیونکہ آج کل بدد ماغ لوگوں کا بی خیال ہوگیا ہے کہ مولو ہوں کے ذمہ ہر بات کا جواب دیتا ہے۔

حكايت مولوي غوث على صاحب مرحوم

چنانچ مولوی غوث علی صاحب پائی نتی نے ایسے ہی جواب سے ایک فال صاحب کی اصلاح کی تھی وہ مولوی صاحب کے پاس آئے اور بہت لدکار کر اینٹھ مروڑ کے ساتھ کہا کہ ہم نے سنا ہے کہ آپ کو کیمیں آئی ہے فہا بتلا دوفر مایا نہیں بتاتے کہا کیوں؟ فرمایا ہیں ہمارے باوا کا نوکر ہوں کہ جو بوجھ وبتلا ہی دول ۔اب ذرا فان صاحب کا دماغ ڈھیلا ہوا اور گلے خوشامد کرنے والے مولوی صاحب نے کہا ہاں اب راستے پر آئے فان صاحب چلمیں بھرو خوشامد کرنے والے مولوی صاحب نے کہا ہاں اب راستے پر آئے فان صاحب چلمیں بھرو خدمت کرودوس ل میں تین سال میں آگر بھی مزاج جا ہا تو بتلا دیں گے اس کے بعد کھنے کا وقت قدمت کرودوس ل میں تین سال میں آگر بھی مزاج جا ہا تو بتلا دیں گے اس کے بعد کھنے کا وقت آیا تو مولوی صاحب نے کہا فان صاحب ابھی کیا ہے بیتو کیمیا کی پہلی منزل ہے آگے آگا سے مولوی صاحب نے کہا فان صاحب ابھی کیا ہے بیتو کیمیا کی پہلی منزل ہے آگے آگا سے مولوی صاحب نے کہا فان صاحب ابھی کیا ہے بیتو کیمیا کی پہلی منزل ہے آگے آگا سے مولوی صاحب کو ہوا بیت ہوئی اور ابنار استہ لیا ۔مولوی صاحب کے ایسے الیا ہیں اس میں شک کیا ہے فان صاحب کو ہوا بیت ہوئی اور ابنار استہ لیا ۔مولوی صاحب کے ایسے الیا ہی اس میں شک کیا ہوا ن صاحب کو ہوا بیت ہوئی اور ابنار استہ لیا ۔مولوی صاحب کے ایسے الیا ہی ہوئی ہوت آیں ۔

## ایک مدعی الوہیت کا شرارت نفس کا اعتراف

چنانچدایک وفعہ موبوی صاحب اپنے ہیر کے ساتھ جارے بھے راستہ ہیں ایک مقام پر گزر مواجہاں ایک شخص مدگی الو ہیت تھا کم بخت اپنے کو خدا کہنا تھ مولوی صاحب کے ہیر کو بڑا خصر آیا اور اس کو مارنا پیٹنا جا ہا مولوی صاحب نے کہا حضرت مارنے پیننے سے کیا ہوگا خواہ تخواہ فساد ہوگا کچھ لوگ اس کے موافق بھی ہوں گے وہ برسر مقابلہ ہوں گے۔ آپ تھے ہی جا کر اس کی اصد میں تاہوں ، چا تھے ہیں جا کر اس کی اصد میں تاہوں ، چا تھے ہیں اور ال پر سرا اہوا سائن

رکھ کر پہنچ اور اس شخص سے معے اور پوچھ کہ آپ کا اسم شریف اس نے کہا کہ میں امتد رب العالمین ہوں موبوی صاحب نے کہا انحد بعد کے حضور سے دنیا بی میں طاقات ہوگئی اور ہم کوعرش العالمین ہول مرنے نہ پڑے آپ بی نے عرش سے دنیا میں بیش کیں اس نے بد بوکی وجہت س فی ہوگئی اس کے بعد وہ رونیاں جیب سے نکالیس اور جہیں بیش کیس اس نے بد بوکی وجہت ناک ہوں چڑ ھائی تو آپ فرماتے ہیں کہ حضور جب خالق آپ ہیں تو راز ق بھی آپ بی ہیں جیسا آپ نے ہم کو دیا ویہ بی ہم نے آپ کے سامنے بیش کر دیا۔ اس پر وہ خفیف ہوا اس کے بعد مولوی صدحب نے کہا کہ حضور ایک آیت کی تغییر میں علیاء کا بہت اختلہ ف ہے کی جانب کو ترجیح مولوی صدحب نے کہا کہ حضور ایک آیت کی تغییر میں علیاء کا بہت اختلہ ف ہے کی جانب کو ترجیح مہیں معوم نہیں ہوتی اب اس سے بہتر کیا موقع ہوگا کہ خود صاحب کلام موجود ہیں تو حضور خود بی اس سے بہتر کیا موقع ہوگا کہ خود صاحب کلام موجود ہیں تو حضور خود بی اسے اس کے بہتر کیا موقع ہوگا کہ خود صاحب کلام موجود ہیں تو حضور خود بی اسے اس کے بہتر کیا موقع ہوگا کہ خود صاحب کلام موجود ہیں تو حضور خود بی اسے اس کے بعد اسے اس کے بہتر کیا موقع ہوگا کہ خود صاحب کلام موجود ہیں تو حضور خود بی اس سے بہتر کیا موجود ہیں تو حضور خود بی بیتر کیا می خود ہوں کے سے اس کے بیتا کیا کا می کو بی بیتر کیا کیا کہ کو بیتر کیا کہ کو بیتر کیا کہ کو بیتر کیا کو بیتر کیا کو بیتر کیا کو بیتر کیا کہ کو بین کو بیتر کیا کو بیا کو بیتر کیا کہ کو بیا کے کیا کیا کہ کو بین کو بیتر کیا کہ کو بیتر کیا کی کو بیتر کیا کہ کو بیتر کیا کو بیتر کیا کہ کو بیتر کیا کیا کہ کو بیتر کیا کہ کو بیتر کیا کہ کو بیتر کیا کو بیتر کیا کو کو بیتر کیا کہ کو بیتر کیا کہ کو بیتر کیا کو بیتر کیا کہ کو بیتر کو بیتر کیا کو بیتر کیا کو بیتر کیا کو بیتر کیا کو بیتر کو بیتر کو بیتر کی کو بیتر کیا کو بیتر ک

اس کے بعدوہ آیت پڑھی چونکہ و ہنخص بالکل ہائل تھااس لئے بےساختہ بول اٹھا کہ میں تو جاہل آ دمی ہون قرما یہ پھرخدا کدھر ہے ہوا کہا ہے کلام کے معنی بھی معلوم نہیں کہنے لگا میں خداودا کچھ نہیں میمض میرے لفس کی شرارت تھی اب تو بہ کرتا ہوں۔

مولوی صاحب کے بیمال ایسے ایسے لطفے بہت ہوتے رہتے تھے اور وہ ہر شخص کو اس کے بداتی ہوتے رہتے تھے اور وہ ہر شخص کو اس کے بداتی ہوا ہو اس کے مطابق جواب دیتے اور ای سے بند کر دیتے تھے چن نچہ اس موقع پر گفتگو کا پہ طرز افتیار کیا کہ اس کو بظا ہر تشلیم نہیں کیا کہ اس کی الوہیت کا انکار کر کے مباحث کرتے بلکہ حکیم نہ طرز افتیار کیا کہ اس کو بظا ہر تشلیم کر کے پھر جواب ویا اور اس سے تو بہ کرائی اس حکیم نہ طرز کا وہ جواب بھی تھا جو خان صاحب کو ویا کہ جائے ہم نہیں بتلاتے اس طرح کے جواب سے اس بدو ہ نے کا د ہ نے درست ہوا۔
ہمرسوال کا جواب وینا علماء کے فی حمد نہیں

آیت اور حدیث کا مطلب بیہ کوشریعت کے مطاب ومقا صد کا سمجھنا اور ان پڑمل کرنا آسان ہے۔ لِللَّذِشْخُو خُوداس کوظا ہر کررہا ہے بیر مطلب نہیں کے دلائل واسرار کا سمجھنا بھی آسان ہے۔

#### شریعت کے سب مقاصد آسان ہیں

چنانچیشر ایست کے مطالب و مقاصد تو اس قدر سہل ہیں کہ ویباتی اور جاال بھی ان کو سجھ سکتا ہے کہ خدا ایک ہے وہ اپنی صفات ہیں بے نظیر ہے اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پیغیر ہیں قیامت کا دن آنے والا ہے اور نماز فرض ہے زنا اور سوداور چوری حرام ہے نماز روزہ کے بیا دکام ہیں وغیرہ وغیرہ وغیرہ بتلا دان ہیں کون می بات باریک ہے کوئی اقلیدس کی شکل نہیں معقولی اور فسفی وعوے نہیں جن کے سجھنے میں و ماغ کو کاوش ہوسیدھی سیدھی با تمیں ہیں شکل نہیں معقولی اور فسفی وعوے نہیں جن کو مشکل و فقیہہ ہی سجھ سکتا ہے۔ پس اَلِلَدُینُ یَسُورُ (وین البتدان کے دلائل و تعلم ضرور دقیق ہیں جن کو مشکل افسان ہیں جن کو ہر خص سجھ سکتا ہے غلط البتدان ہی کہ خلاف ہے کیونکہ ہر خص و لائل شرعیہ واسرار ادکام کے فہم کا اہل نہیں ،غرض سے اور مشاہدہ کے خلاف ہے کیونکہ ہر خص دلائل شرعیہ واسرار ادکام کے فہم کا اہل نہیں ،غرض سے مشکل اس میں شکھ کہا تھا کہ سے اور مشاہدہ کے خلاف ہے کیونکہ ہر خص دلائل شرعیہ واسرار ادکام کے فہم کا اہل نہیں ،غرض سے سے اور مشاہدہ کے خلاف ہے کیونکہ ہر خص دلائل شرعیہ واسرار ادکام کے فہم کا اہل نہیں ،غرض سے سے اور مشاہدہ کے خلاف ہے کیا تھا کہ سے علم اسرار کی قبیل سے ہے ،ان اسرار کو قبیل سے ہیں اور نداس میں گفتگو کریں۔

#### حديث قدسي

تو صدیت قدی میں مفوا کھ التقوی و اَهل المففوة (وبی ہے جس کے عداب سے وُرتا چاہیے اور وبی ہے جو بندول کے گناہ معاف کرتا ہے ) کی تفییری آئی ہے اَلما هل اَن اَتفیٰی وَ مَنِ اتّفیٰ فَالمَا اَن اَعْفِو لَهُ اَوْ کَمَا قَالَ (لِین میں اہل ہوں اس بات کا کہ جھ سے ڈرا جائے اور چوفی ڈرے گاہ معاف کردوں) اور اس جائے اور چوفی ڈرے گا ہیں میں اہل ہوں اس کا کہ میں اس کے گناہ معاف کردوں) اور اس تفسیر کا لعف اہل علم کو آئے گا جو تو اعد تحویہ واقف ہیں۔

علوم ورسيه

علماء متفقد مین نے فہم قرآن کے لئے ایسے قواعد منصبط کئے ہیں جن کے بعد قرآن کا سمجھتا بہت آسان ہوگیا اور علوم درسیہ میں جتنے علوم اور کتا ہیں رکھی گئی ہیں و وسب قرآن وحدیث ہی کی کشہیل کے لئے رکھی گئی ہیں۔ اور ان کتابول میں ایسی عمد و ترتیب رکھی گئی ہے کہ ان کو پڑھ کرآ دمی برسیل کے لئے رکھی گئی ہے کہ ان کو پڑھ کرآ دمی برسیل کے ساتھ کو گئی ہے کہ ان کو پڑھ کرآ دمی برسیل کے سے بڑا متعلم واویب وواعظ ومفسر ومحدث ہوسکتا ہے ۔ آج کل بعض لوگول کو علم کلام جدید کی قد وین کا خبط ہور ہاہے۔واہیات بن اس خیاں ہے اس کوجدید کہدلو کہ تمہارے شہبات جدید ہیں ورنظم کلام قدیم کے قواعد قیامت تک کے شہبات کا جواب دینے کے لئے کافی ہیں۔

رسالهالا نتابات تمام شبہات جدیدہ کے از الہ کا کفیل ہے

چٹ نچہ میراایک رس لہ ہے بلکہ رسیہ اور یہ نفت مجھے ایک پر بلوی عنایت فرماہے معلوم ہوا ہے اس نے حفظ الا بمان کورسیہ کہا تھ تو ایس بی ایک چھوٹا سا رس لہ میرا الا نتہا ہات ہے وہ تمام شہبات جدیدہ کے از الد کا کفیل ہے ذرا کوئی اس کے اصول کوتو ژبو وے۔ انشاء التہ قیامت تک کوئی نہ تو دیے گا اور وہ رس لہم کلام قدیم بی کے قواعد ہے لے کر لکھا گیا ہے پس علم کلام جدید کا خیال محفی خبط ہے متفقہ مین کے اصول سب شہبات کے دفع کے لئے کا نی جیں۔

اہل التقویٰ کی تفسیر

اور قرآن وحدیث کا تحقیقا جھنا تو بددن ان کے مکن ہی ٹیل یو علما ہے نے انکھا ہے کہ مصدر محروف ہوتا ہے بھی مجبول تو اس تفییر کا حاصل ہے ہے کہ تقوی تو مصدر مجبول ہے اور مغفرة مصدر معروف اب طلبہ کواس عنوان تعبیری سے لطف آئے گا اور وہ سمجھ کئے ہوں گے کہ اُھُلُ اُن مصدر معروف اب طلبہ کواس عنوان تعبیری سے لطف آئے گا اور وہ سمجھ کئے ہوں گے کہ اُھُلُ اَن اُتَفَی ( عین اس بات کا اہل ہوں کہ محمد رہے جبول ہونے پر مصدر سے جبول ہونے پر مصدر معروف اور اُھُلُ اَنْ اُغَفِو لَهُ ' ( عین اہل اس بات کا کہ اس کے گناہ بخش دوں ) کے ساتھ تفسیر مصدر معروف ہونے پر بی ہے۔ مصدر معروف ہونے پر بی ہے۔

تمہید کمی ہونے کی عجیب مثال

اب میں مقصود کا بیان شروع کرتا ہوں ابھی تک صرف تمبید ہی تھی جوا تفاق ہے ہی ہوگئی اور میں تو کہا کرتا ہوں کہ تمبیدا کڑ لمبی ہوا کرتی ہے مقصود لمبانہیں ہوا کرتا۔ دیکھورو فی مطلوب وہ تو مخضر ہا اور اس کی تمبید کس قدر لہی ہے کہ زمین کو جو تو اس چلا و تیل خرید و پانی دواور ہزار قسم کے جھڑ ہے کہ وہ تب رو فی سامنے تی ہے بیاب ہو تھے مور کی وُم مؤر ہے لمبی ہوتی ہے حالا تک مثل تمبید کے تا بھے ، ویو بند میں اس پر ایک لطیفہ ہوگی یک طاحب علم نے تے تھے ان سے دوسرے طالب علموں نے سوال کیا کہ انگل اعظم من المنحوٰ و کل جزو ہے بڑا ہے ) کوظمی کہتے ہیں حالا تک مور کی وُم مور ہے لمبی ہوتی ہے بیاں تو المنجوٰ وُاعظم مِن المنحوٰ وَم مور ہے لمبی ہوتی ہے بیاں تو المنجوٰ وُاعظم مِن المنحوٰ وَاعظم مِن المنحوٰ وَاعظم مِن المنحوٰ کریا فرہ ہے ہیں کہ مامن عام اللّا وَقدُ خُصلً ہے بڑا ہے ) ہوگی ہوتی کریا فرہ ہے ہیں کہ مامن عام اللّا وَقدُ خُصلً

عُنُهُ الْبِعُصُ ( کوئی عام ایبانہیں جس ہے بعض کی تخصیص نہ کی ٹی ہو) یہ مثال اس قاعدہ ہے متنفی ہے واقعی ایسے بچھدارلوگوں کومنطق وفلسفہ پڑھنا جائز نہیں کیونکہ جب فہم سیح نہیں تو معقول وفلسفہ پڑھ کران کو دین کے احکام ومسائل میں اور شبہات پیدا ہوں گے اور جس کی فہم سیح ہے وہ تو خود فلا سفہ کے اتوال ہی ہے ان کے دعاوی کو باطل کر دے گا۔

# حضرت گنگوئی کے صدراتمس بازند کو نصاب سے خارج فرمانے میں حکمت

ایک زمانہ میں مولا تا گنگوہ کی نے صدرائٹس بازغہ میر زاہدامور عامہ کو نصاب سے خارج فرما و یا تقااس پر بعض طلبہ نے شور کیا مولا نا محر یعقوب صاحب سے عرض کیا کہ حضرت مولا نانے ان کتابوں کو حرام نہیں کیا جگہ تمہاری طبیعتوں کتابوں کو حرام نہیں کیا جگہ تمہاری طبیعتوں نے ان کتابوں کو حرام کیا یا ور نہ ہم تو جیسا بخاری کے پڑھنے کو تواب بجھتے ہیں ایسا ہی امور عامہ کے پڑھنے کو تواب بجھتے ہیں ایسا ہی امور عامہ کے پڑھنے کو تواب بجھتے ہیں ایسا ہی امور عامہ کے پڑھنے کو تواب بجھتے ہیں ایسا ہی امور عامہ کے پڑھنے کو تواب بجھتے ہیں ایسا ہی امور عامہ کے پڑھنے کو تواب بجھتے ہیں ایسا ہی امور عامہ کے پڑھنے کو تواب بھسے کے بیان کرتا ہوں جو غالبًا مختصر ہی ہوگا۔

### جاري دوحالتيس

وہ میرکہ آج کل ایک خاص غلطی کے متعلق ہماری دو حالتیں ہیں ایک اتقیاء کی جو خواص الخواص سے معربہوں گے جوام کی حالت تو یہ الخواص سے معربہوں گے جوام کی حالت تو یہ ہے کہ انہوں نے صرف شان مغفرت کو مد نظر رکھا ہے اور شان ''ان اتھی ''کو پیش نظر نہیں رکھا گو عقیدہ ان کا بھی بیہ ہے کہ جن تعالیٰ سے ڈرنا چاہیے اور بید کہ القد تعالیٰ گنا ہوں پر مواخذہ بھی فربات جی اور بیب بھی وہ اپنی حالت کو سوچ ہیں تو دل میں خوف وخشیت بھی پاتے ہیں گراس کا حال ان پر عالب نہیں کہ ہروقت خوف وخشیت ہیں بیش نظر ہو یہ خطی بھی شعطی ہے گراتی زیادہ شدید میں بیش نظر ہو یہ خطی بھی شعطی ہے گراتی زیادہ شدید میں بینی ان برعالب خطی شدید ہے کیونکہ اس کا انجام ہی ہے کہ بیٹ جھیت کرا کی دن جنت میں بینی مہیں جتنی ووسری غلطی شدید ہے کیونکہ اس کا انجام ہی ہے جو خواص الخواص ہیں کہ وہ جی تعالیٰ کے اہل وہ تو ہیں ہو کہ کو ایک نظر دکھتے ہیں کہ انھی گی ہے جو خواص الخواص ہیں کہ وہ جی تعالیٰ کے اہل انتھی کی ہونے کی شان پر اتنی نظر دکھتے ہیں کہ انھی گی ہے جو خواص الخواص ہیں کہ وہ جی تعالیٰ کے اہل انتھی کی ہونے کی شان پر اتنی نظر دکھتے ہیں کہ انفیل المتعفیر آج سے ہالکل نظر قطع کر لیتے ہیں جو کو اس وقت ان ہی کے متعلق ہیں نکر نا ہے نہ خواص سے تعرض کروں گا جن سے مراد عام صحاء ہیں جو اس وقت ان ہی کے متعلق ہیں ن کر نا ہے نہ خواص سے تعرض کروں گا جن سے مراد عام صحاء ہیں جو

خَنَصُوْا عَمَلُا صَابِعَ وَ حَرَبَیْ (جنہوں نے معے جِیمُ کے تھے اور پچھ برے) کے مصداق ہیں کیونکہ ان وونوں غلطیوں سے بری ہیں نہ ووعوام کی طرح صرف شان آن اغفو کا فر ہیں ان کو بخش دوں) پر نظر کو منحصر کرتے ہیں نہ خواص الخواص کی طرح صرف شان آن اُتھی پر بلکہ وہ وونوں طرف نظرر کھتے ہیں اس لئے ہیں اس وقت ان کو خطاب نہیں کرتا اور نہ عواس کی غنطی سے زیادہ تعرض کروں گا کیونکہ ہیں ابھی کہہ چکا ہوں کہ وہ غلطی زیادہ شد پیرنیس مجھ کو اس وقت القیاء اور خواص کی غنطی کو از الد مقصود ہے جوصرف شان تقوی پر اتن نظر رکھتے ہیں کہ شان مغفرت پر خواص الخواص کی غنطی کو از الد مقصود ہے جوصرف شان تقوی پر اتن نظر رکھتے ہیں کہ شان مغفرت پر ان کی نظر حالاً نہیں ہوتا اگر کہی ان کی نظر حالاً نہیں ہوتا اگر کہی

یر دل سالک ہزاراں غم یود گرز باغ دل خلالے کم بود (سالک ہزاراں غم بود سالک ہزاراں غم بود (سالک کے دل ہزاروں غم داردہوتے ہیں آگر باطنی حالت ہیں ذرہ بجر بھی کی یا تاہے)۔ حاصل ہے ہوا کہ وہ خود گنا ہوں پر جراًت نہیں کرتے ورنہ معصوم تو سوائے انبیاء علیم السلام کے کوئی نہیں ہے بھر تو بھر بی ہے یعنی فاری کا بشر جس ہیں با جارہ لفظ شر پر داخل ہے۔

## حكايت حضرت مولانا محدمنير صاحب نانونوي

اس فارسیت پرایک لھیفہ یاد آیا ایک زمانہ ہیں مولا نامحمہ منیرصا حب نانوتو کی نے سرکاری اسکول ہیں ملازمت کے لئے گورخمنٹ کے یہال درخواست دے رکھی تھی۔اسی زمانہ ہیں خواب دیکھا کہ ہر فی کی طرف سے پچھ بطیں ان کے مکان کی طرف آرہی ہیں بینخواب مولا نامحمہ قاسم صاحب ؓ ہے عرض کیا فرمایا اگرمٹھائی کھلاؤ تو اورتعبیر ہے اورمٹھائی نہ کھلاؤ تو فر ، یاجاؤ تم ہر یلی ہیں میں رو پیدے ملازم ہوجاؤ گے اورمٹھائی کا وعدہ نہ کرتے تو ہیں بیتجبیر دیتا کہ گیارہ رو پیدے مل زم ہوجاؤ گے اس کی حقیقت ہو چھنے پرفر مایا کہ لفظ بط کے عدد فوری کے اعتبار سے گیارہ ہیں اور عربی میتو بی محتوبی میں طاء مشد د ہے ہیں نے اس کو لے کر ہیں سے تعبیر وی اور معبر کو بیا ختیار ہے کہ ج ہے مکتوبی حروف کا اعتبار کرے یا ملفظی کا۔

#### اتقیاء کوغلبہ حیاء کے باوجو داستغفار کی ضرورت

بہر حال بشر تو شرے خالی نہیں لیکن اتقیاء ہے گناہ صادر نہیں ہوتا البت سہوا کہ ایب ہوجا تا ہے اور بعض دفعہ میں عموم تی ہے کہ مقعہ مات معصیت پر تو ان کو تنویبہہ ہوجا تا ہے مگر وہ ان پر اتفت تامنہیں کرتے اور وہ مفضی الی المعصیة (سناہ کی طرف پہنی نے والا) ہو جاتا ہا اور بعض دفعہ مقد مات کا مقد مات معصیت ہونائی معوم نہیں ہوتا جیسے ایک عورت سامنے ہے گرری نفس نے اس کود کیھنے کا تقاضا کیا اس نے اس تقاضے کوروکا پھراتفا تھا اس کا بچردویا جواس کے ساتھ چھے پیچھے تھا اب شیطان آیا اور اس نے اس مقی ہے کہ کہ آس بچری اعانت کرواس کی مال نے اس کوئیس دیکھا تم اس کواٹھا لوا ب اس نے اس طرف اس نبیت سے نظری کرد کھوں ، ماس نے اس کو ٹیس کے کود کھوں ، ماس نے اس کوئیس دیکھا تم اس نے کہ اکیا عورت کی طرف نظر ہرگز نہ کرتا چاہیے تھی اب نظر کے بعد اس کو تعیب ہوا کہ اس نظر میں نفس کی شہوت کا شائب ضرور تی اب شیطان پھر آیا اور اس نے کہا کہ تم نے عمد آپریت ہوا کہ اس نظر میں نفس کی شہوت کا شائب ضرور تی اب شیطان پھر آیا اور اس نے کہا کہ تم نے عمد آپریت ہوا کہ اس نظر میں نفس کی شہوت کا شائب ضرور تی اب سیت متنی ہوتہا را ایہ جرم نہایت کہا کہ تم نے عمد آپریت ہوا کہ اس نفس کو بات ہو گا ہوئے کہ سیس نظر ہوگا ہوئے کہ سیس کو تا ہو اس کی وجہ سے اس کی یوالت ہوتی ہوئے کہ جو نے اس کی وجہ سے اس کی یوالت ہوتی ہوئی ہوئی ہوئی ہی نہیں نکا استغفار کرتا چاہتا ہے گرز بان نہیں چتی زبان سے مارے حیا کے المقد می جمعی نہیں نکا استغفار کرتا چاہتا ہے گرز بان نہیں چتی نہیں کہا سیس کا استخفار کرتا چاہتا ہے گرز بان نہیں چتی بی کا استخفار کرتا چاہتا ہے گرز بان نہیں چتی بھی نہیں نکا استخفار کرتا چاہتا ہے گرز بان نہیں چتی بی کہ کہا کہ کہ کو بی کا ایہ حال ہوجاتا ہے۔

 چو لہے میں ڈالنا عاہم جواس وقت محبوب ہے اُحد کا سبب بن رہی ہے حیا وغیرہ اس وقت تک مطلوب میں جب تک موجب قرب ہوں اور اگر موجب بعد ہونے آلیس تو اب ان کی ضد مطلوب ہیں جب تک موجب قرب ہوں اور اگر موجب بعد ہونے آلیس تو اب ان کی ضد مطلوب ہوگی ، خوب کہا ہے مولا نانے ۔

چوں طمع خواہد زمن سلطان دیں خاک بر فرق قناعت بعد ازیں (اگر ہادشاد حقیق مجھ سے طمع کےخواہش مندہوں تو قناعت کے سر پرخاک ڈال دوں گا یعنی ترک کردوں گا)۔

اورایک بزرگ قرماتے ہیں۔

بهرچه از يار دورانتي چه زشت آن نقش وچه زيا بهريداز دوست داماني چه كفرآن حرف وچدايمال (جس چیز کی دجہ ہے محبوب ہے دوری ہو وہ قابل ترک ہے خواہ وہ پچھیں کیوں نہو)۔ غرض اس کاعلاج بہی ہے کہ بے حیابن کرزبان ہے توبدواستغفار کے کلمات نکا لے اور بار باران کا تکرارکرے در شدا گریہ حیا ہی میں رہا تو چندروز کے بعد وہم بڑھے گا اور بیہ یوں سمجھے گا کہ میں مر دود ہو گیا پھر مر دوویت کا خیال دل میں جگہ پکڑ لے گا تو اس کوائی مغفرت ہے مایوی ہو جائے گی اور کفر کی سرحد پر پہنچ جائے گا۔ جیسے وہ حیاء دارغلبہ ُ حیاء کی وجہ سے ابتدا میں عورت سے ر کا بھرا ہے کو عنین لا علاج سیجھنے لگا بس اس کا علاج یمی ہے کہ بے حیابین کرور بار میں چلا آئے ورنداس کی وہ مثال ہوگی ، جیسے ایک تا پاک مخص دریا ہے گزرتا ہے اور اس کے پاس جانے سے شر ما تا ہےاور کہتا ہے کہ میں نا یا ک اور دریا یا ک وصاف میں اس کے پاس کیونکر جاؤں مگر دریا کہتا ہے کہ بچہ جی تم میرے بی یاس آنے سے یاک ہو سکتے ہواگر یاک ہونا جا ہے ہوتو بے حیابن کر ای حال میں چلے آؤورنہ مرجرنا یاک ہی رہو کے کیونکہ دریا تو خود آنے ہے رہااورتم اس کے پاس جاتے نہیں تو پھر کام کیونکر چلے گااگر کوئی درجہ مرادیت میں بوتو اور بات ہے مراد کے پاس دریا خود ہی بینج جاتا ہے کو وہ کتنا ہی بھا گا گھرے محرمراد بنتا نہ کسی کے اختیار میں ہے نہ کسی کواس کاعلم ہے مجراس کے مجروسہ کیے رہے چربید کدا کڑتو مربید ہی ہوتے میں اور مربید نے اگر شرم کی اور شرم کو بالائے طاق ندرکھا تووہ ہارا ممیا پس اس کو بیشعر پیش نظر رکھنا چاہیئے ۔ جوکسی نے حق تعالی کی طرف ے کہا ہے کو یاحق تعالی یوں فرماتے ہیں۔

گر کافر و محبر وبت پرتی باز آ صد بار اگر توبه تشکش باز آ بها ہے وی صفاق کی کروٹ میں باز آ باز آ ہر آ نچہ جستی باز آ بارکہ بار کہ نومیدی نیست ( والیس آ والیس آ جو کچھ بھی تو ہے واپس آ جا اگر کا فراور آتش پرست اور بت پرست ہے تو بھی واپس آ میدہارا در بارناامبدی کا در بارنیس ہے اگر سو بار تو نے تو بہتو ڑی ہے تو بھی واپس آ جا )۔

#### حكايت طالب مراد

مراد پرایک حکایت یا دآئی حضرت فریدعطاً رنے ایک قصدلکھا ہے کہ ایک طالب علم نے شیخ ہے عرض کیا کہ جھے حق تعالٰی کے دیدار کی بہت تمنا ہے کوئی تدبیر بتلایئے جس سے خواب میں دیدار ہوجائے شیخ نے فرمایا کہ آج رات کوعشاء کی نماز حجوز دودیدار ہوجائے گا۔ طالب کواس متر ہیر سے بڑا تو حش ہوا کہ شنخ نے بید کیا فر مایا دولت و بدار معصیت سے حاصل ہوگی بھر چونکہ اس نے اس وقت تک مجھی نم ز قضانہ کی تھی اس لئے ہمت نہ ہوئی گریٹنے کے قول کا الغاء (لغو سمجھنا) بھی گوارا نہ ہوا تو اس نے بیہ فیصلہ کیا کہ لاؤ آج سنتیں جھوڑ دوا درفرض و وتر پڑھ لوسنتوں کا ترک ا ہون ہے سنتیں چھوڑ کر جوسو یا تو رات کوخواب میں جناب رسول صلی اللہ عدیہ وسلم کی زیارت ہو کی کہ آپ فرمارہے ہیں کیوں بھائی ہم نے کیا خطا کی جوتم نے آج ہماری سنتوں کو چھوڑ دیا اس تنبیبہ سے فورا آئکھ کل گی اوراٹھ کرسنتیں پڑھیں صبح کوشنے سے بیدواقعہ بیان کیا شیخ نے فر مایا ک اگر فرض چھوڑ دیتے تو خواب میں ابتد تعالی کو یہی فرماتے ہوئے دیکھتے۔ شخ فریدالدین عطّ ر نے تو قصہ لکھ کر چھوڑ دیا اور اس کی حقیقت مفصل نہ بتلائی کہ فرض چھوڑ نے اور ، پدار حق ہونے میں ربط کیا تفاصرف محملاً اتنا لکھا ہے کہ طبیب مجھی زہرے بھی علاج کرتا ہے۔بس اتنا لکھ کر چلے گئے اور علماء ظاہر کوصو فیہ پرطعن کرنے کا موقع مل گیا کہ بیمشائخ بھی شریعت کی ذراعظمت نہیں کرتے کہ شریعت تو فرض کے چھوڑنے پر وعید سناتی ہے اور بیفرض کے چھوڑنے کی اجازت وہے اور اس پر پشارتیں مرتب کرتے ہیں کہ حق تعالی کا دیدار ہوتا اور یوں ہوتا۔ میں حاجی ص حب کوامام وفت اس لئے کہت ہول کہ وہ ایسے ایسے وحشت ناک واقعات کواس خو بی ہے حل فر ماتے تھے کے شریعت پر بھی پور اانطب ق ہوج تا تھا حاتی صاحب نے اس حکایت کو بیان کر ک فرہ یا کہ وہ طالب مراد تھا بیننج کومعلوم تھا کہ بیمراد ہے! گرفرض جیموز کرسوئے گا تو حق تھا لی اس کو نہ چھوڑیں کے فوراُ خواب میں تنویبہ فرہ کر وفت کے اندرا ندراس ہے نمی زیڑھوالیں گے پی شیخ نے ترک نماز کی اجازت نہیں دی بلکہ عمر بھر کے لئے اس کواپیا یا بند کرتا جا ہا کہ پھر بھی اس کا وسوسه بھی نہ آتا کیونکہ حق تعانی کی تنہیبہ کا عشاق برخاص اثر ہوتا ہے۔ بہرحال مرا دتو اگر خو دہمی ر کتا ہے تو حق تعالیٰ خوداس کے پاس پہنچ جاتے ہیں گمریہ دوست ہراک کو حاصل نہیں ہوتی اور نہ

س میں سب واختیار کو دخل ہے ہی رے اختیار میں مرید بنا ہے اور مرید کے لئے یہی قاعدہ ہے سی خو جمجوب کی طرف چنے کی گوشش کر ہے اگر بیاعراض کرے گا ادھر بھی اعراض ہوگا۔ پس اس ' وشرم نہ کرنا چاہئے بلکہ ایسے وقت میں عدوئے شرم کو بلہ نا چاہیئے کہ ہے

اے عدوے شرم واندیشہ بیا (اے شرم واندیشہ کے دشمن آنؤ) دوسرامصرع یا دہیں رہا۔ وں سے بسری ہے عملط

اتقتياء كي اليك اشتفلطي

آب آپ کومعلوم ہوا ہوگا کہ تقی ء کی میں مطی کیسی اشد ہے عوام کو گناہ کر کے تو بداستغفار سے یجھ بھی رکا وٹ نہیں ہوتی اور نہان کو ما بوی کا وسوسہ آتا ہے نہان پر کفر کا خطرہ ہوتا ہے۔ مگراخص الخصواص كوبه بات رات دن بيش آتى ہے كه ذراى خطاميں غلبه حيا أن كواللَّهُمَّ اعْفِرُ لَيَّ (اے ابلد مجھ کو معاف کر) کہنے ہے بھی روک ویتا ہے۔ واقعی بیدولت وطنیمثل جنت کے ہے جیسے بنت كے يارے مين آيا ب خَفَتُ ما لُمكار ٥ (صححمسلم، المقدمد، استن الرقدى ٢٥٥٩) ( جنت مکارہ ہے گھری ہوئی ہے ) ایسے ہی اس دوست باطنیہ میں قدم پر مکارہ جی اول تو ب لك كويه مصيبت بيش آتى بكراس كو حياء" مِن المُخلِّق بي جَيْراه ج تاب كراط عت حق میں کسی ہے شرم ندکروکسی کی برواہ ندکر و بلکہ حق تعالیٰ ہے حیا کروان کی معصیت ندکرو، ب جب اس میں حیاء من الله (الله علی علی علی مفت رائخ ہوگئ تواب دوسری مصیبت مہیے سے اشدریپیش آئی کہ اس کواسے موقع پر حیا ،مع الحق ہے بھی روکا جاتا ہے اور کہ، جاتا ہے کہ جب کوئی گناہ مرز دہو ج نے تو ہے حیاء بن کر در بار پر کھڑے ہوجا ؤ بغیراس کے کام نہ جیے گا ساللین کو یہ واقعات پیش آ تے میں اس واسطے میں اس کو بیان کرر ہا ہوں۔ پھراس حالت میں اس کا بھی لحاظ ندکروکہ اللّٰہ م اعْفر لمی وں سے بھی نکاتا ہے یا تہیں ہس تم زبان سے اللّٰہم اغْفرُ لِی اللّٰہُمَّ اغْفرُ لِی (اے اللَّم مِرے مُناه مع ف كر،ا كالمتدمير كاناه معاف كر) كتبتي ربوحا بول سے نكلے ياند كلے وحضرت حاجي صاحب سے جب کوئی عرض کرتا کہ ذکر میں وساوی آئے ہیں توجیفیں ہوتی اس لئے تفاق نہیں ہوتا تو فرہ تے بیاریفع تبیس ہے کہ زبان سے ذکری توفیق ہور بی ہے لذت وحظ پر نظر بذکر و۔

صِر ف طَلب مقصود ہے

اور حضرت مول نامحمر بعقوب صاحب کا ارشاد ہے کہ طلب مقصود ہے وصول مقصود نہیں تم عسب کے وقت طلب پر نظرر کھووصول پر نظر نہ کروکہ فو ندہ ہوا یا نہیں ۔ کا رخو د کن کا ربیگا نہ مکن (اپنے کام لگو دوسرے کے کام میں دخس نہ دو)۔ تمہارا کام طلب ہے تم وہ کر دوصول حق تعالیٰ کا کام ہے وہ خود کریں گے بیالیں تحقیق ہے جس کے بعدسا لگ کو پریشانی ہوہی نہیں سکتی۔

فسيحيح طريقه علاج

اصطلاح فناوبقا كي حقيقت

اس لفظ سے جھر انائیں کیوں کہ بیان کی خاص اصطلاح ہے وراس صطلاح کی نظیر قرآن میں بھی آئی ہے قر استے ہیں فکن یکنفز ہالقاغات ویڈوٹ کی نظو فقک استفاک بلغز وَق اوٹ فائی (جوشخص کے شیطان کے ساتھ کفر کرے اور ابتد تعانی پر ایمان لائے تواس نے بڑا مضبوط حلقہ تھام لیا) معلوم ہوا کہ ہر کفر فدموم نیس ہے جکہ ایک کفرمحمود بھی ہے یعنی شکفو " بالطّا غواتِ، (شیطان کے س تھے گفر کرنا) تو کافر بھی ہاتی معنی محمود ہے اور صوفیہ کی اصطلاح میں بھی کافر کے معنی اس کے قریب ہیں کیونکہ وہ فانی کو کافر کہتے ہیں جو غیر حق نے نظر تطلع کر چکا ہوتو اس کا حاصل بھی وہ ہ ہے جو سکافی ہالطاغو ت کا حاصل ہے کیونکہ صوفیہ کے نزدیک وہ غیر حق طاغوت ہے جس کو وہ صنم اور ہت ہے تبییر کرتے ہیں اور کفر واسمام فناو بقا کو اور ہت ہیں۔ اور معنی کو حضرت خسروفر ماتے ہیں۔

کافرِ عشقم مسمانی درکار نیست! بررگ من تارگشته حاجت زنار نیست (میں عشق میں فانی ہوں مجھ کو بقا کی خواہش نہیں ہے میری ہررگ تار ہوگئی ہے زنار کی ضرورت نہیں ہے )۔

مرمولوی ان اصطراحات کے نہ جانے ہے خواہ مخواہ ان پیچاروں کو کا فرکتے ہیں۔ مگر میں ان مفتی صاحب ہے جو گوتیتی ہیں مگر کفر کے نتو ہے بلافیس مفت با نتیے ہیں کہنا ہوں کہ اگرتم ان اصطلاحات کی وجہ ہے صوفیہ کو کا فرکہو کیو کہ حدیث ہیں توبیہ اصطلاحات کی وجہ سے صوفیہ کو کا فرکہو کیو کہ حدیث ہیں توبیہ آیا ہے کہ الف حوف ایم حوف اور نحاق نے بیغضب کیا کہ جس چیز کو حضور صلی اہتہ علیہ وسلم نے حرف فرمایا ہے وہ اس کو اسم کہتے ہیں جس میں حدیث مخالفت لازم آئی ہے۔ یو رکھو صوفیہ تو تہمار نے فو ہو اس کو اسم کہتے ہیں جس میں حدیث مخالفت لازم آئی ہے۔ یو رکھو صوفیہ تو تہمار نے فو ہو اسلام کے بھو کے نہیں ہیں وہ تو صرف ایک کے بھو کے ہیں جس کے باتھ ہیں حقیقاً اسرام وکفر کی تنجی ہے تمہمار سے باتھ ہیں حقیقاً اسرام وکفر کی تنجی ہے گرتم اپنی خیرمنا ؤ کہیں بے گنا ہوں کو کا فر کہتے کہتے تمہمار کی ایمان پر آفت نہ آجا نے اگر میہ کہو کہ ان حضرات نے ایسی وحشتا کی اصطلاحیں ہی کیوں مقرر کیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ جس کو ان باتوں سے تو حش ہوتا ہو وہ ان کی کتا ہیں نہ وکھے اور وہ تو خود بھی

نااہلوں کوصوفیاء کی کتب نہ دیکھنے کی عجیب مثال

جائے گی بیرتو غیور کا جواب تھا اور جو ذرا ہے باک ہیں وہ کو یا نقاب کھول کرمعترض کے سامنے کر ویتے اور بول کہتے ہیں \_

ایں است کے ول بردہ وخوں خوردہ بے وا بھی اللہ اگری کود کھنے کی قدرت ہے وہ کھے لے۔

(میر) آئے جو بہتوں کے ول کے گیااورخون پے جی بیم اللہ اگری کود کھنے کی قدرت ہے وہ کھے لے۔

جیسا حضرت زلیخانے کیا تھا کہ ملامت گرعورتوں کو گھر جی بلا کر بھلاد یا اور پوسف علیہ السلام

جیسا حضرت زلیخانے کیا تھا کہ ملامت گرعورتوں کو گھر جی بلا کر بھلاد یا اور پوسف علیہ السلام

ہو کہا اُنٹو کے عَلَیْہِی وَ دُواان کے سامنے تو آجاؤ فَلْمَا کُرِیْنَۃ اَکْبُرْنَۃ وَمَطَلَعْتَ اَیْلِیْجَانَ وَمُلْلُ کُرِیْنَ وَمُالُن کَالُ یَنْو وَمُ مِرُون کے جوان کو دیکھا تو جران رہ گئیں اور اپنے ہاتھ کاٹ لئے اور کہنے گیس بند بی خص آدی جرگر نہیں بیتو کوئی بزرگ فرشتہ ہے ) صورت و کھتے ہی ہوش اُر گے اور بجائے پھل کا شنے کے سب نے اپنے ہاتھ کاٹ لئے۔

#### حضرات صوفياء برغلبه جيرت

ای طرح حضرات صوفیہ بیں ابعض پر تو غیرت کا غلبہ ہے وہ نااہلوں پراپنے علوم کا مطالعہ حرام کرتے ہیں اوران کے سامنے اپنے علوم کو طاہر نہیں کرتے بلکہ جب غیرت کا غلبہ زیادہ ہوتا ہے تو وہ اس سے بڑھ کریوں کہتے ہیں \_

بخدا کہ رشم آیدز دوجیثم روش خود کے نظر در بغ باشد کینیں لطیف روئے ( بخدا مجھ کوآ تکھوں پررشک آتا ہے کہ دہ مجبوب کے چہرہ انور کودیکھتی ہیں )۔

اس وفت ان کوخود اپنے ویکھنے ہے بھی غیرت آتی ہے دوسرے کا دیکھنا تو کیا گوارا ہوتا اور مجھی شوق کا غلبہ ہوتا ہے تو یوں کہتے ہیں ۔

سر بہاید ملک الموت کہ جانم بہ برد تا نہ بینم رخ تو روح رمیدن نہ دہم ( یعنی اگر ملک الموت میری جان لینے کوآئے تو میں آپ کی جب تک جمل ندد کھے لوں گا جان نہ دوں گا) اوراس وقت بھی دوسرے کے سامنے بھی اپنے حقائق ومعارف کو چیش کردیتے ہیں اور کہتے بین کہ دیکھو جمارامجوب ایسا ہے۔

این است که دن برده وخون خور ده بسیرا بسیم الله اگر تاب نظر جست سے را (یجی تو ہے جو بہت سول کے ول لے گیا ہے اور خون پیا ہے بسم الله ذراد کیمیے تو جس کی نظر میں طاقت ہے )۔ اوراس کے س تھ بی خیرخوابی ہے یوں بھی کہددیتے ہیں ۔

پٹی ایں الماس ہے اسپرمیا کر بریدن تنظی رانبود دھیا (اس تنظی آبدار بعنی سائل دقیقہ کے دوبر و جہر فہم نہ آنا جاہیئے کیونکہ تلوار کا شخص سائل دقیقہ کے دوبر و جہر فہم نہ آنا جاہیئے کیونکہ تلوار کا شخص سمائل دقیقہ کے دوبر و کھن در نہ گردن ایمان کی خیر نہیں بھٹائ الگ نہ جا پڑے خاض کسی کو کیا معلوم ہے کہ ان بے جاروں بر کیا گزرتی ہے دوسر سے تو کفر کے فتو ہے لگا نا بی جانتے ہیں ان بروہ حالت ہی نہیں گزری جوعشاتی برگز رتی ہے ۔

اے ترافارے بیانشکہ ہے دانی کہ جیست حال شیرا نے کہ شمشیر بد برسر خورند (تمہارے پاؤں میں تو کان بھی نہیں نگاتم کوان لوگوں کی حالت کی کیا خبر ہے جن کے سروں پر بلا (مصیبت کی تکوارچل رہی ہے)

پس جو خص ان سب عقب ہے گزرجائے گا وہ یہی کے گا کہ متنی کو صدور معصیت کے وقت بے حیابن کر اَلْلَهُ مَّ اعْفُوْ لَی (اے اند میرا گناہ معاف فرہ) کہنا چاہیے اور دل ہے نہ انکے تو زبان ہی ہے کہا گرساری عربھی دل حاضر نہ ہوتو تم اَلْلَهُمَّ اغْفِوْ لِی (اے اند میرا گناہ معاف فرہا) کہتے رہواور عدم حضور پر اصلا النفات نہ کروبس قبض و اسط وشدت ولذت سب سے نظر قطع کر واورا یک کام میں لگو وہ یہ کہان کی اطاعت وڈ کرجس طرح بھی ہو سکے کرتے رہواور جس نظر قطع کر واورا یک کام میں لگو وہ یہ کہان کی اطاعت وڈ کرجس طرح بھی ہو سکے کرتے رہواور جس نظر قطع کر اس است کی قدر نہیں جس نے اس راستہ کو طخ بیں کیا جس کو بیعقبات ہی چیش نہیں آئے وہ میر کی اس بات کی قدر نہیں جس کی نفع مرجس اس کو جس سکتا وہ تو یوں ہی کہا کہ جب دل حاضر نہیں تو محض زبانی استغفار ہے کیا گئے جب دل حاضر نہیں تو محض زبانی استغفار ہے کیا گئے میں نہیں کیا نفع ہے وائند کرنے کے بعد نفع معلوم ہوگا سمجھانے ہے سمجھ میں نہیں کیونر کہا ہی ان کو جس وہ ہی جواب دول گا۔

# واقعی عکدیم الذوق سجھنے سے قاصر ہے

#### دسالہ ہفت گر بی

مولانا شاہ ابوامع ہی صاحب کے شیخ کی مجس میں ایک منفر یا دیکھ کہ سب اال مجس رو رہے ہیں۔ اس برش ہ صاحب کو جوش آیا اور ایک رہ ہے۔ اس برش ہ صاحب کو جوش آیا اور ایک رس لے بین کے بیاں ہے منفر کے قوبا پ کو بھی رس لے بنام ہفت کر بیاتھ جس میں تابت کیا ہے کہ رونے کی ساستہ قسمیں جی منفر کے قوبا پ کو بھی بیدا قسام بھی معلوم نہ ہوئی ہوں گی اور ایک رونا خوش کا ہے۔ کیونکہ بھی غایت فرح ہے بھی آنسو بہتے لگتے جیں اور ایک باہ ووثوں سے عالی ہے جس کا نام گرم ہاز ارک عشق ہے پھر اس پر حضرت عارف کا بہتے گئے جیں اور ایک باہ ووثوں سے عالی ہے جس کا نام گرم ہاز ارک عشق ہے پھر اس پر حضرت عارف کا بہت کشرت سے جیں ۔

بلیے برگ گلے خوشرنگ درمنقار داشت واندرال برگ ونواصد نالہ ہے زار داشت کفتمش در عین وصل ایں نالہ فریاد چیست گفت بارا جلوہ معشوق درایں کار داشت (ایک بلبل ایک خوشرنگ بھول کی چی چونج میں رکھے ہوئے زار وقط رنالہ وفر یا دکر رہی تھی میں سنے اُس سے کہ کہ عین وصل میں نالہ وفر یا دکروں کور ہی ہے جواب و یا کہ جبوہ معشوق نے ہم گؤاس کام میں مشغول کیا ہے )۔

غرض ایک رونا جوش عشق کا بھی ہوتا ہے جیسا وہ صی بی اس بات کو تن کر رونے لگے کہ حق تعالی نے ان کا نام کے کر فرمایا ہے کہ ان کوفلاں سورت سناؤ جس پرایک بھدے نے کہا کہ بیقو ہننے کی بات تھی ادرے تم کیا جا تو کہ اس ہے عاشق کے کلیج پر کیسا تیرچل گیا۔ عارفین کے دل پر جوگزرتی ہاس کو کوئی کیا جانے وہ تو ان کوروتا ہواد کھے کر بہی جھتا ہے کہ ہائے ہے چار ہے جو رم بین خصوصاً چشتیہ کود کھے کر کیونکہ بیدتو بھیشدا فروختن وسوختن (جننا بھنٹا) ہی میں رہتے بیل کیونکہ بیدچشتیہ ہونے کے ساتھ کشتیہ کوئکہ بیدتو بھیشدا فروختن وسوختن (جننا بھنٹا) ہی میں رہتے بیل کیونکہ بیدچشتیہ ہونے کے ساتھ کشتیہ وقت رہتے ہیں بیا ہے بیا وصل میں بھی رونے میں اوران کو عقبات بھی زیدہ چیش آتے ہیں وقت روتے میں اوران کو عقبات بھی زیدہ چیش آتے ہیں بات بیہ کہ کہان کو دولت بہت بری اور بہت زیادہ اس گئی ہے جو تھی ہول تو دع ہر ہاور جس پرزیادہ ہو جھی بات بیہ کہ کہاں کا تو موت میں تاکہ گئی ہو ہے ہول تو دع ہول تو دع ہے مسنونہ پڑھ کر فر مایا)

را داج کے گا۔ اس کا تو موت می لگے گی ہے جانا ان ختم ہوئی تو دع ہے مسنونہ پڑھ کر فر مایا)

ایک نظیران عقبات کی جوس مک کوچین آئے ہیں یہ ہے کہ جوابھی جھھ پر گزری کہ اذان جو

ہوئی اور مؤذن نے تضم تضم تضم تر کر اذان دی تو دل میں بید خطرہ آیا کہ جلدی اذان کیوں نہیں دیتا پھر
معاغیب سے متنبہ کیا گیا کہ بیتو عبدیت کے خلاف ہوا کہ اذان میں تو تر تیل مسنون ہے اور تم اس
کی ضد کو تجویز کرتے ہوتو میں نے فورا اس خطرہ سے تو بدگی کسی اور کو بھی اگر بیدہ سوسہ ہوا ہوتو تو بہ
کرے اگر میں مرف شان اِن انتقی (اگر ڈرے) پر نظر رکھتا تو بالک ہوجا تا مگر ساتھ شان
اہل الْمَعْفِورَ قِ (اہل ہے بخشش کا) پر نظر کرنے سے کام چل گیا اور جب ہمارے محبوب
میں دونوں شاخمی ہیں تو ہم صرف ایک ہی شان پر نظر کیوں مخصر کریں بلکہ دونوں پر نظر کرنا چاہیئے ۔
درد از یار ست و درماں نیز ہم دل فدائے اوشد و جاں نیز ہم
(درد مجبوب کی طرف سے اور ملائے بھی اس پردل فدائے اوشد و جاں نیز ہم
(درد مجبوب کی طرف سے اور ملائے بھی اس پردل فدائے اور جان بھی )۔
آنچہ میگو بید آس بہترز خسن بار ما ایس دارد و آل نیز ہم
(اس کے حسن سے جو پچھلوگ بیان کرتے وہ اس سے بہتر ہے ہمار امجبوب بیر کھتا ہے اور وہ بھی )
بران عقبات میں شریعت کو امام بناؤ اور دعی پر نظر رکھواور بے خطرہ چلوعارف فرماتے ہیں ۔
در راہ عشق و سوستہ اہر من ہے ست ہشار و گوٹ را ہے بیام مروث وار
رطریق باطن نہیں شیطان کے وساوس اور خطرات ہیں اور ان سے بچنا چاہتے ہوتو
رطریق باطن نہیں شیطان کے وساوس اور خطرات ہیں اور ان سے بچنا چاہتے ہوتو

پیام مروش سے مرادوتی ہے۔

نماز میں احضار قلب مطلوب ہے

ای واسط بعض سالکین کو جو بی خیال ہوتا ہے کہ ذکر وصلو قامین حضور نہیں ہوتا میں ان ہے کہ ویتا ہوں کہ احضار مطلوب ہے حضور مطلوب نہیں اور بیہ بات وی نے ہم کو پتما تی ہے حدیث میں آیا ہے من صلّی و گفتین مُقبلاً عَلَیْهِ مَا بِقَلْبِهِ لَا یَکُ لَتُ فَیْهِ مَا نَفْسهُ اَوْنَکُوهُ (جُوفُن ہِ مَن صَلّی وَ گفت پر ھے کہ ان دوتوں پر سے دل ہے متوجہ ہواور اس کے دل میں کوئی وسوس شات کے ۔

اس پر ایک صد حس علم نے ایک علی اعتراض کی ہے وہ بید صفور مطاوی احضار ہوا حضار ماضر کرنا) ہے تی حاصل کرنا کو معود منفی و اسلام کی کہ کا کر احضار ہوتا تو اس کا مطاوع حضور بھی موجود ہوتا۔ میں نے کہا کہ آ ہے کو دھوکہ ہوا جس کی بھی اگر احضار ہوتا تو اس کا مطاوع حضور بھی موجود ہوتا۔ میں نے کہا کہ آ ہے کو دھوکہ ہوا جس احضار کا حدیث میں امر ہے اس کا مطاوع (فرہ نیر داری کرنا) حضور بھی موجود ہوتا ہے۔ مشفی

حضور کامل ہے جس کے انتقاء ہے حضور مطلق کا انتقاع لازم نہیں آتا۔ اور ایسا دخہ رہ مور بنہیں ہے جس کا مطاوع حضور کامل ہو بلکہ احضار ما مور بہصرف ای قدر ہے کہ بیا پی طرف ہے دل کو افعال صلو قریم توجد کے اور از خونفس ہے باتیں نہ کرے اس احضار ہے اس کے مناسب حضور بھی ضرور پیدا ہوگا کو حضور کامل بمعنی عدم خطور وساوس بالکلیہ نہ ہوا ور اس پرکوئی دلیل قائم نہیں کہ احضار کا ایسا درجہ مطلوب ہے جس کا مطاوع ایسا حضور ہو۔ فَانَهُمُ (خوب بجھ کر) ہمر حال سالک کو جو حالت یا کیفیت پیش آئے اس کو شریعت پر پیش کر کے دیکھے کہ یشر بعت کے موافق ہے یا نہیں پس مالت یا کیفیت پیش آئی ہے کہ صدور معصیت کے وقت غلبہ کیا ء کی وجہ ہا اس کی زبان استغفار متنقیار پر نہیں چاتی بیات کے استغفار کر ناچا ہیے اور حیاء کو بر نیسی چاتی بیا ہو گئی ہوات خلا کے طاق رکھ کر بے جیاء بن کر اَللُّهُمُ اغفور فی زبان اللّہ کر وکیسی حیا اور کیسا بط ایک پر نظر کر و اسط بعض عارفین نے تو یو را دیا ہے کہ کیفیات کو بالکل الگ کر وکیسی حیا اور کیسا بسل ہوجا تھی تب بھی پر واہ نہ کر واور کام میں گئے رہواور یوں کہو۔

اگر سب کیفیات سلب ہوجا تھی تب بھی پر واہ نہ کر واور کام میں گئے رہواور یوں کہو۔

اگر سب کیفیات سلب ہوجا تھی تب بھی پر واہ نہ کر واور کام میں گئے رہواور یوں کہو۔

اگر سب کیفیات سلب ہوجا تھی تب بھی پر واہ نہ کر واور کام میں گئے رہواور یوں کہو۔

اگر رفت گور و باک نیست تو بماں اے آئکہ چوں تو یا کے نیست

روز ہاگر رفت گور و باک نیست تو بمال اے آئد چوں تو پاک نیست (ایام تلف ہونے پر حسرت نہ کرنا چاہیے اگر کئے بلا ہے عشق جواصلی دولت ہا اور سب خرابیوں ہے پاک وصاف ہا کا ہونا کا فی ہے)۔

اور یوں کہا۔

میل من سوے وصال ویل اوسوئے قراق ترک کام خود گرفتم تابر آید کام ووست (میرامیلان وصل کی طرف اس کا میلان اجرکی طرف میں نے اپنی مراد کور ک کر ویا تا کی مجوب کی مراد پوری ہوجائے)۔

اوري

أُرِيْدُ وِصَالُهُ وَيُرِيْدُ بُعِجُوِى فَأَتُوكُ مَا أُدِيْدُ لِمَا يُرِيْدُ (مِنْ لُولُ لِمَا يُرِيْدُ (مِنْ كُورِيْ مُولُ وهَ بَجِرَ كَ قُوالْ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الل

ثمرات كاكل دارالجزاء ب

صاحبو! به كيفيات تمرات مي اور ثمرات كامحل دارالجزاء باور دارالجزاء آخرت ب دنيا

عدم استحضار شانٍ مغفرت كا نتيجه

صاحبوا عدم استحضار شان مغفرت کا نتیجہ یہ ہے کہ متلق کو صدور معصیت کے وقت بعض دفعہ مایوی تک نوبت بہنے جاتی ہونے کی وجہ سے تی ماری تا ہے ابتداء میں او غلبہ حید کی وجہ سے تی دن تک ذکر کو چھوڑے رکھتے ہیں پھرترک صلوق تک نوبت بہنی ہے اور بیساری خرابی اس کی بیان کی دن تک ذکر کو چھوڑے رکھتے ہیں پھرترک صلوق تک نوبت بہنی ہوجا نمیں تو حق تعالی کی طرف ہے کہ دو ابتداء میں اس بات کے منتظر رہے کہ گنا ہوں سے پاک ہوجا نمیں تو حق تعالی کی طرف چینے کا ارادہ کریں اور وہ اس انتظار میں ہیں کہ بیآ ہے تو اس کو پاک کروں اب بیتو دور ہوا صاحبوا جو لیے کا ارادہ کریں اور وہ اس انتظار میں ہیں کہ بیآ ہے تو اس کو پاک کروں اب بیتو دور ہوا صاحبوا گاتے ہیں وہ ان کی قدر جانتا ہے ۔ صاحبوا میں نے ایسے لوگ دیکھے ہیں جو صرف شن اِن انتھی آتے ہیں وہ ان کی قدر جانتا ہے ۔ صاحبوا میں نے ایسے لوگ دیکھے ہیں جو صرف شن اِن انتھی پر نظر کرتے اور شان معفر قر پر نظر نہ کرتے ہے جن کا انتجام تعمل ہو تا پیض نے شان مغفر ت پر نظر کر کرتے وہ وہ ستعنف رکم نا حجوز دیا اور وہ آخران کی نظر جب پار یار معاصی کا صدور ہوا اور تو بیا و نے معلی چیش آئی کہ ہار بار تو ہے شست ہوئے بران کو میہ آبت یاد آئی اور ایک کو میہ آبت یاد آئی

ل ويستانس له بقوله تعالى والذين امنوااشدُّخبًا لِلهِ فالايمان يستبع شدة الحب فقول القائل امنافي حكم قوله حينيا ٢ ا منه

إِنَّ الَّذِيْنَ امَنُوا ثُمْ كَفُرُونُهُمْ الْمُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمُ ازْ دَاهُوا كُفُرُ اللَّمُ يَكُي اللَهُ لِيغَفِرُ لَهُمُ ولا لِيَهِ اللَهُ لِيغَفِرُ لَهُمُ ولا لِيَهُ اللَهُ لِيغَفِرُ اللَّهُ اللَهُ لِيغَفِرُ اللَّهُ عَلَى اللَهُ لِيغَفِرُ اللَهُ اللَهُ اللَهُ اللَهُ اللَهُ اللَهُ عَلَى اللَهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ

# مریض کواجمالی جواب کافی ہے

بَسكہ در چین نگار وچھ بیدا رم تو کی ہرچہ پیدا می شوداز دور پندارم تو کی اسری جان فگاراورچھ بیداری تو بی بیابواہ جو پکھددورے طاہر ہوتا ہے تھے بی کو گمان کرتا ہوں)

اس کو آیتیں اور حدیثیں اور اشعار سب ایسے بی یادا تے ہیں جن سے پریشانی بڑھے دوشعر ہے ہے سبحہ برکف تو بہ برلب دل یُر از ذوق گناہ معصیت راخندہ می آید بر استغفار یا استغفار یا جہ بی بیانہ ہے کہ بھی ہمارے دل خوق گناہ سے لبریز ہے۔ جاری معصیت کو بھی ہمارے استغفار پر ایس تھے ہے۔ اور کی معصیت کو بھی ہمارے استغفار پر ایس تنظار پر ایس تی ہے ہی ہی ہمارے استغفار پر ایس تی ہی ہی ہمارے استغفار پر ایس تی ہی ہمارے استغفار پر ایس تی بیار ایس تی ہمارے استغفار پر ایس تی ہمارے اس تی ہمارے اس تی ہمارے استغفار پر ایس تی ہمارے اس تی ہمارے استغفار پر ایس تی ہمارے اس تی ہمارے اس تی ہمارے استغفار ہمارے اس تی ہمارے اس

#### كثرت استغفار كي ضرورت

اس کا جواب بیہ کہ اشعار جمت نہیں ہیں۔ دوسرے تمہارا دل ذوق گناہ سے کہاں کہ ہے بکہ ذوق حیاء و ندامت ہے پڑے بیتوان دلائل کا جواب تھا جن ہےان لوگوں کو دھو کہ ہوا تھا اب ہم ان کے مقابل دوسری آیتی اور احادیث واشعار ساتے ہیں آیت توبہ ہے۔ لَیْسَ عَلَ اللَّذِينَ المنتوا عيلوا الضيفت بمناع فيهاطينوا إذاما اثقوا والمنوا وكالعضيف فوافكوا والكوا والمنوا فوانكوا وكسنوا وُلْلَهُ أَنْ الْمُنْسِينِينَ (السے لوگوں برجوا يمان رکھتے ہوں اور نيك كام كرتے ہوں اس چيز ميں كوئى مناه نہیں جس کو وہ کھاتے ہیتے ہوں جب کہ وہ لوگ پر ہیز رکھتے ہوں اور ایمان رکھتے ہوں اور نیک کام کرتے ہوں پھر پر میر کرنے لگتے ہوں اور ایمان رکھتے ہوں پھر پر میر کرنے لگتے ہوں اورخوب نیک عمل کرتے ہوں اللہ تعالیٰ ایسے نیک کاروں ہے محبت رکھتے ہیں )اس کی ایک تغییر آج بی ذہن میں آئی ہے وہ یہ کہ جولوگ نیک کام کرتے ہیں پھران سے گناہ ہوجا تا ہے پھروہ تقوی افتیار کرتے ہیں پھر گناہ ہوجاتا ہے پھر تقوی وایمان کے مقتضا برعمل شروع کرتے ہیں بھران کا انجام احسان پر ہوا کہ آخر نیک کام کرنے لگے تو وہ مجبوب ہوجا کیں گے اور دوسری آیت م يَ قُلْ يَلِيبَادِي الَّذِينَ ٱلمَّرُونَا عَلَى اَنْفِيمَ كَ تَقْنَطُوا مِنْ تَحْمَةَ النَّوْانَ انْهَ يَعْفِرُ الدُّنُوبَ جَمِيْعًا، الله الموالعَظُورُ الرَّحِيْدُ (آپ كهدو يحيّ اے ميرے بندوجنہوں نے اپنے او يرزيادتياں كى ہيں كة تم خداكى رحمت سے ناأميدمت ہو بلاشك وه تمام كنا ہول كومعا ق فرما و ہے گا واقعي وه بخشنے والامهربان ہے) اس میں ان لوگوں کو مایوی ہےروکا گیا ہے جوایئے گذشتہ معاصی پر ناوم تھے۔ اور صديث بيرب مَا أَصَرُ مَنِ السَّنَّغُفِرُوا أَنْ عَادَفِي الْيَوْمِ سَبُعِينَ مَرَّةٌ (مَكُونَ الساجَ ٢٣٣٠، الدرالمؤرا ٨٨) (جو مخص استغفار كرتا ہوا كرجه دن ميں سومرتبه تو في مصرنبيں ) تم عمر بحر ميں مع دفعہ گناہ ہونے سے اور تو بہ کے ٹوٹے ہے اپنے کو مصر بھتے گے اور حدیث یہ بتلاتی ہے کہ اگر

ایک دن میں بھی ستر بار تو بٹو نے اور جرد فعہ میں تو بہ کرتار ہے تو وہ مصر نہیں اور شعریہ ہے ۔

باز آ باز آ ہر آنچہ جستی باز آ گر کافر وگبرو بت پرتی باز آ
ایں در گہ مادر گہ تو میدی نیست صدبار اگر تو بہ شکستی باز آ
(لوٹ تو لوٹ تو جو پھے بھی تو ہے لوٹ اگر کافر وا تش پرست اور بت پرست ہے تو

بھی ہماری طرف لوٹ میہ ہمارا در بارنا امیدی کا در بارنیں ہے اگر سوبار تو بہتو نے

تو شری ہے تو بھی ہماری طرف دیوع کر)۔

ہم ان آیات وارادیٹ وغیرہ کو پیش نظر کر کے استففار کی کثر ت پس لگواس تقریرے یہ شبہ بھی رفع ہو گیا جو بعض لوگوں کو اس صدیٹ قدی پر پیدا ہوا ہو گا جو ھُواَ ہُلُ النَّقُوی وَ اَ ہُلُ الْمَعْفِوَةِ (وہی اہل ہے اس بات کا کہ اس سے ڈرنا چاہیے اور وہی اہل سے بندوں کے گناہ بخشے کا) کی تغییرا و پر بیان کی گئی ہے گئی اَ اَااَ ہُلُ اَنَ اَتُھٰی وَ مَنِ اتّفی فَانَ اَهُلُ اَنَ اَعْفِوْ لَهُ وَلِي اللّٰ ہوں اس بات کا کہ مجھ سے ڈرا جائے اور جو شخص ڈر سے گا پس میں اہل ہوں اس بات کا کہ محموسے ڈرا جائے اور جو شخص ڈر سے گا پس میں اہل ہوں اس بات کا کہ محموسے ڈرا جائے کہ اس میں شان مغفرت کے ظہور کو تقوی کی پر مرتب کہ اس کے گناہ بخش دوں) شبہ کا حاصل بیہ کہ اس میں شان مغفرت کے اہل کہ اس رہے جو اب کا کیا گیا ہے اور ہمار القوی کی تو کیا اب ہم ظہور شان مغفرت کے اہل کہ اس رہے جو اب کا حاصل بیہ ہو گیا اب ہم ظہور شان مغفرت کے اہل کہ اس رہے جو اب کا حاصل بیہ ہو گیا تھوی کی سابق تو دوسر اتقوی کی تو موجود ہے لیخی تو بو واستغفارتم اس کو افر وسر الموجود ہوگیا حدیث میں بیا ہا گیا ہے کہ قیا مت تک ایک بی ایک تقوی کی طلاحائے تب مغفرت ہوگی۔

ایک تقوی کی فلست ہوا اور دوسر اموجود ہوگیا حدیث میں بیکہ اس کہا گیا ہے کہ قیا مت تک ایک بی تقوی طلاحائے تب مغفرت ہوگی۔

# توبه ي متعلق ايك ضروري بات

اب من آخر من ایک اور بات کہتا ہوں جس کے متعلق کھی جی میں آتا ہے کہوں کہی جی میں آتا ہے کہوں کہی جی میں آتا ہے نہ کہوں گر جب زبان پر آبی گئی تو کے دیتا ہوں القد تعدی سامعین کو غلط نہی ہے محفوظ کھیں گراردو میں نہ کہوں گا بلکہ عربی میں کہوں گا تا کہ الل علم بجھیں عوام نہ بجھیں وہ بید کہ حدیث میں الل معاصی کی نسبت آیا ہے گؤ آئم تَلَّذُ نِبُولَ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن گُمْ وَلَجَاءً بِقَوْم يَذُ نَبُولَ فَي اللَّهُ مِن وَيَغُفِرُونَ وَيَغُفِرُ لَهُمُ ( اللَّهُ مِن اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِنْ اللْمُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللْمُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللْمُ مِنْ اللْمُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللْمُ اللَّهُ مِنْ اللْمُ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِنْ اللْمُ مُن اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللْمُ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِنْ اللْمُ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللْمُ مُن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِنْ اللَّهُ

کرتے تو سندتی ہیں تہوری بہت ور ای تو سکو پیدا کرتے جو گن ہ کرتے اور گن ہول سے استغفار کرتے اور اللہ تعلق میں استخفار کے اور اللہ تعلق میں استخفار کی جائے گا ہاں بیتو وارد ہے کہ اگرائل طاعت ملم میں با کل ندر ہیں اور طاعت با کل و نیا ہے گم ہوجائے جیسا کہ تخرز اندھی ہوگا تو عالم کو نیا ور بلک کرویا جائے گا کہ دیا ہے گا ہوجائے جیسا کہ تخرز اندھی ہوگا تو عالم کو نیا ور بلک کرویا جائے جائے کا حدیث ہیں کہیں معلوم ہوا کہ سبقت کے لئے دوسری مختوق کی پیدا کیا جائے جائے کا حدیث ہیں کہیں معلوم ہوا کہ سبقت کے لئے دوسری مختوق کی پیدا کیا جائے اور ہیں مصرح ہاں سے فضب پر سبقت کے لئے دوسری مختوق کی پیدا کیا جائے ہوئے گا کہ دیں مصرح ہوا کہ سبقت و خمتی عصب ہی ہوگا اور اتنا بھی استخفار معلوم ہوا کہ سبقت و خمتی علی عصب ہی ہوگی استخفار موسیت ہی ہوگی استخفار میں ہوگی کا اصل مظہر معسیت ہی ہی گر وہی محصیت جس کے ساتھ کو استخفار ما بوی گئی گئی ہوگی اس کے کئے کہدویا ہے جوحد میروم ہوا کہ کہ ہوگی اس کے کئے کہدویا ہے جوحد میروم ہوا کہ ہوگی اس کے کئی کہوگی گئی ہوگی گئی ہوگی گئی ہوگی کو ہو جردم خوال پر جرتم کے کھانے ہوئے ہی در سے بی ہوگی کی ایک ہوگی کو ہر چرکی کھانا جائز نہیں ۔ زکام والے کوچنتی ہیں ۔ حصور کی بھی بلاؤ بھی سرکری چنتی گئی گئی ایک اندیسے والم پر جرتم کے اطعمہ بیں گر مسب کے لئے کہی مسب کونیم سلیم عطافر ما کئیں ۔ آ بھی ۔ میں جسل کہ تو چھواور کھاؤ ۔ اب میں ختم کو اللہ ہول اللہ ہم سب کونیم سلیم عطافر ما کئیں ۔ آ بھین ۔

وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سِيدِنا النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ وَّعَلَى اللهِ واصْحَابِهِ احْمِعِيْنِ و آخرُ دعُوناأَن الْحَمُدُللَّهِ رَبِّ الْعَلْمِيْنِ ط

# تفصيل التوبة

#### يه وعظ

متعلق تفصیل توبہ شب ۲۸ ذیفقدہ ۱۳۲۹ ہے کوریاست خیر پوروسندھ زبیر صاحب کے مکان پر دو تھنے کھڑے ہوکر بیان فرمایا۔ سامعین کی تعداد پچاس ساٹھ مَر د کے علاوہ مستورات بھی تھیں۔ مولانا سعیداحمہ صاحب نے قامبند فرمایا۔

#### خطبه ماثوره

بسم الله الرّحمن الرّحيم

الْحَمَدُ لِلْهِ نَحْمَدُهُ وَنَسْتَعِيْنُهُ وَنَسْتَغُفِرُهُ وَنُوْمِنُ بِهِ وَنَوَكُلُ عَلَيْهِ وَنَعُودُ لَهُ اللّهِ مِنْ شُرُورٍ الْفُسِنَا وَمِنْ سَيّاتِ اَعْمَالِنَا مَنْ يَهْدِهِ اللّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يُصْلِلُهُ فَلَا هَادِى لَهُ وَنَشْهَدُ اَنْ سَيّدَنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدُا عَبُدُهُ وَمَنْ يُصْلِلُهُ فَلَا هَادِى لَهُ وَنَشْهَدُ اَنْ سَيّدَنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدُا عَبُدُهُ وَمَنْ يُصُلِلُهُ فَلَا هَادِى لَهُ وَنَشْهِدُ اَنْ سَيّدَنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدُا عَبُدُهُ وَمَنْ يُصُلُّهُ مَلَى اللّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى اللهِ وَاصْحَابِهِ وَبَارِكُ وَسَلّمُ (دَائِمًا اَبَدُا وَرَسُولُهُ صَلّى اللّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى اللهِ وَاصْحَابِهِ وَبَارِكُ وَسَلّمُ (دَائِمًا اَبَدُا كَمَا يُحِبُّ وَيَوْضَى اللّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى اللهِ وَاصْحَابِهِ وَبَارِكُ وَسَلّمُ (دَائِمًا اَبَدُا اللّهُ اللّهِ اللّهُ عَنْ الشّمُولُ الرّحِيْمِ. يسم اللهِ الرّحِيْمِ. هُولَمُ لَا اللهِ اللهِ الرّحِيْمِ. هُولَمُ لَا اللهِ المُعْدِي وَاللّهُ عَلَى اللهُ اللهِ الرّحِيْمِ. وَمَولَمُ اللّهُ اللهِ الرّحِيْمِ مَنْ اللّهُ اللهُ اللهِ الرّحِيْمِ مَنْ اللّهُ اللهِ الرّحِيْمِ عَلَى اللهُ اللهُ اللهِ الرّحِيْمِ عَلَى اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الْمُولِي اللهُ الل

# حصول حظ وعظ كالمقصد تهيس

بیاتی آیت ہے جس کی جبی تلاوت کی گئی تھی اور بطور تمہید کے اس کے متعلق کچھ بیان کیا گیا تھا اس وقت یعلم نہ تھا کہ دومراموقع آئی جلدی بیان کرنے کا ال جائے گا اس لئے یہ وعدہ کیا گیا تھا کہ اس کا تمہ پھر کبھی بیان کر دیا جائے گا۔ گریہ ضدا کا فضل ہے کہ اس نے آئی جلدی موقع دے دیا لیکن پیضرور ہے کہ چوکلہ جمع مستورات کا بھی ہے اور اس بیان کی اصلی مخاطب بھی وہ بی جی اس لئے رنگ بیان کا دومرا ہوگا کیونکہ مستورات کے بچھنے کے لائق دومرے مضامین ہوتے ہیں اس لئے رنگ بیان کا دومرا ہوگا کیونکہ مستورات کے بچھنے کے لائق دومرے مضامین ہوتے ہیں ہوتے ہیں کہ اُن کو عور تمین نہیں ہجھ سے کہ لائق دومرے مضامین ان کی ہوتا ہے اس وقت چونکہ مخاطب عور تیں جی اس لئے مضامین ان کی ضوارت کے اُن کو مضرورت کے لائق اور اُن کے ساتھ مخصوص یا مشترک ہوں گے اور جومشترک ہوں گے اُن کو ایسے طرز سے بیان کیا جائے گا جو کہ عور تو ں کی سمجھ کے مناسب ہوالہٰ ذااگر مردول کو اس وقت کے ایس مناس میں حظ نہ آئے تو تک دل نہ ہوں اس لئے کہ اول تو خظ مقصور نہیں دومرے بھی تو عور تول کو بیان میں حظ نہ آئے تو تک دل نہ ہوں اس لئے کہ اول تو خظ مقصور نہیں دومرے بھی تو عور تول کو بیان میں حظ نہ آئے تو تک دل نہ ہوں اس لئے کہ اول تو خظ مقصور نہیں دومرے بھی تو عور تول کو بیان میں حظ نہ آئے تو تک دل نہ ہوں اس لئے کہ اول تو خظ مقصور نہیں دومرے بھی تو عور تول کو

بھی سننا چاہیے ۔ میں اس آیت کے متعنق صرف تنہید تھی مقصود باتی رہ کیا تھامقصود اس آیت کا بیہ ہے کہ خدا تعالیٰ اپنے ایمان والے بندوں کو تو ہے کا حکم کرتا ہے۔

#### توبه كي حقيقت

چنانچ ترجمہ ہے معلوم ہوگا فرماتے ہیں کہ اے ایمان والوخدا کی طرف متوجہ ہو جا واس کو تو بہ کہتے ہیں کہ بندہ خدا کی طرف متوجہ ہو جا واس کو بہتے ہیں کہ بندہ خدا کی طرف متوجہ ہو جائے مہی تو بہ کی حقیقت ہے۔ اور صرف لفظ تو بہ زبان سے کہ لینا کافی نہیں کیونکہ صرف زبانی وہی تو ہے جس کو کہتے ہیں ہے

سبحہ برکف توبہ برلب دل پُر از ذوق گناہ معصیت راخندہ می آید براستغفار منا (ہاتھ میں تبیع ہو ہونؤں (زبان) پرتوبہ ہواور دل اندرا ندر گناہ کے مزے لے رہا ہونوالی حالت میں خود گناہ کو بھی ہماری الی توبہ واستغفار پر ہنسی آجاتی ہے)

توحقیقت توبیکی بیرہوئی کرول سے توجہ ہوتو فرماتے ہیں بیٹاٹیھا الگذیئی اُمنوا اُتو ہُوا النح (اے مسلمانو توبیکرو) چونکہ توبیک حقیقت معلوم ہوچکی ہے اس لئے اب بیس توبیکی کالفظ کہوں گا کہ اے ایسانو توبیکرو کی جو نکہ توبیک کے اس جملہ کا بیان کرنا ہے کہ اے ایسانو توبیک کا بیان کرنا ہے آیت کے دوسر ہے اجراء کا بیان اس وقت شہوگا۔ اورا گرہوا بھی توصر ف ترجمہ باتی تفصیل صرف جراول ہی کی مقصود ہے اس آیت کا پیضمون کوئی نیامضمون نہیں ہے بہت دفعہ کا نوں میں پڑا ہوگا کی سین شاید کی کو پیشبہ ہوکہ جب یہ پرانامضمون ہے تو اس کے اس وقت بیان کرنے کی کیا ضرورت کی سین شاید کی کو پیشبہ ہوکہ جب یہ پرانامضمون بیان کیا جاتا ہے اس سے مقصود یہ ہوتا ہے کہ اس پر مقصود یہ ہوتا ہے کہ اس پر مقصود یہ ہوتا ہے کہ اس پر مقمون کی مقام ہوا کہ ہوزاس کے کمر ربیان کی ضرورت ہے تا کہ اس طرف انتقات پیدا ہو بلکہ نامعلوم مضامین سے بھی ایسے مضمون کی ضرورت نے ایک اس طرف انتقات پیدا ہو بلکہ نامعلوم مضامین سے بھی ایسے مضمون کی ضرورت نے اور جب ایک مضمون کی صرورت نے تا کہ اس طرف انتقات پیدا ہو بلکہ نامعلوم مضامین سے بھی ایسے مضمون کی ضرورت نے ایک اس طرف انتقات پیدا ہو بلکہ نامعلوم مضامین سے بھی ایسے مضمون کی ضرورت نے اور جب ایک مضمون کی ضرورت نے ایک اس طرف انتقات پیدا ہو بلکہ نامعلوم مضامین سے بھی ایسے مضمون کی ضرورت نے اور جب ایک مضمون کی ضرورت نے ایک اس طرف انتقات پیدا ہو بلکہ نامعلوم مضامین سے بھی ایسے مضمون کی ضرورت نے اور جب کی ایسے مضمون کی ضرورت نے ایک اس طرف انتقات پیدا ہو بلکہ نامعلوم مضامین سے بھی ایسے مضمون کی ضرورت نے ایک اس طرف انتقات پر ایس کی ایسے مضامین کی مضرورت نے ایک اس طرف انتقات پر ایک کی سے بھی ایسے اس کی سے بیاں کی صورت نے ایک کی ایسے مضامین کی سے بیا کہ اس طرف انتقات کی میں کی سے بیا کہ اس طرف انتقات ہو بیات کی اس کی سے بیان کی سے بیان کی کی کی سے بیان کی کی سے بیان کی سے بیا

فَانَ كُنْتَ لَاتَمْرِى فَتَلُكَ مُصِيْبَةً وإِنْ كُنْتَ تَمُوى فَالْمُصِيْبَةُ اعْظَمُ (الرَّوْنِينِ عِانَا تو يرجانا كرووايك برى بات إوراكرتو جانا إور يحرمل نبيل كرة تب توبهت يُرى بات بي اوراكرتو جانا بي اور يحرمل نبيل كرة تب توبهت يُرى بات بي ) \_

جان ہو جھ کر خلاف کرنا بہت ہڑی مصیبت ہے اس کا علاج نہایت ضروری ہے حاصل یہ ہے کہ بار یار کان میں ہڑ کر خلاف کر ہوتا ہی وجہ ہے اس کے ضروری الغرض ہونے کی دوسری بات میہ ہے کہ بار یار کان میں ہڑ کر خمل نہ ہونا ہی وجہ ہے اس کے ضروری الغرض ہوتے کی دوسری بات ہیں واقع ہے کہ بعض احکام تو خاص حالتوں کے متعلق ہوتے ہیں کہ جن کی ضرورت مخصوص اوقات ہیں واقع

ہوتی ہے اور بعض ادکام ہر حالت کے متعنق ہوتے ہیں کدان کی ہرونت ما جت ہوتی ہے سوجس شخص کو بعنی واعظ کو کسی موقع پر اکثر بیان کرنے کا موقع ملتا ہواس کوتو جا ہے کہ والتر تیب خاص خاص حالتوں کے احکام بیان کرے اور جس کوگاہ گاہ موقع ملے جیسااس وقت میرا آنامسافر شہو گیا ہے اس کوچا ہے کہ اہم مضامین کو بیان کرے۔

# ہروفت تو بہ کی ضرورت

اور ظاہر ہے کہ اس مضمون سے زیادہ اہم کون سامضمون ہوگا کہ جس کی ہر وقت ہم کو ضرورت ہوتو تو ہے کامضمون ایبا ہے کہ ہر حالت کو عام ہے اور ہر وقت ہم کواس کی ضرورت ہے کیونکہ تو ہہ گناہ ہے ہوا کرتی ہے اور گناہ ہم سے ہر وقت ہوتے ہیں اس پرش ید کسی کو تعجب ہو کہ ہر وقت تو ہم گناہ ہیں کرتے ۔ پھر یہ کیونکر شیحے ہوا کہ کوئی وقت ہما را گناہ سے خالی نہیں تو وجہ اس تعجب کی ہیہ ہے کہ لوگوں کو گناہ کی حقیقت معلوم نہیں صرف ٹونی پھوٹی فہرست گنا ہوں کی یاد کر رکھ ہے کہ چوری جمل ، زنا، جوا، وغیر وجب گناہ کی حقیقت معلوم ہوگی تو معلوم ہوگا کہ کوئی وقت بھی ہمارا گناہ سے خالی نہیں اور جب ایس ہے تو ہر وقت ہم کوتو ہدکی ضرورت ہے۔

#### گناه کا خلاصہ

گن ہ کا خلاصہ بے خدا کی نافر مائی کرئا تو اول بیم علوم کرو کہ خدانے کس کس بات کا ہم کو تھم کیا ہے پھر دیکھو کہ ہم ان میں ہے کئنے حکموں پڑ کمل کرتے ہیں اور کننے ٹو اہی ہے اچتنا بہیں کرتے ہیں اور بیاس وقت معلوم ہوسکتا ہے کہ شریعت کا علم سیکھا جائے کیونکہ بیاس پر موقو ف ہے ،افسوں ہے کہ آج کل مسلما نوں نے بالحضوص عورتوں نے علم وین کی طرف سے بالکل توجہ ہٹالی ہے ۔عورتوں کو اول تو موقعہ نہیں ملتا ہیکہ وہ میں سیکھیں نیز ان کی توجہ بھی نہیں اور عورتوں کے برے ہیں ہڑا الزام مردوں پر ہے کہ وہ ان سے صرف کھانے بچانے کا کام لیتے ہیں اور علم دین سکھانے کا ذرا احتمام نہیں کرتے کیونکہ بیتے اور علم دین سکھانے کا ذرا احتمام نہیں کرتے کیونکہ بیتے ہیں اور علم دین سکھانے کا ذرا استمام نہیں کرتے کیونکہ بیتے ہیں اور کا ہم درکریں ان کو برد ہے ۔ نگلنا جائز نہیں ۔اب اگر ان کی کوئی سیل تعہم کی ہو سکتی ہوتی ہے تو اسی طرح کے مردکریں اور ان کی تعیم کو خود ذمہ لیں آئی کل کے عقداء پرد سے کے مسئلے میں بھی بہت موشکا فیاں کرتے ہیں ۔ اور ان کی تعیم کوخود ذمہ لیں آئی کل کے عقداء پرد سے کے مسئلے میں بھی بہت موشکا فیاں کرتے ہیں ۔

# المهات المونين رضى الله عنهن كوبرده كى تاكيد

میں اس کے لئے مختصراً اتنا بیان کرتا ہوں کہ د سکھئے حضور پرنورصلی اللہ علیہ وسلم کی از واج

مظہرات تم مانت کی امہ ت ہیں۔ اور فی ہر ہے کہ ال کے ساتھ بیٹیوں کو سی تھے ہوئے ہیں پہلا ہوت ہیں سکتالیکن باو جوداس کے دیکھ لیجئے پروے کے بارے ہیں ان کو کیا کہ تھے ہوں ہیں تہا اس تھے ہوئی کہ اپنے لیکھ کے اپنے کہ وقتر تا کہ کہ کھر ہیں ہیضونو جب ان کو بھی نے امرار شاہ ہوا ہے کہ محراور قد یم زونہ ہیں ہیضونو جب ان کو بھی نے امرار شاہ ہوا ہے کہ گھر ہیں رہوا ور با ہر نہ نکلونو اور بیبوں کو کیے تھے منہ ہوگا۔ بعض لوگ شبکر تے ہیں کہ اس ہوا ہے کہ گھر ہیں رہوا ور با ہر نہ نکلونو اور بیبوں کو کیے تھے منہ ہوگا۔ بعض لوگ شبکر تے ہیں کہ ان کا خطاب خاص حضور صلی انتد عدید وسلم کی ازواج کو ہے تمام امت کی عور توں کو تیم ہے تو دو سری معترضین پرافسوں ہے کہ انہوں نے بیٹ ہمجھ کہ جب ازواج مطہرات کو یہ تھے ہے تو دو سری عور توں کے لئے تو علی سبیل الا وبویت (پہلے طریق پر) ثابت ہوگا بدلا لت انصر (نفس کی دال رہمتی دلیل) اور بیاس وقت ہے کہ جب قرآن شریف ہیں اس پراکتھا ہوتا حالا تکہ وو سری آیات بھی موجود ہیں فرمات ہیں و قُلُ لِلْمُوْمِنتِ یَغْضُضُنُ مِنُ ابْصَادِ هِنُ اللّٰج کہ مومنات کو جمی کہ اپنے تا کہ بہت رکھیں اورا پی تریب وزینت فلا ہرنہ کریں الح مومنات کو جمی کہ اور وی کا گیا ہیں بہت رکھیں اورا پی تریب وزینت فلا ہرنہ کریں الح ۔ مومنات کو حکم منات کو ہرو وکی تا کیا

دوسری جگدارشادہ بالگیالگیل قال لاڑواچا و استیاد کرنے اللؤ مینیات بالدین علیقوی میں جا کیدیونی اللہ کا اللہ میں کا بیٹیون کے استیاد کرنے کی جیسے کے است بیٹیوں سے اور مسمیانوں کی عورتوں سے کہ فالیس اپنے اور پراپنی جا دریں ) دیکھتے اس آیت سے صاف مصوم ہوتا ہے کہ مبعورتوں کے لئے برایر تکم ہے تو جب پردو ضروری ہے۔

مردول کومستورات کواحکام دین سکھلانے کا حکم

تو ظاہر ہے کہ ورتوں کو ایسا موقعہ نیں السکتا کہ وہ باہر پھر کرعام دین سیکھیں اس سے مردوں پر واجب ہے کہ ان کو دین کے حکام بتلا کیں۔ حدیث میں ہے مُحکَّلُکُم هسنُوْلُ عن رعیت ہوں (صحیح بخاری ۱: ۲ بسنن التر فدی ۵۰ کا) یعنی تم سب ذمہ وار ہوا ورتم ہے تی مت میں تمہاری ذمہ واری کی چیز وں سے سواں ہوگا قرآن شریف میں ہے یا بَیْکُا الْہُدِیْنَ مَنُوْ فَوْ سَصَلَوْوَ فَوِیَا فَوْ اورا بِی ایل وعیال کو دوز خ کی آگ ہے) تو گھر والوں کو رائے کے معنی کی جی جی کہ ورائی جو اور اورا بی ایل وعیال کو دوز خ کی آگ ہے) تو گھر والوں کو بیائے کے معنی کی جی جی کہ ان کو تنہیں کہ و بتلاؤ بعض لوگ بتلا تو دیتے جی مر پھر ڈھیل چھوڑ و ہے جی کی جی جی کہ ان کو تعدیق کہ دویا نہ والوں کو بیائے کے معنی کی جی جی کہ ان کو تعدیق کہ دویا نہ والی نو جم کی کریں ۔ صاحبو ایس سب قلت تدیر (کم

سوج و بچار) کی وجہ ہے ہیں نمونہ کے طور پر ایک مثال بیان کرتا ہوں کہ اگر کسی دن کھانے میں نمک تیز ہو گیا ہواوراس قد رتیز ہواہو کہ اس کی اصلاح ہی ممکن نہ ہواورا آپ بہت کچھ خت وست کہدلیں لیکن یا وجود آپ کے برا بھلا کہنے کہ گئے دن بھی وہی حالت ہو تی کہ پندرہ روز تک برابر کھانے میں نمک تیز رہے تو اس وقت آپ معاملہ کریں گے آیا بھی جو کہ احکام دین میں کیا یہ بچھ اور طاہر ہے کہ بیری تا وُنہ کیا جائے گا بلکہ کم از کم ا تنا ضرور کیا جائے گا کہ اس کا پچا یہ وا کھا تا نہ کھا یا جا گھا تا ہوا کھا تا نہ کھا یا جا گھا کہ ایک کوئی صاحب بتلا سکتے ہیں کہ انہوں نے ایسے موقع پر نہا بیت نرقی ہو کہ اور اگر اس پرنہ مانا ہوتو یہ کہ کر خاموش ہور ہے ہوں کہ ہم نے تو وی دفعہ کہ دیا نہ مانے تھی اور اگر اس پرنہ مانا ہوتو یہ کہ کر خاموش ہور ہو ہوں کہ ہم نے تو وی ویہ کہ دیا وجہ کہ دیا تا میں معلوم ہوا کہ دین کا اس قدر اہتمام خود تمہار ہو جائے گل ہیں تشدد سے نمک تیز وی ہو تا ہو ہے بارے ہیں بھی ای تشدد سے کہا جاتا ہوتا کہ میں تشدد سے نمک تیز وی ہوتا ہو ہو ہو نہ ہو کہ ایک تیز کر ایک تا اس قدر اہتمام خود تمہار سے جو نہ ہو کہ دین کا اس قدر اہتمام خود تمہار سے جو نے برکام لیا گی تھا تو ممکن زرفا کہ از شہوم دو اگر ہوتا۔

#### عورتوں کوصوم وصلوٰ ہ کا یا بند کرنے کی آسان تدبیر

جانے ہے ہوتا ہے کہ اس سے یہ پہتا جا تا ہے کہ تناہ کس قدر ہیں اور یہ بھی معلوم ہو جا تا ہے کہ شاید ہی کوئی وقت ایس گزرتا ہو کہ ہم سے گناہ نہ ہوتے ہوں مثلاً دل ہی ہے کہ اس کے گناہوں کوکوئی مناہ ہی نہیں مجھتا حالا نکہ اس کے بہت ہے گناہ ہیں۔مثلاً کسی شخص کو بہظر حقارت و یکھا ہے مجھی گناہ ہے جس کوکوئی گناہ ہی نہیں مجھتا۔

#### حكايت مفرت جنيد

#### جوارح کے گناہ

سوان گناہوں کی طرف بھی ہمارا ذہن بھی نہیں جاتا کہ بیابھی گناہ ہیں ای طرح بعض جوارح کے ایسے گناہ ہیں کہ ان کو گناہ نہیں سمجھا جاتا بلکہ نہایت بے تکلف کیا جاتا ہے جیسے زبان کے اکثر گناہ اسی طرح اپنے کو بڑا سمجھٹا اس کو بھی ہم لوگ گناہ نہیں سمجھتے بلکہ خود بنی اور خود داری کو عرزت سمجھتے ہیں اور ضروری جانتے ہیں۔

## گناه کی علامت

ص حبوا من و کی علامت ہے کہ حضور صلی متدعدیہ وسلم نے اس سے منع فر ہ یا ہود کھے لیجے کہ ان گنا ہوں پر کیا کی وعید ہے ای طرح برا تحقیق کسی واقعہ پر تکا ہوں پر کیا وعید ہے ای طرح برا تحقیق کسی واقعہ پر تکم کروینا اس پر کیا وعید ہے۔ تو جب لوگ علم دین حاصل کریں گے اس طرح کہ مرداتو پڑھیں اور عور تیں یا آگر اس کا موقعہ نہ ملے تو اہل علم کے چھوٹے چھوٹے رسائل من کریا و کرلیں اس وقت ان کومعلوم ہوگا کہ گناہ کیا گیں چنا نچے شادی اور تی اس قدر رسوم خلاف شریعت

ہوتی ہیں جن کو چھ حدثیں۔ کٹر وگ شادی بیس یہ بھتے ہیں کہ اگر ماج نہ ہر یا اور گانی نہ ہوا تو ہیں کوئی رسم ہم نے نبیس کی شرکی نکاتے ہو گیا حالہ فکساس سے معاوہ بھی بہت ہی رسمیں ایک جیس کدوہ بدعت بلکہ بعض شرک جیس اگر چہ المحصّد لللہ ایک رسموں میں سے اکثر چھوٹ تی جیسے دولہا کو اُلُو کا گوشت کھوں نا یا دامن میں جدی با ندھن میانہ سے اُئر کر جار یائی پر نہ بیٹھن و نجیرہ کو اس میں میں تسب اُئر کر جار یائی پر نہ بیٹھن و نجیرہ کہ اس متم کی رسمین اکثر ترک ہوگئی ہیں۔

شادی میں فخر ومباہات کی رسومات کی کثر ت

سیکن ان کے چھو بٹنے کے ساتھ ہی وہ رسمیں کہ جن میں فخر اور مباہات ( بیخی – ناز ) ہے اور زیادہ ہوگئی ہیں کیونکہ بنسبت سابق کے اس وقت تموں ( دولتمندی ) زیادہ ہوتا چلا جار ہاہے بہتے نوگول میں اس قدرتمول کہاں تھا بیاساز وس ماں کہال تھا بیرنگ برنگ کے کپڑاکوئی جانتا بھی نہ تھا چنا نجاب بھی ، جواوگ برانی وضع کے باقی میں ان کی زندگی بالک سیدھی سادھی ہے۔اور آن کل کے نئے رنگینیوں ک توبیرہ ات ہے کہ ایک مقام پر پہنچ کر مجھے معلوم ہوا کہ شادی میں ڈیڑھ ہزار کا صرف کیڑا ویا گیا شاید اس کی تو ساری عمر میں بھی اس کیڑے کا نصف بھی اس کو بہننا نصیب نہ ہو کیونکہ اور تو اتنا کیڑا ، دوسرے مورتوں کا پہننا کہ ایک ایک کپڑے کو دس دس برس تک احتیاط سے رکھ کر پہنتی ہیں کیونکہ ان کی حالت سے کہ اپنے گھر میں تو ایس حالت میں رہیں گی کہ صورت و مکھے کر بھی نفرت پیدا ہواور د دسری جگہ جا تھیں گی تو ہن سنور کر خدا جانے دوسری جگہ کسی کو دکھایا : منظور ہوتا ہے اور پھراس کیڑے ہے اس قدرمشغولی ،ن کے قلب کو ہوتی ہے کہ خدا کی بٹروآج دھوپ دکھلائی جارہی ہے اورکل صاف کیا جار ہاہے کپٹر اجو کہ خادم تھان کا مخدوم ہو گیا تعجب ہے کہان کا جی نہیں گھبرا یالیکن جب دوسرا کو ئی کا منہیں تو سخر ریا ہی ری دن تس طرح کا نمیں ،ای طرح شادی میں فضولیات ہوتے ہیں مثلاً کھا نا کھلانا ہے کہ سماری برادری کونوتا جاتا ہے مشورہ کرنا ہے کہ ایک ایک سے رائے کی جاتی ہے۔ آیک صاحب نے پنی ٹرک کا مکائ کرنا جاہا ہ بیرائے ہونی کداس خوشی میں ایک ہزارروپریسی اسمامی مدرے میں دے دیں۔ان بیچ روں ہے خطابیہ ہوئی کہ برادری کوجمع کرے رائے لے لی تن م برادری نے ان کو وق کر دیا اور کہا کہ جمارا جو بچھا ہے ہے گھا یا ہے وہ واپس کیجئے آخر مجبور ہوکر بچیاروں کوس رک ر تمیں کرنا بڑیں ان لوگوں ہے کوئی ہو جھے کہ اس قم کے برباد کرنے ہے آپ کا کیا تفع ہوا۔ ایک صاحب مجھے سے کہنے لگے کہ صاحب اس میں کیا گنا ہے کہ برا دری کو کھلا ویا جا دیا۔

ص حبوا پی خوان تو بہت پیارائی مقیقت کوتو دیکھو ہا ہے جہیا کہ
ایک چور نے نہا تھ کہ ہم تو جو کھ کھا تے ہیں حدال سرے کھا تے ہیں و کیسے رات کو نیند ہر یا دکرتے ہیں محنت کرتے ہیں جب کہیں ہم کو کھا نے کونصیب ہوتا ہے۔ تو جیسا س چور نے ایک نیا عنوا ن نکال کر چوری کو حدال کی تھا ایس ہی ہم کو کھا نے کونصیب ہوتا ہے۔ کو ایسا عنوان اختی رکرتے ہیں کہ گناہ بھا ہر نظر میں گناہ ہی مندمعوم ہو کہ برادری کو کھا ویا اوائے حق کیا لڑی کو دیا صلاحی کی تو اس میں کیا حرف نظر میں گناہ ہی مندمعوم ہو کہ برادری کو کھا ویا اوائے حق کیا لڑی کو دیا صلاحی کی تو اس میں کیا حرف ہے میں کہتا ہوں کہ اگر لڑی کے ساتھ صرف صلاحی کرنی ہے تو کیا وجہ کہ برادری کو جمع کر کا ضروری ہے تو کیا وجہ کہ پندرہ سولہ برس تک جو صلاحی کی جا تی ہے سات میں برادری کو جمع کر نا ضروری ہے تو کیا وجہ کہ پندرہ و کیورکھو میں آج لڑی کے واسطے کیڑ اللہ ہوں آج اس میں برادری کو جمع کر نا ضروری ہے تو کیا کہ صاحبو و کیورکھو میں آج لڑی کے واسطے کیڑ اللہ ہوں آج اس میں برادری کو جمع کر مقدود ہونے کی ہے کہ سال کو حقد پر مقدود تفاخر ہوتا ہے نہ کہ صلاحی دوسری علامت تھ خرمقدود ہونے کی ہے کہ سال نے کہ دیا تھا کہ کہ دیا کہ دیا گوری تو کیا تو کھیل ہے نہ کہ دیا تھا ہے کہ بہت بری تحریف کی ۔ کہ دیا دیا کہ بہت بری تحریف کی ۔

### حوصلہ سے زیادہ کام کرنا حماقت ہے

کیا تمنا ہے، سے نے کہ کہ میری تمن ہیہ ہے کہ بیسب ہوگ کبڑے ہو جا کیں تا کہ میں ہی ان کو ہنسوں اور اگراتھ تی ہے کی نے ایسا ساہ ان کر بھی لیے کہ اس میں کوئی عیب نہ نکل سکا تو کہتے ہیں کہ میاں اگر کیا تو کیا بڑی بڑی ہا ہے ہوئی جن کے پاس ہوا کرتا ہے کیا ہی کرتے ہیں بتلا ہے کہ جب برادری بھی خوش نہ ہوئی ۔ کہ یہ کلا ویٹا چا ویٹا چا ویٹا ہا رہا ہے کہا ہوا ہون اور کیا تھ خرگناہ شہر قرآن شریف ہے ثابت حدیث شریف ہے تابت ویکھتے حدیث ش ہے من فیس فو ب شہر قرآن شریف ہے تابت ویکھتے حدیث ش ہے من فیس فو ب شہر قرآن شریف ہے تابت حدیث شریف ہے تابت ویکھتے حدیث ش ہے من فیس فو رہ کہا گئی ہے اور کہا العمال: ۱۱ کا اس) (جس کی شہر قرق آفر ہی کیا ہی کہ بہتا اللہ قور کہا تا ہوں کیا ہی بہتا کیں گے اور کہتے کہ بہتر کا باس پہنا کیں گے اور کہتے کہ بہتر کو اس کے شہر کیا تاب ہوں کی اس قدر کھڑ ہے ہو ہی ہو تا ہوں کو اس کی خور کہ ہوگا کہ ہم ہروقت میں والیکن چو کہ ہوگا کہ ہم ہروقت کا میاں کردیتا کا ٹی ٹیس ہوا کرتا ہی لیا واجب ہوا کہ ہم ہروقت میں کا بیان کردیتا کا ٹی ٹیس ہوا کرتا ہی لیا کہ ہوا کہ ہم ہروقت میں کہنا ہوں کی اس کہ کہ ہم ہوا کہ کہنا ہوا کہ کہنا کا ور ایوں ہوا کہنا کہ کا بتلانا اور ان کے ارتفاع کی اس کی کا بتلانا اور ان کے ارتفاع کی تر سے تو ہوگر کی کا سیا کا اور ان کے ارتفاع کی تر بیا تا تو کی ہو کہ ہوا کہ کو کہ کہنا کہ کہنا کا اور ان کے ارتفاع کی تر بیا کا تران کے ارتفاع کی تران کے

#### جند کثیرالوقوع گناه

تو ندگش اجمانی کائی ہے اور نہ زیادہ تفصیل کا دفت ہے اس لئے بیان مواقع کے ساتھ چند کشر الوقوع (بہت زیادہ کئے جانے وال) گناہ بھی بتلا تا ہول کہ ان ہے اجتناب ہوجائے اور چونکہ دہ کشر الوقوع ہی جب ان ہے اجتناب ہوگا تو انشاء اللہ سب گن ہول ہے اجتناب ہوجائے گا۔ دوسرے یہ قاعدہ ہے کہ جب انسان کی ایک گن ہ کو چھوڑتا ہے تو سب گن ہال سے چھوٹ جتے ہیں لائی گئاہ کا ترک دوسرے کے ترک میں معین ہوتا ہے تو گو یاب دوج تنس بیان کرنی رو گئیں۔ ایک تو مختمری فہرست گن ہول کے درائع سو بھی تو مختمری فہرست گن ہول کے دوسرے تو برنے کے سوائع اور ان کے ارتفاع کے ذرائع سو بھی جو تو ہے کہ جب تو برکا وجوب قرآن شریف سے اور ان کے ارتفاع کے ذرائع سو بھی تو ہوئے کہ جب تو برکا وجوب قرآن شریف سے اور ان کے ارتفاع کے ذرائع سو بھی تو ہو ہے کہ ایک کا مرف سے بھی ہوئے کہ جب تو برکا وجوب قرآن شریف سے ایک اساب یہ جی جن کو پین میں ان کے علاج کے بیان کرتا ہوں اور یہ موائع ستقراری (قیام پکڑنے والے) ہیں ممکن ہے کہ ان کے علاوہ اور بھی موائع ہوں۔ ہول اور یہ موائع ستقراری (قیام پکڑنے والے) ہیں ممکن ہے کہ ان کے علاوہ اور بھی موائع ہوں۔

سنا ہول کی تفصیلات کاعلم ضروری ہے

میبلاسب توبیے کہ ہم کو گناہوں کی تفصیل معلوم نہیں توجب گناہ ہی کاعلم نہ ہوگا اور تو بہ گناہ ہی ہے ہوتی ہے تو تو بہ کیونکر ہوگی افسوں ہے ہم ہوگول کوعم ہے اس قدر اجنبیت ہوگئ ہے کہ اگر کوئی عالم ہ رے سامنے ہارے افعال کا گناہ ہوتا ہیان کرتا ہے تو س کرتیجب ہوتا ہے علم سے اجنبیت کے متعلق ا یک حکایت یادآ گنی ایک معتبرراوی ہے معلوم ہوا کہ ایک بزے انگریزی کے فاصل کوسفر میں یافی شدها تو نماز کے وقت آپ نے تمیم کیا اور ٹی لے کراس ہے کلی بھی کی خدا جانے کیا کیہ ہوگا منہ میں مٹی لے کر اس کوتھو کا ہو گایا اور کوئی صورت نکالی ہوگی ملاحظہ شیختے کہ ناواتھی کس حد تک پہنچے گئے۔عورتوں کی بیرحالت ہے کہ اگروں ہیں عورتوں کو جمع کر کے ان کی نمرزیں تی جا کیں تو شاید ایک کی بھی نماز سیجے نہ نکلے اورا گر ان ہے کہاجاتا ہے کہ مردول سے سیکھ کرنماز سیجے کرلوتو سے جواب دیا جاتا ہے کہ ہم کوتو شرم آتی ہے انبیس شرم دالیوں ہے اگران کا شوہر یہ کے کہ میں تم کوا یک ہزار کا زیور بنادوں گا بشرطیکہ تم تماز سیجے کرلوتو دیکھیں اس وقت ان کی شرم کہاں جاتی ہے خاص کرا گر کسی بوڑھی عورت سے کہا جاتا ہے تو وہ تو ذرا بھی متوجہ بیس ہوتی اور کہتی ہے کہ اب بوڑ ھے طو طے کیا پڑھیں گے کیکن اگر انہیں بوڑھے طوطوں کوکوئی و نیا کالا کچ ہوتو و کیھئے کیسی زبان کھلتی ہے۔افسوس ہے کے عورتوں کوتو تواب عذاب کا مردوں سے زیادہ خیال ہوتا ہے کہ وہ عذاب سے ڈرتی ہیں اور تواب کی طرف راغب ہوتی ہیں پھر بھی وہ کیوں متوجہ بیس ہوتیں ہاں اگر کسی نے تھیج قر آن شریف میں محنت ومشقت کی اور پھر بھی حروف درست نہ ہو ہے تو وہ معذور ہے پھراس ے جس طرح بھی ادا ہوسکے جائز ہے لیکن محنت کئے بغیر معاف نہیں ہوگا۔ غرض کوشش کرنی جاہئے کہ نماز بھی ہوجائے ای طرح نماز تنگ واتت میں پڑھنا بھی عام عادت ہوگئی ہے۔خاص کرا کٹرعور تیں کام كاج ميں اس فقد دريركر ديتي ہيں كەنكروه وفت مين نماز پڙھتی ہيں ليكن اس كوذرا بھی يُرانہيں سمجھا جاتا۔ علی بذا جلدی جددی تمازیز هنا که گویا ایک بے گار ہے جس طرح ہے اس سے جان چھڑا آ اس میں بعض اوقات الی صورتیں ہیش آ جاتی ہیں کہ نماز بالکل بی نہیں ہوتی کہ پرجی بھی اور تواب بھی نہ مد بلکہ اُن ممناہ ہواعورتوں ہے تعجب ہے کہ وہ ان باتوں کی طرف ذرا خیال اور توجہ نہیں کرتیں ای طرح بہت ہے ایسے امور ہیں کہ ان کے تناہ ہونے کی خبر بھی نہیں سویں کا علاق میں ہے کہ معم دین بوری طرح حاصل کیا جائے۔

بهشتی زیور کاصرف دیچه لینا کافی نہیں

اور پچھ بھی نہ ہوتو کم از کم بہٹتی زیور کے دسوں جھے ہی پڑھ میں اور سہل طریقہ اس کا ہے ہے

کہ م وجاناء سے پڑھیں چھر جو بہتھ پڑھا ہے جورتوں کو پڑھا ویں اور بیانہ مجھیں کہ صرف دیکھے بین كا في ءوكا عورتيل تو جو لي بها لي بوتي بين استر مته مات كوم دبهي الجيمي خرجي شبين تبجه كية اورهم و ین بی کے ساتھ خاص نہیں ہونی ہم تی بہی کیفیت ہے مثلاً و کیھئے کسی شخص نے سے تک ا یک جراً ت نبیس کی که طب ک کتابیس و کمچه کرا پنایا تی بیوی بچوں کا علی ٹی کر میا ہو ورمنصبح ( ماد ہ یائے وال ) اورمسبل کے نئیج تھوین کرئے موں بلکہ ہرمرض میں مہی کہتے ہیں کہ کسی طبیب ہے رجوع کروپئن جب دوسرے علوم میں صرف مطالعہ پر اکتفانہیں کیا جاتا اور اپنے کو ص حب نن کامی ج سمجھا جا تا ہے تو علوم دیدیہ میں اپنے و کھیے مینے کو کا فی کیوں سمجھا جا تا ہے۔ اس برایک حکایت یادآنی ایک شخص مدت ہے مجھ ہے خط و کتابت رکھتے تھے لیکن جب ان کا خط تنا تھا نسی نہ کسی د نیاوی ہی غرض کے لئے آتنا تھا ہیں نے ان کولکھا کہتم جب لکھتے ہود نیا بی ک به تیں لکھتے ہو کیا تم کو دین ک با وں میں بھی کو کی ضرورت نہیں ہوتی تو وہ جواب میں مکھتے ہیں کہ میرے یا س بہتنی زیورموجود ہے جھے کوجودین کی ضرورت چیش تی ہے اس میں ویکھے لیتا ہوں ً و یاا ن کے نز دیک سارا دین بہشتی زیور ہی کے اندرآ گیا ہے یان کو بجزان مسائل کے جو اس میں میں اور سے مسئے کی ضرورت ہی نہیں پڑتی ۔اس میں شک نہیں کہ بہتی زیور میں ایک کافی تغدا دمسائل کی موجود ہے بیکن اول تو اس میں زیادہ تر وہ مسائل ہیں جوعورتوں کے ساتھ خاص بین یا مشترک بین عورتوں اور مردوں میں اور قطع نظراس سے اس میں مسائل اس قدرنہیں کے ان کے بعد ضرورت دریافت کی تی نہ ہوتیز یہ بھی ممکن نہیں کداس کے سارے مسائل مطالع ہے ص ہی ہوج کیں اور کسی مسئلے میں شبہ ہی پیدا نہ ہوغرض اس کی ہے کداول اس کوکسی عالم سے سبقاً سبتہ پڑھا جائے اس کے بعدعورتوں کو پڑھایا جائے اوراگر میمکن نہ ہوتو اول خود کتا ہیں دیکھیں اورجس مقام پرشبہ ہووہاں نشان بنادیں اور جب بھی علماء سے ملاقات ہواس کوحل کرلیں ۔ یا کسی عالم کے پاس لکھ بھیجیں کہ وہ اس کا مصب لکھ کر بھیج ویں اگر ایک مدت تک اس استرام ہے مطابعہ میا جائے قواملد کی ذات ہے امیدے کہ بہت کم معطی ہوگی ۔ دوسرے ایک وفعہ ویکھنے مر ا کتفا نہ کریں بیکہ دینیات کی کتابیں روزان مطابعہ میں رکھیں جیسے کھانا پینا روزانہ ہوتا ہے۔

#### غذائے روح کی روزانہضر ورت

ص حبوا جب قالب (جسم) کا تغذیه (غذاه بنا) روزاند جوتا ہے تو کی روح کے تغذیه کی روز اندخہ ورت نبیس ہے بے شک ضرورت ہے اور میں تج بدگی بات بتفاتا ہوں کہ ایک و فعد کا دیکھا 

#### زا ئدوفت دین کے کاموں میں خرچ کرے

میں رنہیں کہتا کہ اپنی ونیا کا حرج کرو بلکہ تم کو و نیا کے کا مول ہے جو وقت ہے اس وقت میں ہیں گئن وقت صرف ہوتا ہے اور میں گئن وقت صرف ہوتا ہے اور میں گئن وقت صرف ہوتا ہے اور فضول کپ شپ میں گئن وقت میں سے بکھ تھوڑا اس فضول کپ شپ میں نیبت شکا بیت میں گئن وقت جا تا ہے بس اس کے وقت میں سے بکھ تھوڑا اس وین کے کام میں وین کے کام میں صرف کروا اگر چدمنا سب تو یہ ہے کہ یہ زائد وقت سارا وین جی کے کام میں صرف ہوتا اور زائد وقت کو ہیں اے وین کے لئے۔

# الله کے نام پر بیکار شئے خیرات کرنے کی مذمت

اس واسط تجویز کیا کہ تبی تک اکثر لوگ خدا کے لئے وہی جے تجویز کرتے ہیں جوابیع سے

ریکا رہوجائے مثلاً کیڑا جب تک سالم رہے تواپ نے نے اور جب بالکل ہے کار ہوجائے کہ پیوند بھی

اس میں ندلگ سکے اس وقت وہ خدا کے لئے دیاجا تا ہے جھے اس کے مناسب ایک حکایت یا و

آئی۔ ایک ہزرگ کہتے تھے کہ ایک عورت نے کھیم پانی اور اس کوایک رکا بی ہیں لگایا افاق ہے

اس میں کتے نے مند ڈال دیا اور پھھاس سے کھا بھی گیا اس عورت نے اپنا ٹرکے ہے ہو کہا تو اس کومؤ ذان کو وے آپ نی نچوہ سے کہا ہی جو اس کے منافق نے بعد کھائے و

اس کومؤ ذان کو وے آپ نچوہ وہ لے گیا اس بیچارے ٹریوں نہ ہوں ان بچارہ کا رزق و آپ منافق مشہور ہے کہ بیلوگ جریم ہوتے ہیں ، صاحبوا کیوں نہ ہوں ان بچارہ کا رزق و آپ منافق مشہور ہے کہ بیلوگ جریم ہوتے ہیں ، صاحبوا کیوں نہ ہوں ان بچارہ کا دیاں رکھو و

مرے تو ہماری ہوچے ہو ہمارے اطراف میں ایک قصبہ ہو وہاں ایک شخص کا انتقال ہوا اس کے مرافق من کرے بیا تو ہو اس کا تکمید دار کہتا ہے کے صاحب بیات ہوں ہو تا وہاں کا تکمید دار کہتا ہے کے صاحب بیات ہو ہو تا وہاں کا تکمید دار کہتا ہے کے صاحب بیات ہو ہو تا وہ ہاں کا تکمید دار کہتا ہے کے صاحب بیات ہو ہو تا وہ ہاں کا تکمید دار کہتا ہے کے صاحب بیات ہو ہو تک میا کھید دار کہتا ہے کے صاحب بیات ہو ہو تا وہ ہاں کا تکمید دار کہتا ہے کے صاحب بیات وہاں کا تکمید دار کہتا ہے کے صاحب بیات وہاں کا تکمید دار کہتا ہے کے صاحب بیات وہاں کا تکمید دار کہتا ہے کے صاحب بیات وہاں کا تکمید دار کہتا ہے کے صاحب بیات وہاں کا تکمید دار کہتا ہے کے صاحب بیات وہاں کا تکمید دار کہتا ہے کے صاحب بیات وہاں کا تکمید دار کہتا ہے کے صاحب بیات وہاں کا تکمید دار کہتا ہے کے صاحب بیات وہاں کا تکمید دار کہتا ہے کے صاحب بیات وہاں کا تکار کو میات کو وہاں کا تکمید دار کہتا ہے کہ دی سے تارہ کیا کے دیات کیات کو دیات کو دیات کو دیات کو دیات کیا کہ کو دیات کیات کے دیات کیات کے دیات کیات کیات کیات کیات کیات کیات کے دیات کی دیات کیات کیات کے دیات کیات کیات کی دیات کے دیات کیات کے دیات کیات کے دیات کی دیات کی دیات کیات کے دیات کی دیات کیات کیات کیات کے دیات کی دیات کی دیات کی دیات کی دیات کیات کی دیات کے دیات کی دیات کی دیات کی دیات کی دیات کی دیات کے دیات کی دیات کی دیات کی دیات کی دیات کی دیات کی ک

ہے لیہ پ نے دوسرے کو کیوں دے دیاانہوں نے کہا کہ بھی ٹی تم کوتو ہمیشہ ماتا ہے تو وہ کہتا ہے کہ واوص حب خدا خدا خدا کرے ویدن آتا ہے اس میں بھی آپ نے ہماراحق دوسرے کودے دیا۔ غرض اس مؤذن نے کھانا شروع کردیا اور اُ دھوہی ہے ہاتھ ، را جدھرے کتے کا کھایا ہوا تھالڑ کے نے كب من جي إدهر سے مت كھاؤ كئے كا كھايا ہوا ہے بيان كراس مل نے ركاني كوا تھا كر بھينك ديا كدوه نوٹ ٹنی رکانی کے نوٹے سے لڑکے نے رونا شروع کیا اس نے کہا کہ کم بخت ایک تو جھے کتے کی جھوٹی کھیر کھلا دی۔ پھر روتا ہے کہنے لگا اس لئے روتا ہوں کہ بیر رکانی میرے بھائی کے پیخانہ (پا خانہ)اٹھانے کی تھی تونے وہ تو ڑ ڈالی مجھے ڈرے کہ میری والدہ مجھے مارنے نہ کلیں۔ یہ حکایت سنجح ہو یا غلط کیکن ان لوگوں کے ساتھ ہمارا جو برتاؤ ہے وہ اس سے پچھے کم نہیں تو جیسے ہم لوگ ہر چیز ہے کار خدا کے لئے ججو یز کرتے ہیں ای طرح وقت بھی تھوڑ اسا تھتے ہی وقت ہیں ہے نکال کر خدا کے کام میں صرف کر لیہ ا جا ہے اور صاحبو! بیانہ مجھو کہ اس طرح ہم فاصل تو بن ہی نہ عیس کے چركيا فائده ويكهو مَالايُدُرَكُ تُحُلُّه الا يُتُوكُ تُحُلُّه الايتُوكُ تُحُلُّه الجواحِي چيز يوري نه حاصل كي جاسك اس کو بالکل چیموڑ ابھی شہ جائے )اگر چیتم پورے عالم نہ ہو جاؤ کے لیکن جو پچھلم ہو جائے گا وہ کیا کم ہے بڑا فائدہ اس میں یہ ہے کہ جب جار ہاتیں تم کومعلوم ہوں گی۔ان کی بناپراینے ماتخوں کوتم روکتے ٹو کتے رہو گے اس رو کئے ہے بہت بزا فا کدہ ہوتا ہے جب انسان ایک بات کو دس وفعہ ہے گا تو ضرور ہے کداس پر اثر ہوگا۔ دوسرے جب بڑے آ دمی کوکوئی بات معنوم ہوتی ہے تو اس ہے بہت ہے لوگوں کو تفع ہوتا ہے کیونکہ وہ جس طرح چھوٹوں کو کہدسکتا ہے بروں کو بھی کہدسکتا ہے۔ برخلاف ایک غریب اور اونیٰ درجے کے آ دمی کے کہ وہ اگر کیے گا بھی تو صرف اسینے سے جھوٹے یا ہے برابر کے لوگوں کو۔اس کی اتنی ہمت نہیں ہوتی کہ وہ ان بڑے لوگوں کو پچھے کیے۔ علی ہٰداایک بیا نظام کیاج ئے کہ عوام ایناس کے لئے ایک وقت مقرر کیا جائے اگر چیدن میں ایک ہی گھنٹہ ہو بلکہ خواہ ہفتہ میں ایک ہی گھنٹہ ہو کہ اس وقت میں سب کوایک جگہ جمع کر کے احکام سنائے ج نين اورا كرزياده جمح بوجائے توايك كيامعهم كوجاليس چايس پچاس بچاس آدمي دے ديے ج تھیں یا بیڈیا جانے کدایک محصے کے سنے بک آ دمی تجویز کردیا جائے دوسرے محصے کے سنے دوسر آ دمی اوراً سرمتعدد آ دمی نیاستئیس و ایک بی آ دمی نمبردا ر ہو ہر محنے بیس جایا کر ۔ اورجس قد رلوگ جع ہوجا نمیں ان کواحکام ہن دیا کر لے لیکن احکام کہ ب میں دیکھے دیکھے کر سنائمیں اس طرح ہے آمر ایک سال بھی سدسد رہے و تمام مسمان وین کے عالم ہوجا کمیں غرض ضرورت اس کی ہے کہ تعلیم

دین بالکل عام ہوا ور جب تک تعلیم عام نہ ہوگی ا حکام کی خبر ہی نہ ہوگی تو پھرتو یہ کیونکر ہو سکے گی ۔ د وسرا ، نع تو ہے یہ ہے کہ بعض لوگ گناہ کا گناہ ہونا تو جانتے ہیں لیکن اس کو کوئی بڑی چیز نہیں سبجتے بلکہ ایک بلکی بات سبجتے ہیں اور اس کی علامت بیے ہے کہ جھی گناہ کر کے ان لوگوں کا جی برا نہیں ہوتا دوسرے تو بنہیں کرتے دیکھئے اگراس مخفل کو جو کے شراب نہ پیتا ہودھو کے بیس کوئی شراب یل دے تو دل پر کتنا صدمہ ہو گالیکن جن گنا ہوں کی عادت ہوگئی ہے اور عادت کی وجہ ہے ان کو خفیف مجھ لیا ہے جیسے غیبت اس کے کرنے سے ذرا بھی جی ٹر انہیں ہوتا اور گناہ کے خفیف مجھنے کا ا یک سبب توبیہ ہے کہ ہم کو بیمعلوم نہیں کہ اس گناہ کے کرنے ہے ہم کو کمیا سزا ملے گی اور کتنا عذاب ہوگا اس کا ملاح ہیہ ہے کہ احادیث ترغیب وتر ہیب کوایک جگہ جمع کرکے ان کا ترجمہ کر دیا جائے۔ اورایسے لوگ ان کومطاعہ میں رکھا کریں لیکن ابواب فقہ کے دیکھنے کی اجازت عوام کو نہ دی جائے کیونکہ ایسے احکام مختلف فیہا ہیں اگرعوام ان کو ویکھیں گے تو ان کوضرر زیادہ ہوگا اس لئے صرف ترغیب وتر ہیب کی احادیث ان کو دی جائیں چنانچے منذری کی ترغیب وتر ہیب بہت عمدہ کتا ب ہے اس بارے میں اگر اس کا ترجمہ ہو گیا ہوتو اس کو دیکھیں اورا گر اس کا ترجمہ نہ ہوتو کسی اہل علم کو جا بہنے کہ اس کا ترجمہ کر دے اور پہنچتی زیور میں بھی میں نے سوحدیثوں کا ترجمہ کر دیا ہے اس کا و کھنا بھی بہت مفید ہاس ہے معلوم ہوگا کہ فلال گناہ میں بیعذاب ہوگا اس لئے اس گناہ ہے بچنا جاہئے۔ دوسرا سبب گناہ کے خفیف سجھنے کا یہ ہے کہ گناہ کرتے کرتے ہماری عادت ثانیہ ہوگئی ے کہ اس سے ذرا بھی طبیعت میلی نہیں ہوتی بلکہ اس کی طرف التفات بھی نہیں جاتا کہ ہم نے فلال گناہ کیا ہے چنانچے بعض اوقات اگر کوئی مصیبت نازل ہوتی ہے تو تعجب ہے بوچھا جایا کرتا ے کہ خدا جائے ہم نے کیا گناہ کیا تھ جس کے یا داش میں بیمصیبت ہم پر نازل کی گئی ہیں۔اس تعجب برتعجب كرتاموں صاحبو! كيا كو أي وقت بھي گن ہ ہے بچاہے پھراس كے كيامعنی كہ جانے كون سائن ہ ہوگیا ہے بلکدا نصاف اور عقل کی رو ہے تو یوں جاہئے تھا کے اگر ہم ہر خدا تعالی کا کوئی انعام ہوتو تعجب کریں کے ہم جیسے گن ہ گاروں ہے کیا بھلائی بن بڑی ہوگی جس پر بیانعام ہوا ہے۔

# گناه کی عادت حجوز نے کاطریق

عادت الیی ٹری چیز ہے کہ اس کی ہدولت معصیت کا معصیت ہونا بھی ذہن ہے نگل جاتا ہے اس کا علاج سے ہے کہ گناہ کی عادت چھوڑی جائے اور اپنے او پر جبر کر کے گن ہ کو ترک کیا جائے ۔ مثلاً غیبت کا گناہ ہے کہ اس میں میں انعوم (عام طور پر) لوگ مبتلا ہیں اس کے ججموب ج نے کا طریقہ یہ ہے کہ بمت کر کا تیں بیٹے تک زہن وفیبت کرنے سے اور کان کوفیبت سنے سے بندر کھا ج نے جب ایک ہفتا اس طرح گزرج نے گا وانٹ الند تعال دیکھو گے کہ فیبت کرنا تو در کن رفیبت سننا بھی گوار اند ہوگا جلہ ایس معلوم ہوگا گویا سی نے ایک پہر ڑتم پر رکھ دیا ہے ۔

ر دل سالک ہزاراں غم ، بوو گر زباغ ول خلالے کم بود (اللہ وابول کے دل پر ہزار درجہ کاغم ہوتا ہے اگر دل کے باغ (دلی وروحانی میزان میں) سے ایک شکے کے برابر کی ہوجائے )۔

توبه کےموالع

ایک واقع تؤ بے کرنے سے بیہوتا ہے کہ انسان گناہ کو بہت ہی بڑی چیز سمجھ لیتا ہے اور بیاخیال كرتاب كرامن بوب كناه كے مقامع ميں توب ہے كيا كام نكل سكے كال على بذالعض كوبيد وسوسه موتا ہے کہ ہمارے گناہ اس قدر کثیر ہیں کہ ان کی معانی ممکن ہی نہیں اگر چہ ہم کتنی می توب سریں ان دونو ب غنطیوں کی وجہ رہے کہ بیالوگ خدا تعالیٰ کی ہِ رگاہ کو ہندول پر قیاس کرتے ہیں کہ جس طرب ۱ نیا میں عاوت ہے کہ اگر کوئی شخص کسی بہت بڑے،مرمیں کسی کی نا فرمانی کرے بی<sup>معمو</sup>لی یا توں میں ہمیشہ نافر ، نی کر بے تو ان دونوں نے قصور کومعاف نہیں کیاجا تااسی طرح گویا خدا کے کا رہانے کو بھی سمجیتے ہیں ، حارا نکہ بیہ قیاس مع ، غارق ہے بندہ اول تو تھاج ہے اس کو اپنہ دل ٹھنڈا کرنے کی بھی ضرورت ہے، دوسرے کے مقابعے میں اپنی بات رکھنے کی بھی ضرورت ہے دوسرے بند و متاثر ہے کہ جب کی نے اس کی مخالفت کی تو اس پر پچھ اثر ہو اگر مکر رمخالفت ہوئی اس اثر اور انفعال (شرمندگی) ہیں ترقی ہوئی اس طرح ترقی ہوتے ہوتے اس صد تک پہنچ جاتی ہے کہاستعداد (صدحیت) موافقت سلب بوجاتی ہے!س سے بیمعان نییں کرسکتا برخل ف خداتعا ی کے کہا ن کا ہر تعلی اختیاری ہے وہ اں تاثر کا نام بھی نہیں وہ عذاب بھی کرتے ہیں تو اراد و محض ہے کہ اس میں غیبر ا فتایاری جوش کاش میہ جھی نہیں ہوتا اس کا عداج ہے ہے کہاس خیال فی سعرے توبہ کرے اور رحمت کی حدیثیں مط حدیث رکھے بقین ہے کہ ن سے بیاہ وی مبدل اور امیدیش تبدیل ہوتا) ہوجائے گ ، حدیث بٹن ہے کہ اگر تسی مختص نے تمام روے زمین کی برابر گناہ کے اور وہ توبیہ مرلے تو خدا تع لی اس کے سب گنا ومعاف فرمادیں گے اس صدیت سے معلوم ہوا کہ عدد گنا ہوں کا بڑھ جاتا موجب میں شہونا چاہیئے ،رہی میفاڑیا وقی اس کو یوں مجھے کہ مُن ہوں میں سب سے بڑا گئا ہ کفر ہے

ساس فی بربر کوئی دو ساس فی نبیس ب پھر دیکھ نیجے جس وقت حضور پر نورسی اللہ عدید وَلام روئق افر وَ یَا لَم بھونے وَ اِنِ کَا بیا حال تھ بجر معدود بے چند فراتوں کے دروہ میں بھی تنتی کے چندا دمیوں کے حدوہ میں رق وجہال ہے پُر تھی خصوصاً عرب اور پھراس بیس بھی خاص کر قریش کے انہوں نے تین سوساٹھ بت اپنے لیے بن رکھے تھے بیٹی ہرون ایک نیا خدا ( بزعم شن ) ان ہے برشیم خم کراتا تھ لیکن و کیے جبئے خدا تی ن نے ای تعلیلہ قریش ہے فلک اسلام کے نے کیے نیز کیر پیدا کے دخترت ابو بھراٹ میں کہ اسلام کے نے کیے نیز کیر پیدا کے دخترت ابو بھر رضی اللہ عندای تعلیلہ کر بیش ہون کے بارے ارش و ہے افریقول لیصاجعہ لاتنگوؤن ( جب و کہ کئے اپنے ساتھی سے غم نہ کرو ) حضرت غرش تھیلیے کے جی جن کے ایک لیک کے جی جن کے ایک کی حدیث کے جی جن کے جی جن کے جاری کرنے میں سب سے زیاد و مضبوط حضرت عرشیں ) غرض یہ بھی کہ دی رہے کہ موات کے جاری کرنے میں سب سے زیاد و مضبوط حضرت عرشیں ) غرض یہ بھی کہ دی رہے کہ موات ہے۔

ایک و نع تو ہہ سے ہیں ہے کہ انسان میہ خیال کرتا ہے کہ جھی سے پھر گن ہ جوج ئے گا اور جب کہ ہنوز صدور گناہ کا احتمال یا تی ہے تو تو ہہ سے کیا فائدہ ہوگا لبذا قرباس وفت کر فی چ ہیے کہ اس کے بعد پھر گناہ نہ ہو۔

صاحبوا بیں وِ چِھتا ہوں کہ زندگی کا کون ساحصہ ہے جس میں نہ ہونے کا یقین کر رہا ہے جوانی میں اگر چالا کی عیاری نہیں تو بدمستی لہ اہالی بن ہوتا ہے ، ہڑھا ہے میں اگر آ وار گی بدمستی نہیں ہوتی تو حرص طول ال حیل سازی کر وفریب حسد بغض۔

### توبد کی برکت ہے سابقہ گناہ محوہ وجاتے ہیں

ترے کا بھی تصد ہودہ تو بہتم ول نہیں جیسا کہ میری پچھی تقریر بابت حقیقت توب ہے معلوم ہوا ہوگا اور قبوں توب کے مضمون میں بید خیال کہ خوب گن ہ کریں اس کو پیدا ہوگا جو کہ نہایت بلیدالطبع ہوا ور بالک ہی گیا گر را ہو ور نہ سیم الطبع کو تو اس سے اطاعت کا زیادہ جوش پیدا ہوگا کہ اللہ اکبر جب بارگا د خداوندی میں اس قدر رحم و کرم ہے تو ہم کو ہرگز مناسب نہیں ہے کہ اس کی مخالفت کریں۔ حاصل یہ کہ صدیت میں ہے مقاآ صور قبن السنط فر (مشکو قالمصائح، ۱۳۳۸، الدر المنثور را ۱۸۵۷) یعنی جس مخص نے گناہ کے بعد توب کرلی وہ گناہ پر ہمت کرنے والوں میں نہیں ہوا ور فرہ نے جی کہ گذاہ مخطائی المحقور ہوئی اور المحقور وہ گناہ پر ہمت کرنے والوں میں نہیں ہوا ور قرر ۱۳۹۹) کہ کہ کہ گذاہ خطائی المحقور ہوئی الموالے گئا ہوں سے قبہ کرتے رہتے تیں۔ اس آگرا تی ہمت نہ ہوگر توب ہوئی کہ اس کے قوراً کہ ہوئی ہوئی ہوئی کہ اس کے قوراً کو بیکر اور کھوا کے تو ہر کر ہمت نہ ہادہ بلکہ جو گناہ ہوجا یا کرے اس سے قوراً تو بہر سے گئی ہوئی ہوئی ہوئی کہ اس کے قوراً کو کہ کہ ہوئی کہ اس کے تو ہر کر ہمت نہ ہادہ بلکہ جو گناہ ہوجا یا کہ سال کو کو کی بیدا ہو جو کے گھراتی ہوجا یا کہ کہ میں اگر گھر کے کہ میں اگر گھر کے کہ کا ہوئی کہ کہ بیک اس کو کہ کے بیار ہوجا کے اوراس کو کو کی بیدا ہو کہ کہ ہوئی ہوئی کہ کہ میں اگر گھر کے اندیشے سے موجودہ بیاری کا عدائی مرض میں دیا ہو وہ فوری روحی اس امراض میں کیول نہیں ہوتا ۔ اس حدیث مقاصر میں واٹ خاد فی الموام میں ہوئی المراض میں کو ایک ہوئی کو توب کو ایک ہوئی ہوئی ہوئی کہ کہ کو گھر کی ہوئی کر گھر گھر کی گھر کی کے تارہ کی گئی اگر چرستر دفید تو بھر ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی کہ کو کہ کو کہ کو تو کہ کو کو کہ کو کہ

غفورر حيم كي خبر سيمقصود

پیشادی الّذِیْنَ اَسْوْفُواعَلَی انفسهِم لاَ تَقْطُواهِنَ رَّحِمةِاللَه انَ اللّه یغُفِرُ اللّه یغُفِرُ اللّه یغفِرُ اللّه یعنی الله ی رحت سے تا امیدمت ہوج و کے بشک القد تعالی سب گناہوں کو مع ف کردے گا در حقیقت و بی بخش کرنے والے اور دم کرنے والے بیں کاشان بزوں یہ ہے کہ جب حضور پر تورضی الله عبدو کلم نے اوّل مکدیس مجوث ہوکر وعوت اسلام فر ، اَی تو تو کول نے اگر عرض کیا کہ ہم آپ پر ایمان تو لے آئی ہی چھوڑ اجمانی ہوگی جو گناہ ہوں کا اندیشر شرکر و ہم غفور دیم میں مفرور سرا ہوگی ہی جموڑ اجمانی کی تھی الله کی اور آخرت کا عذاب بھی یاتی رہا تو ہم کو کو قائدہ بی کیا ہوا اس پر بیا آیت نازل ہوئی کرتم لوگ و پھیلے گناہوں کا اندیشر شرکر و ہم غفور دیم میں سب پیھلے گناہ ہوں کا اندیشر شرکر و ہم غفور دیم میں سب پیھلے گناہ ہوں کا اندیشر شرکر و ہم غفور دیم میں کی اس معلوم ہوا کہ مقصود آیت سے ان لوگوں کی تا میدی کو دور کرنا ہے جواسلام اور تو بہ سے اس خیال پر ڈ کئے تھے نہ کہ دو مقمود جولوگوں نے سمجوا۔

# آخرت کے لئے بدا ہیر کی ضرورت

گائیم \_ کار بلکہ رہے ہی زیادہ یہ رش دفر مایا ایطلمع کُلُ ، هو یا هنگہ ال یُذھل جَانَعُہُم مَانُ مَن ہو گائیم رکا ہے ۔ دو اُنعمتوں واق جنت میں داخل کیا جانے ایسا تو ہا من شاہو گائیم کی اور جنت میں داخل کیا جانے ایسا تو ہا من شاہو گائیم کی اور جب تک باک ند بنو کے ہر گر دخول جنت کے قابل ند ہو گے۔ فرض می ش و تد بیر بر رکھنا اور می دکو تقدیم پر چھوڑ دینا سخت عنظی ہے یا کھنوس جب کہ سخت میں می دکی تد ایر خود خدات کی ہی ہے جن اگر می دکا حصول محض تقدیم ہے ہوتا۔ اور تحقیل میں دخل ند ہوتا تو تا ہا وار می میں خل نہ ہوتا تو تد ایر ہتلانے کی کیا ضرور ت تھی۔

#### فورأ توبه كي ضرورت

ای طرن اور بہت ہے مواقع ہیں گو یہ ال سب مذکور نہیں ہوئے گراس مختفری فہرست سے تھوڑ ہے ہے غور کے بعد وہ بھی سمجھ ہیں آ سکتے ہیں ہیں جب مواقع اوران کے ازالہ کی تدبیر معلوم ہوگئی تو جلدی ہے ان مواقع کوزائل کرنا چاہیئے اور تو بہ کر لین چاہیئے تا خیر نہ کرنا چاہیئے ۔ کیونکہ تاخیر کی فاصیت یہ ہے کہ فیرا کھڑ تو بہ میسر ہی نہیں ہوتی یہ حالت ہوتی جلی جاتی ہے کہ ہے ہے گو دا ترک ایں سودا کئم ہاز چول فردا شود امروز فردا کئم ہے ایس سودا کئم ہا ہولی کے ایس کی خود امروز فردا کئم ہے ہے ہوئے ہے وقت یہ کہتا ہول کے سرورائی ہرے خیال کوچھوڑ دول گالیکن جب دومراون آتا ہے بھر ہے۔ کہتا ہول کہ کل سے نہ کرول گالے۔

ہر صبح وشام تو بہ کی ضرورت

اورا اگر کبور سب سے خری جوتو ہر ہوگی اس کے بعد کے گن ہ تو بھر بھی بد تو ہے رہ جا کیں اور اگر کبور سب سے خری جوتو ہر ہوگی اس کے بعد کے گن ہو ہوگی ہو ہو کہ ہوگی ہو ہوگی ہو ہوگی ہو ہو کہ سب ہوا گار ہو گئے ہو ہو گئے ہو ہوگی ہو ہو گئے ہو ہو گئے ہو ہو گئے ہو ہو گئے گنا ہوں کا بار ہو برابر ہوتے ہیں۔ مثلاً اگر کسی شخص پردس مقدمہ فو جداری کے ہوجا کمیں اور اس سے وکیل یول کیے گؤ گر چیروی کی گئی تو امید ہے گئے ہو ہو گئی ہو ہو گئی ہو ہوگی تو ہیں کے ہو ہو گئی ہو ہو گئی ہو ہو گئی ہو ہوگی تو ہیں کے ہو ہوگی ہو ہو گئی ہو ہوگی تو ہیں کے ہو ہو گئی ہو ہوگی ہو ہیں ہو ہو گئی ہو گئی ہو ہو گئی گئی ہو ہو گئی ہو گئی ہو ہو گئی ہو

پو چھت ہوں کہ ہی صورت میں کیا رائے قائم ں جائے گی یا بیا کہ جب ایک میں سزا ہوگی تو ہیروی کی کیا ضرورت بقید نوش بھی ہونے دویا بیا کہ باوجودا کیک بیش یفتین سزا ہوئے کے دوسرے مقد مات کی اس لئے پیروی کی جائے گی کہ جس قد ربھی سزا کم ہو بہتر ہے ظاہر ہے کہ دوسری تجویز پڑ کمل ہوگا تو جو خفس بچاس برس کے گن ہول کی اپوٹ لے گیا اور جو خفس ایک و ن کے گناہ لے گیا کیا دونوں ہو برابر ہیں ہر گرنہیں اور اگر کہینے کہ برابر ہیں تو جس کہت ہول کہ مقد مات کی پیروی میں دونوں کو برابر بیل کیوں نہیں سمجھ گیا اور نومقد مات کی پیروی میں دونوں کو برابر کیوں نہیں سمجھ گیا اور نومقد مات کی پیروی میں دونوں کو برابر کیوں نہیں سمجھ گیا اور نومقد مات کی پیروی میں دونوں کو برابر کیوں نہیں سمجھ گیا اور نومقد مات کی پیروی کیوں کی کو بیاں کہ مقد مواغ ضروری اور بھی قابلی ذکر ہیں۔

# حرام کمائی ہے تو بہ کی ضرورت

چنانچاکی، نع خاص معصیت اکتباب حرام ہے تو ہے کرنے کا یہ بھی ہے کہ لوگ ہوئے ہیں کہ گئے ہوئے ہیں کہ گئے ہوئے ہیں کہ گئے ہوئے ہیں کہ گئے ہوئے ہیں سکتا کیونکہ ہم کھانے کی طرح طرح کی تدبیروں ہیں گئے ہوئے ہیں ان میں حلال وحرام کی تمیز بہت مشکل ہے ہاں مولو یوں کو گناہ چھوڑ دینا آسان ہے کیونکہ ان لوگوں کو مفت کو ملتا ہے اس لئے یہ باسمانی گناہ تھوڑ سکتے ہیں اس کا جواب ہیہ کہ کہ اق ل تو میں اس وقت ترک گناہ ہے کہ کہ نہیں رہا میں تو صرف یہ کہدر ہوں کہ جب گناہ ہوجا یا کرے تو ہے کرای کروتو گن ہے کند جھوٹ سکتے سے یہ تو ل زم نہیں آتا کہ تو بہ بھی نہ ہو سکے دوسرے غور کرے دیکھا جائے قو کوئی ناجائز فرید ایسانہیں ہے کہ جس کورک نہ کیا جائز ورید ہوئی کورک کرتا گرال معلوم ہوتا ہے۔

# اینے اخراجات کو کم کرنے کی ضرورت

اس کی وجہ ہے کہ ہم نے اپنے اخراج ت روز مرہ جل بعض ایسی چیزیں بوھالی ہیں کہ جن کی ہم کوکوئی ضرورت نہیں لیکن ہم ان کو ضرور کی مجھ رہے ہیں تو اس کا جواب وہی ہے جو کہ سی شخص نے ایک اوھور ہے شرع کو جس نے شعر جس تشدید آنے جس ضرورت کا عذر کیا تھ اس کو جواب دیا تھ کہ شعر گفتن چہ ضرور۔ تو اگر بھنر ورت کثر ت تعدقات میناہ ہوتے ہیں تو جس کہتا ہوں کہ مکثیر تعلقات میں کہتا ہوں کہ محتوں کے جو کہ علی ان لوگوں کے سے ہوں کہ مکثیر تعلقات چہ ضرور۔ اصل جو ب تو یہی ہے بیکن یہ جواب ان لوگوں کے سے ہو کہ علی ہمت ہوں اور دین کے مقابع جس دنیا کوتر جے ندویے ہوئے ہوئے مہتوں کے دو سرا جواب بھی ہے مگر جس اس جواب کوزبان پر لاتے ہوئے ڈرتا ہوں کہ کم فہم لوگ لئے دو سرا جواب بھی ہے مگر جس اس جواب کوزبان پر لاتے ہوئے ڈرتا ہوں کہ کم فہم لوگ اس سے گن ہی اجازت دینا ہرگز ماشاو کلا (ہرگز نہیں) میں ہی اجازت دینا ہرگز مقصود نہیں بلکہ منظور شیل اثم (شن ہو کا بو جھ) ہے۔

#### گناه کی دوشمیں

حاصل اس جواب کا بیہے کہ گناہ دومتم کے ہیں ایک تو وہ ہیں کہ اگر ان کو نہ کیا جائے تو و نیا کا کوئی کام انگٹا ہے بعض وہ ہیں کہ اگر ان کو چھوڑ ویا جائے تو کوئی نقصان نہیں ہے۔مثلہ اہا س خلاف وضع اسلامی پہننااگراس کوتر کے کر دیا جائے تو دنیا کا کوئی بھی نقصان نہیں ہے۔اک طرت تخنوں ہے نیچے یا جاہے پہننا کہان کے ترک ہے وٹیا کا کوئی نقصان نہیں ہے۔ یا مثلاً عور تیم اس قدر بار بک لباس پہنتی ہیں کہاس میں پورے طور پرستر نہیں ہوتا تو ان باتوں کوا کرچھوڑ ویاج سے تو کوئی نقصان بھی نہیں ہے رشوت وغیرہ میں تو آپ رہی کہد سکتے ہیں کہ بغیران کے ہمارے کام جینے دشوار ہیں لیکن ان معاصی بےلڈت میں کیا نفع ہے اوران کے ترک میں کیا نقصان ہے ملی مہذا کسی امر دیا اجنبی عورت کوئری نظرے دیکھنا کہاں میں پہھے بھی نفع نہیں شاس کے ترک میں کوئی ضرر۔اگر کہوکہ صاحب نہ و مکھنے میں تکلیف ہوتی ہے تو سیر بالکل نعدد ہے بلکہ تکلیف و مکھنے میں ہوتی ہے کہ اول نظر پڑتے ہی قلب میں ایک سوزش پیدا ہوئی اس کے بعد جب وہ نظر سے غائب ہو " بيا نو اس سوزش ميں نر قي شروع ہوئي حتیٰ که بعض لوگوں کا اس ميں خاتمہ ہو گيا اور اگر مان بھی لي<sub>ا</sub> ب نے کہند کیمنے میں کچھ تکلیف ہوتی ہے تو تھوڑی کی تکلیف کا پھروہ بھی چندون کی برواشت کر لینا كيا وشوار باورا كرييجي تتنكيم كرلياج ئے كه بهت بى تكليف ہوتى بوتى بوجمتا ہوں كمآخر ضرر کیا ہوا کیا اس تکلیف ہے تخواہ بند ہوگئی یا کھا نا بند ہو گیا ہر گزنہیں اور خود بیہ تکلیف دہی کوئی معتر بہ ضرر نبیں غرض ان معاصی کوتو فی الفور حچوڑ ویا جائے اور جن معاصی کو بے زعم خودموتو ف علیہ حوا مج و نیویه کاسمجه رکھا ہےان کواگرنزک نه کرسکیں تو روزانه ندامت داستغفاراور بیدعا کیا ہےالقدہم کواس ے نجات وے میتوممکن ہے اتنا ہی کرلیا کرویہ بے فکری و بے بروائی تو بہت کری چیز ہے۔

### كناه كولذيذ بمجضح كاعلاج

ایک مانع یہ بھی ہوتا ہے کہ لوگ گن ہ کولڈ یڈ سیجھتے ہیں اور اس لئے نہیں چھوڑ کئے اس کا ایک علاج تو یہ ہے کہ مال پر نظر کرے اور سوچے کہ یہ ساری لذت ایک دن ناک کے رائے آنگے گی۔ دوسرے اہل فہم کے لئے اس کا بیہ جواب ہے کہ یہ بہنا ہی غلط ہے کہ شناہ میں لذت ہوتی ہے۔ دیکھتے اگر عاوت سے زیادہ مرجیس سالن میں ڈال دی جا کیں تو آگر جہان میں لذت ہوگ کیے اس کا دراک بھی شہوگا اور اگر پھی

ادراک ہوبھی تو لڈت کا در ک تو فورا بی ختم ہو جائے گالیکن سوزش بہت دیر تک رہے گا ای طرح گناہ کرنے میں گو کچھ لذت بھی ہولیکن اس روحانی تکلیف و پریشانی کے مقابلے میں جو کہ سناہ میں ہوتی ہے بیلڈت کی خواہمی شہیں۔ دوسرے اس لذت کا خاتمہ تو فور نبی ہوجا تا ہے اوراس روحانی تکلیف کا اثر مدت تک باتی رہتا ہے ہم کوالتقات نہیں ورنہ معلوم ہوسکتا ہے کہ گناہ کرکے کسی قدر کدورت ( تیرگی اگندرا بن) اور طبعی توحش ( نفرت ) پیدا ہوتا ہے۔ فورا ہی مرتکب کی طبیعت یہ فتو ی ویتی ہے کہ تم ایک مرتکب کی طبیعت یہ فتو ی ویتی ہے کہ تم نے بہت بُرا کا م کیا۔

نيكبول سے روحانی مسرت

اس کودہ سرت نصیب نہیں ہوتی جو کہ نیکی کرے مثلاً نماز پڑھ کر یاروزہ رکھ کر ہوتی ہے کہ قلب میں ایک اطمینان ایک نورسامعلوم ہوتا ہے برخلاف مناہ کے کہاس کے بعد بول معموم ہوتا ہے کہ کسی نے سر پر جو تیاں مارویں مگر افسوس ہے کہ ہم پھر بھی باز نہیں آتے کو یا جو تیاں کھائے کی عادت ہوگئی ہوتا ہوتا ہے جیسے بھارول کی عادت ہوجاتی ہے یا جیسے نمرود کی عادت ہوگئی اوریہ تکلیف تو فی ایک ایک مال ہوتا ہے بینی دنیا ہی میں کہاس پر طرح طرح کی آفتیں مصیبتیں نازل ہوتی جی اس کا ایک مال ہوتا ہے بینی دنیا ہی میں کہاس پر طرح محروم ہوجاتا ہے اوراس کو بشر طغور معلوم بھی ہوجاتا ہے کہ میں گاں گناہ کی مزاہے خوب کہا ہے ۔

ہرچہ برتو آیت ظلمات و غم آل زیبا کی و گنت خی ست ہم غم غم چو بینی ڈوو استغفار کن غم پائے مر خالق آمد کا رکن (جو پجھ بچھ کو کھی تھے ہیں وہ تیری بے باکی زور گنت خی ہے ہیں آتے ہیں وہ تیری بے باکی زور گنت خی ہے ہیں آتے ہیں جب کوئی غم پیش آتے ہو را استغفار کروغم حق تعالی سے کارکن ہوکر آتا ہے )

# گناه کی بدولت رزق میں کمی

ابن مجد کی حدیث میں ہے اِنَّ الْعَبُدُ یُنحومُ الرِّزُقَ بَنحطینَةِ یَعُلَمُهَا (منداحمہ ۱۲۸۰۵ الدرالمثور ۲۳۳۰۹) (درحقیقت بندہ کے گناہ کی وجہ سے اس پررزق بند کردیا جاتا ہے اور بندہ اپنے گناہ کو جہ سے اس پررزق بند کردیا جاتا ہے اور بندہ اپنے گناہ کو جہ کی اور کھانے کو ملے بھی تواس کی برکت بالکل جاتی رہتی ہے اس کا مہل طریقہ مشاہدے کا بیہ ہے کہ آپ دو مہینے کی رخصت لے کران میں سے ایک مہینہ تو کسی ایسے محض کے پاس گزارے جو کہ نہایت علم ،ورا آرام میں زندگی بسر کرتا ہوا ورکسی گن ہ سے نہ بچتا ہوا ورد کیھئے

کدان گنا ہوں کی بدوست اس کے قعت کی کیا کیفیت ہے آخر ہات چیت ہے اس کے انداز کا پہتا لگ ہی جائے گا خاص کراس وقت ہیں جب اس پر کوئی مصیبت سے مثلاً بحار ہوجائے یا کسی وشمن کی مخالفت کا اندیشہ ہواس کے بعد سی الیے تخص کے پاس رہیے کہ اس کوا چھی طرح کھانے کو بھی میسر نہ آتا ہوخدا کا مطبع وفر ما نبردار ہواوراس کے قلب کی کیفیت و کیھئے خاص کر کسی مصیبت کے وقت اس کے بعدان ووٹول کی قب میں الت کا موازنہ سیجے اور و کیھئے کہ سروراصلی کس کے قلب میں جتا ہے ہوئے اس کے قلب میں جتا ہوئے کہ سروراصلی کس کے قلب میں جتا ہوئے اور یہ تعظم ہروقت غم والم میں جتا ہے اور یہ تعظم ہروقت غم والم میں جتا ہے اور یہ ایس کے دور یہ اللہ میں جتا ہوئے کہ دور یہ ایس کے در ہوئے کہ دور کیھے۔

بريشاني اورسرور كاسبب

ان بیں پو چھتا ہوں کہ یہ پریشانی کس چیزی ہے اور وہ سرور کس چیزکا ہے ظاہر ہے کہ پریشانی نافر مانی کی اور سرور فرما نبرداری کا ہے بس نافر مانی بیں لذت اور فرما نبرداری بیں کلفت کہن غلط ہوا بلکہ اسر بالعکس ہے قرآن مجید بین ارشاد ہے و کشہ بینیہ 'حیو قہ طیبیّۃ (ہم ضروراس کو پاکیزہ زعدگ عطا کریں گے ) یہ تو فرما نبردار کے لئے ہے اور ارشاد ہوتا ہے فیان کہ 'معیششة صنک (بیشک اس کے لئے تک فرم فرما نبرداری بیں پوری راحت ہا اور داحت کے لئے تک فرم فرما نبرداری بیں پوری راحت ہا اور داحت کا نام میش ہو جائے گئی کی زندگی ہے ) یہ نافر مان کے لئے ہے فرم فرما نبرداری بیں پوری راحت ہو کہ اس کا نام میش ہو دیا اس کی بیہ کہ اگر ایک امیر کبیر کو پھائی کا تھم ہوجائے کہ تم اس پر راضی ہو کہ یہ تمام دولت اس فریب کودے دواور یہ تمہاری موض پھائی لے لئو وہ یقینا قبول کر نے گا۔ اب بتل نے کہ یہ قبول کیوں ہوااس لئے کہ دولت کے جہ لے بیں ایک مصیبت ہوئی اور داحت نصیب ہوئی فرض یہ کہن کہن کو وجہ ہے گناہ فریس ایک مصیبت سے نجات ہوئی اور داحت نصیب ہوئی فرض یہ کہن کہن کہن میں سب بہتا ہیں بیان کر فی باقی ہو۔

دین کے پانچ اجزاء

سواوں بیستھے کہ دین کے پانچ جزوجیں، پہلا جزع دات جیسے نمی ز، روزہ، زکوۃ، جج وغیرہ دوسر ہے معاملات جیسے بیز خریدن، نو کررکھنا رشوت لیمنا سود لیمنا رو ہے کی عوض بیسے لیمنا یا گوٹہ ہمنے خرید نا وغیرہ، تبیسر ہے عقائد کہ خدا کو ایک جاننا اور اس کو قا در مطلق ما ننا سیتلا و غیرہ کے تو جم ت کو باطل سمجھنا وغیرہ، چو تھے معاشرت کہ آپس میں میل جول کس طرح رکھیں جب ملیس سلام کریں، مصافحہ وغیرہ، یا نجویں اخد تی لیمنی ملکام کریں، مصافحہ وغیرہ، یا نجویں اخد تی لیمنی ملکام کریں،

وں و پاک ترناقی کرو ہوری وقار نرمی خوش کلامی اپنے ، ندر پیدا کرنا۔ بید پونٹی جھے دین کے بیں ،
ہمار ہے مسلمان بھا کیوں نے وین کو صرف عبادات بیں منحصر کردیا ہے۔ اس کے ساوہ چاروں اجزاء
کو دین سے فارج سجھے ہیں کو یاان کے نزدیک بہت می فلیس پڑھ لین گلے بیس سبیح ڈل لینا روزہ
رکھ لینا ہس اس کا نام دین ہے بعضے عبدات کے ساتھ تھے عقا کہ کوبھی وین سجھتے ہیں۔ باقی معاملات
اور معاشرت اورا خلاق کوئی شخص دین کا جزوبی نہیں سجھتا الله ماشا اللہ کہتے ہیں کہ بید ہمارے و نیا کے
صوات ہیں ان ہیں ہم جس طرح جو ہیں کریں ، شریعت کو ان سے کوئی تعلق نہیں حال تکمہ بیسب
شریعت کے اجزاء ہیں اس طرح عقا ند بھی۔ ان اجزاء ہیں ہر جزوک اندر بہت سے احکام ہیں گر

#### غلط اورخلاف واقتعه عقائد

اول عقائد کو لیجئے کہ ان میں ہے بعض عقائد نظر اور خلاف واقع ہیں۔ مثلاً عور تیل بہت ک اچھی چیز وں کوئری یائری چیز وں کواچھی بچھتی ہیں جیسے دنوں کو منحوس کہنا اکٹر عور تیل بدھ کے دن کو منحوس بچھتی ہیں اور خضب ہے کہ بعض مر دبھی اس میں ان کے ہم عقیدہ ہیں یا مثلہ عور توں کا عقیدہ ہے کہ اگر کسی دن کواگر میں ہولے تو اس دن مہمان ضرور آتے ہیں اس طرح اگر آئے میں یا فی زیادہ ہوجائے تو سمجھا جاتا ہے کہ آج کوئی مہمان آئے والا ہے اکثر جانوروں کو شخوس مجھ رکھا ہے چنانچہ کہا جاتا ہے کہ قمری منحوں ہے اس کو گھر میں نہ پالو بلکہ اگر شوق ہوتو مسجد میں پالنا چاہیے شاید اس میں رہے مکت ہو کہ اگر اجڑے تو اللہ بی کا گھر اُجڑے۔ نعوذ بالقد!

بعض جانوروں کو منحوں سمجھٹا غلط ہے

خرض جتنی چزیں اپنے سے نکی ہول مب خدا کے لئے بعض عور تیں سیمے کے درخت کو منحوں جھتی ہیں کہ یہ درخت مُر دے کے کام بیل آتا ہے اس سئے اس کو گھر بیل نہ ہونا چاہیے کہ شکون بدہ اور مُر دے کی چری ہی گواس کے کپڑوں کو منحوں بجھتے ہیں گر ججب ہے کہ اس کے کپڑوں کو منحوں بجھتے ہیں گر ججب ہے کہ اس کے کپڑوں کو تو منحوں سمجھا جہ ہے کیکن اگر اس کا قیمتی دوش لہ ہویا اس ک جانبہ دہوتو اس کو منحوں نہیں بجھتے ھالانکہ اگر مُر دے کے ساتھ تلبس سے اس کے لہاں میں نحوست آئی ہے تو اس تلبس سے اس کے لہاں میں نحوست آئی ہے تو اس تلبس سے اس کے لہاں میں نحوست آئی ہے تو اس تلبس سے اس کے لہا کہ جہور ف نسبت سے ان چیز وال ہیں شخوست آئی جاتا ہے اس کی جائیداد میں بھی نحوست آئی جاتا ہے لیکن مہمل اور میں ہے تو اس کی جائیداد میں بھی نحوست آئی جاتا ہے کہ جائیدہ ہالکل مہمل اور

وہم ہے مسمی نول میں اس کا رواج ہندؤں ہے آیا اور بعض پیز وں کوم وبھی منحوں ہجھتے ہیں جیسے او
کی نسبت کہتے ہیں کہ یہ جس مقام پر یون ہے وہ مقام ویران ہوجاتا ہے اس لئے وہ منحوں ہے
حالہ نکہ یہ یا نکل غفط خیال ہے نہ الومنحوں ہے نہ اس کے بولئے ہے کوئی جگہ ویران ہوتی ہے یا در کھو
وہ جو یونا ہے تو خدا کا ذکر کرتا ہے تو کیا خدا کے ذکر ہے بینحوست آئی بعض لوگ کہتے ہیں کہ وہ
ذاکر تو ہے لیکن اس کا ذکر جل لی ہے اس لئے اس کا بیاٹر پڑتا ہے ، حالا نکہ خود یہ تقسیم اور بیر کہ جلالی
میں بیر خاصیت ہوتی ہے بہی ہے اصل ہے ہاں بیضرور ہے کہ الوالیے مقام کو تلاش کرتا ہے جہاں
کیسوئی ہواور اس کواند بیشر نہ رہے اس سے وہ وہ یرائوں میں بیٹھتا ہے۔

# نحوست كالصل سبب معاصي ہيں

اب بید کھنے کروہ ویرانی جو پہلے ہے ہے کہاں ہے آئی سووہ ہم لوگوں کے گناہ اور بداعمالی کی جہدہ ہوتی ہے اس کے بعد الواس مقام پر آتا اور بولیا ہے بس ویران کن ہم اور ہمارے گناہ ہوئے نہ کہ اُلواور جب بیہ ہے تو منحوں گنہ گار ہوئے الو کیوں منحوں ہوا بعض پڑھے ہوئے لوگوں نے قرآن مجید کی اس آیت ہے استدلال کیا ہے دن کے منحوں ہوئے پر وار سلنا علیہ ہم دینے عصر صوا فی ایام نخصات المنح (اور ہم نے ان پرایک تکرو تیز ہواا لیے دنوں بیل جیجی جوان کے حق میں منحوں ہیں گریس کہتا اس آیت ہے معلوم ہوتا ہے کہ جن دنول میں عاد پر عذاب نازل ہوا ہے وہ دن منحوں ہیں گریس کہتا اس آیت ہے معلوم ہوتا ہے کہ جن دنول میں عاد پر عذاب نازل ہوا ہے وہ دن منحوں ہیں گریس کہتا کہ والے ہوں دن منحوں ہیں گریس کہتا کہ والے ہیں کہ اور کہ اس کہتا کہ والے ہوں کہ اور کہتا ہے جس کہ اور کہ اور کہتا ہے جس کہ ہوتا ہے جس کہ اور کہتا ہے کہتا ہے جس کہتا ہے جس کہ ہوتا ہے جس کہتا ہے جس کہتا ہے جس کہ ہوتا ہے جس کہتا ہے جس کہتا ہے جس کہتا ہے جس کہتا ہے کہتا ہے جس کہ ہوتا ہے جس کہتا ہے جس کہ اور کہتا ہے جس کہ کہتا ہے جس کہ کہتا ہے جس کہتا ہو کہتا ہے کہتا ہے جس کہتا ہے جس کو کہتا ہے کہتا ہے کہتا ہے کہتا ہے جس کہ کہتا ہے کہتا ہ

بعض لو گول نے قر ہن مجید کی دوسری آیت سے استدلال کیا ہے کہ اس سے معدم ہوتا ہے

این تحوست نظرنه آنے کی عجیب مثال

نکاح ثانی کویر اسمجھنا قابلِ افسوس ہے

ا یک سناہ عقیدے کے متعلق یہ ہے کہ عورتیں قریب کل کے اور اکثر مرد بھی نکاتے ثانی کوئمہ ا ستجھتے ہیں اور افسوں ہے کہ بعض لکھے پڑھے لوگ یہ کہتے ہیں کہصاحب تکاح ٹانی فرض نہیں تو نکاح اوں فرض ہےاورا گرنبیں تو نکاح اول کے ساتھ یمی معاملہ کیوں نہیں کیا جا تا اگراس کے ساتھ بھی یجی معامد کرتے تو خیر موادیوں کے پچھ تو آنسو کو نچھ جاتے کیا وجہ ہے کہ نکاح اوں کے لئے تو اس قدر کوشش کی جاتی ہے کہ اگر لڑکی کی عمر چووہ پندرہ برس کی ہوجائے اور کہیں ہے بیام ندآئے تو فکر ہڑ جاتی ہے اور اس کے تذکرے کئے جاتے ہیں ہاں اگر کمی عورت پر شو ہراول کا بہت رنج غالب ہو یا اس کے پاس چھوٹے چھوٹے بچے ہوں کہان کی پرورش کا انتظام نکاح کے بعدد شوار ہو یا بچوں ک جائیدا دو فیره موجود ہوکہاس کا انتظام اس کے سپر د ہوتو البیتہ ایسی عورت کواجازے ہے کہ وہ نکاح نہ کرے، بشرطیکہ مرد کی بالکل خواہش نہ ہولیکن اگر کوئی مانع بھی نہ ہواور پھر بھی عرف کی شرم کی وجہ ے نکاح ٹانی نہ کرے اور اس کوعیب سمجھے تو سخت گن ہ ہے بعض مقامات پراس قدر جہالت ہے کہ ا گرمنگنی کے بعد نڑ کے کا انتقال ہوجائے تب بھی نکاح نہیں کرتے اورلڑ کی کو بٹھلائے رکھتے ہیں میہ یخت جہالت ہے،اورعورتوں ہے زیادہ مردوں کی حالت پرافسوں ہے کہوہ باوجود ذی عقل ہونے کے بھی اس کوعیب سمجھتے ہیں اور بعضے مرداگر چہ زبان سے اس کو پُر انہیں کہتے لیکن ایسی عورت کوجس نے دوسرا نکاح کرالیا ہوذلیل سجھتے ہیں اور ان کے دل میں اس کی اتنی عزت نہیں ہوتی جتنی اس عورت کی جو کہ ساری عمر بیوہ بنی بیٹھی رہے علاءاس بارے میں جنتنی کی پھی کوشش کرتے ہیں ان کامقصود صرف یہ ہے کہلوگوں کے دل ہے اس کے عیب سمجھنے کا خیال نکل جائے بیرتو مختصری فہرست عقائمہ کے متعلق بھی۔اب عبادات کو کیجئے کہان میں بھی بہت ہی باتوں میں کوتا ہی ہور ہی ہے۔مثلاً عور تیں ا کٹر تو نماز ہی نہیں پردھتیں اور بیعذر کرتی ہیں کہ ہم کو گھر کے کا موں سے فرصت نہیں ہوتی میں کہن ہول کہان منڈر کرنے والول کوا گرعین کام کے وقت پیشاب کی ضرورت اس شدت سے ہوکہ اس کو روک بی نہ سکیں اور اتفاق ہے بیت الخدا میں جانے کے بعد بندیڑ جائے تو اس صورت میں یہ کیا ئریں آیا اس وقت تک کہ جب تک چیشاب ہے فراغت ہو کام کاحرج کریں یانہیں ظاہر ہے کہ مجور کام کاحرج کرتارز ہے تو کیا خدائی حکم کی اتنی ضرورت بھی نہیں جتنی کہ طبعی تقاضوں کی۔

مستورات کی نماز کی چند کوتا ہیاں

اور بعض عورتیں اگر نماز پڑھتی بھی ہیں تو بہت ہی دیر کر کے اور نکر وہ وفت میں اور پھر اس

قدر جدی کہ دنہ قیم ورست ندر کوع نھیک گویا کید جید ہے کہ جس طرح بے اس سے چھوٹیں ،

ہیمیو، اگر زیادہ ہمت تہیں ہے تو خیر نفعیں نہ پڑھا کرو ہاکن فرائض وسنن میں تو کتر ہونت نہ کیا کرو

ان جس توارکان کی تعدیل کالی ظافر ورکر لیا کرو۔ ای طرح زکو قدینا جج کرنا اس جس عور تمیں بہت

سستی کرتی جیں یا در کھو کہ جس مال پرزکو قہ نہیں دی جوتی وہ قیمت کے دن سانپ کی شکل بن کر

و سے گا۔ اب معامل ہ کو سفتے ان جی بھی بہت زیادہ گر بڑکر رکھی ہے۔ مثلا عور تیں اکثر گیبول

میں بعض صور تیں ایس جی کہ آٹا بدلتی جی گر ان کو پچھ فیر نہیں کہ اس کے بدلنے کا کیا طریقہ ہا اس سے

میں بعض صور تیں ایس جی کہ ان کی بدولت یہ لین دین سود کا لین دین ہوجا تا ہے۔ اور اس سے

مرعیہ کے جانے کی ہم کو ضرور در ہے۔ انسوں ہے کہ عرووں کو بھی ان مسائل ہے گا گا ہی تہیں اور

مرعیہ کے جانے کی ہم کو ضرور در دی جی جی بیں اس جی کھم ووں کو بھی ان مسائل ہے گا گا ہی تہیں اور

لیج عور تیں زیور بدلا گیا تو یہ معالمہ ہودکا معاملہ ہوگیا اس طرح اکثر جیا تدی کا زیور دو ہے ہے خریدا جاتا کہاں جی بہت گریؤ کی جاتی ہوگیا ہوگیا۔ اس طرح اکثر جیا تدی کا زیور دو ہے ہے خریدا جاتا کی عوض میں لیا گی تو یہ معاملہ ہودکا معاملہ ہوگیا اس طرح اکثر جیا تدی کا زیور دو ہے ہے خریدا جاتا

# سفرریل میں زائداسیاب لے جانے کی ممانعت

صاحبواان ہیں بخت ضرورت ہے مسائل دین کے سیجے اور معلوم کرنے کی بتلاہے کہ جب
بدن پرنا جا تزمال لپٹا ہوا ہوگا تو نماز روزے کی تو نیق اوراعی ل صالحہ کی ہمت کیونکر ہوگ ۔ ای طرح
سفر ریل ہیں اکثر عورتیں اور بعض مردجی اس قدر اسباب لے جاتے ہیں کہ وہ حدا جازت سے
زیادہ ہوجا تا ہے اور نہ اس کا محصول دیتے ہیں نہ اس کو وزن کراتے ہیں اور بعض دفعہ ایسا ہوتا ہے
کہ خودتو تعبیرے درجے کا مکٹ لیا تھا لیکن اتفاق سے درمیا نہ درج ہیں کوئی دوست ہیضا ہا اس
کے بیاں جا کر ہیٹھ گئے اور دو تین اشیشن تک اس میں ہیٹھے چلے گئے یا کلٹ میا دو تین اشیشن کا اور
چلے گئے بہت وور تک ان سب صورتوں میں بیٹھے جلے گئے یا کلٹ میا دو تین اشیشن کا اور
کے دن اس سے وصول کیا جائے گا۔ اگر بھی ایسی غلطی ہوگئی ہوتو اس کا سہل طریقہ اوا کرنے کا یہ
ہون اس سے وصول کیا جائے گا۔ اگر بھی ایسی غلطی ہوگئی ہوتو اس کا سہل طریقہ اوا کرنے کا یہ
ہونہ ساب کر کے جس قدر قیت ریلوے کی ایپی خومہ نکلے اس قیمت کا ایک شکٹ خرید کر اس
سے کام نہ لے اس سے کمیٹی کارو پہیجی اوا ہوجائے گا اور اس شخص پرکوئی الزام بھی نہ آئے گا۔ اب

معاشرت کو پیجئے کہ اس میں یو گوں ہے بہت گناہ ہوجائے ہیں آئ کل کو جوالوں نے ہیں ورپ

کاتفلید کوتہذیب اورانسائیت بھی رکھا ہے۔ اسلام کے برا برتہذیب اور شاکستگی کسی مذہب میں نہیں

صاحبوا قرآن وحدیث کود کیھوتو معلوم ہو کہ تمہارے مذہب کی برابر تہذیب اور شائنتگی دنیا کے کسی فرتے میں نہیں ہے بی ہذاعور تول کی معاشرت بالکل خراب ہے اکثرعور تول میں پردو بہت ہی کم ہے ورسرتوان کا ہمیشہ ہی کھلارہ تا ہے خصوصاً آ دھا سرتو گو باڈھاٹیاان کوضروری ہی نہیں ہے ا کٹرعورتیں زیوراییا پہنتی ہیں جس میں آ واز پیدا ہوتی ہے یا در کھوا بیا زیور پہننا جا ئزنہیں ہے ہاں آلیس میں مگ کر بیجے اور قدم بھی مست ہے رکھا جائے کیاس میں زیادہ آواز پیدا نہ ہوتو جا مُز ہے۔ عورتوں میں ایک مرض سے ہے کہا ہے گھر میں تو بالکل میں کچیلی خراب حالت میں رہیں گی اور جب براوری میں جا ئیں گی تو خوب بن سنور کر بلکہ پڑوین تک کا زیور بھی ، نگ کر نے جا ئیں گی۔اور بجنا ہوا زیور منر در پہنیں گی اور پھراس پراس قند رتوجہ ہے کہ ہر عورت ہے جمع بھر کی عورتوں کا زیوران کا لباس سب ایک ایک کرے دریافت کر لیجئے گویا اس فہرست لینے ہی کے لئے بیاس مجمع میں گئی تنقیں ۔ای طرح لبس ایب بیہودہ پہنتی ہیں کہ اس میں ذرائجھی پر دہ نبیس ہوتااور سارابدن جھ ملکا ہے۔

عورتول كوآليل مين مسنون طريقنه يرسلام كي ضرورت

ورایک نجز معاشرت کا یہ ہے کہ عورتیں سلام شریعت کی تعلیم کے بالکل خلاف کرتی ہیں ، بعض عورتیں تو صرف سلام کہتی ہیں گویاس قد رتحفیف کہ جارحرف بھی پورے زبان ہے نہ کلیں اوراس سے بھی زیادہ لطف مید کہ جواب دینے والی سارے کئے کی فہرست گنو، دے گی کہ بھائی جیتا رہے اور بیٹازندور ہے اور شو ہرخوش رہے لیکن ایک فظ وہیکم السلام نہ کہا جائے گا وغیر ہ وغیرہ۔ اب رہے خلاق ان کوتو کوئی جانتا ہی نہیں بس میں تھتے ہیں کہ زی ہے یا تیس کرلیٹا یمی اخد تی ہے۔ صاحبوا اخلاق کہتے ہیں ملکات باطنہ کومثلاً اپنے کوسب سے متر مجھتاا عمل میں ریانمورند ہوناوغیرہ وغیرہ۔

آج کل کی تواضع

مولا نامحمد یعقوب صاحب فرمایا کرتے تنے که آج کل تواضع کی شکل میں تکمیر ہو<del>تا ہے بع</del>نی بہت سے لوگ صورت تواضع اس لئے اختیار کرتے ہیں کہ لوگ ان کی اور زیادہ تعریف کریں مثلاً کہتے بڑں کہصا حب میں تو کوئی چیز نہیں ہوں ورول میں یہ ہوتا ہے کہ میں سب پچھ ہول یہ صرف

اس سئے کہدر ہا ہے کہ سننے واسے زیادہ تعریف کریں گے اوراس کا امتخان کہ ان اٹھا ظاسے واقعی تواضع مقصود ہے یخف تصنع اور بناوٹ ہے ہیہ ہے کہ جب بیابہا جائے کہ میں تونا اکل ہوں سامع بھی اگر اس کی موافقت کرے اور کیج کہ واقعی آپ نالائق میں تو پھر دیکھئے ان کی کیا حالت ہوتی ہے گرجم لوگوں کی بالکل وہ حالت ہے کہ۔

من تراہ ہی بھو بھم قو مراھ بی بگو ( میں بچھ ُوھا بی کبوں تو مجھے ہیں کہا۔) غرض اخل ق کی اصلاح کی بھی بہت زیادہ ضرورت ہے اس وقت زیادہ وفت نہیں ہے۔ ورنہ میں اس کے متعلق بہت ہی جزئیات بیان کرتا پس میہ پانچ فتیم کے گناہ بیں جن کی اصلاح ک ہم کو ضرورت ہے۔

#### خلاصهعلاج

ان کے ملہ ج کا خلاصہ میہ ہے کہ اول احکام کومعلوم کرو دوسرے عمل کا تصدیختہ کرو تیسرے قصد کے پختہ کرنے کے لئے اہل ابتد کی صحبت اختیار کرو۔

عورتوں کے لئے صحبت اہل اللّٰد کالعم البدل

کین عورتیں چونکہ پروہ نشین میں اس لئے وہ اس کے بجائے اہل اللہ کی دکا یات دیکھا کریں خاص کر بزرگ عورتوں کی دکا بہتیں کہ ان سے بہت پچھا اثر ہوگا اور ہمت قوئی ہوگی اس سے تمام گن ہ چھوٹ جا کیں گے اور خدا تع لی کی طرف کامل توجہ ہوج ئے اوراس کے بعدتم اس کے مخاطب ہوسکو گے۔

عَنَى رَبِّهُ أَنْ يُكَفِّرَ عَنَكُمْ سَيِهِ يَكُمْ وَيُلْ خِنْكُمْ حَبَيْتِ تَعْبِي مِن تَغِبَ لَأَهُمْ لَا عَلَمُ اللَّهُ وَيُلْ خِنْكُمْ حَبَيْتِ تَعْبِي مِن تَغِبَى لَا يَعْبُرُ لَ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهُ اللَّ

# ضرورة التوبه

#### يه وعظ

متعنق ضرورت توبد کو یقعده ۱۳۴۹ ها کو جامع مسجد ریاست خیر پورسنده میں کھڑے ہو کر دو (۲) گفتے بیان فر مایا۔ سامعین کی تعداد تقریباً دوسو متھی رمولا تاسعیداحمد صاحبؓ نے قاممبند فر مایا۔

#### خطيه ما تُوره بَسُمِ اللَّهِ الرَّحُمنِ الرَّحِيْم

الْحَمُدُ لِلّهِ نَحُمَدُهُ وَنَسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغُمِرُهُ وَنُوْمِنُ مِهُ وَنَتُوكُلُ عَلَيْهِ وَنَعُودُ بِاللّهِ مِنْ شُرُورِ اَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيَاتِ اَعْمَالِنَا مَنْ يَهُدِهِ اللّهُ فَلَا مُضِمَّدًا مُضِلًّا لَهُ وَمَنْ يُصْلِلُهُ فَلَا هَادِى لَهُ وَمَشْهَدُ اَنَّ سَيَدَنَا وَمُولَانَا مُحَمَّدًا مُضَلَّلُهُ وَمَنْ يُصُلِلُهُ فَلَا هَادِى لَهُ وَمَشْهَدُ اَنَّ سَيَدَنَا وَمُولَانَا مُحَمَّدًا مُضَلَّلًا لَهُ وَمَنْ يُصُلِلُهُ فَلَا هَادِى لَهُ وَمَشْهَدُ اَنَّ سَيَدَنَا وَمُولَانَا مُحَمَّدًا مُضَدِّلًا لَهُ وَمَنْ لِللّهُ وَمَنْ لِللّهُ وَمَنْ لِللّهُ وَمَارِكُ وَسَلّمُ وَمَا لَهُ وَمَنْ لِللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ الرّحِيمُ ويَرُضَى ٢١) امّا بَعْدُ فَاعُودُ بِاللّهِ مِنَ الشّيطُنِ الرّحِيمُ .

يَايَّهَا الَّذِيْنَ الْمُثُوَّا تُوْلُوْ اللَّهِ تَوْبَاةً نَصُّوْمًا عَسَى لَاَلُمْ اَنْ يُكَفِّرَ عَنَكُمْ سَيَاٰتِكُمُّو وَيُنْ خِلَكُمُ حِنَّتِ تَغِيرِيُّ مِنْ نَخِتهُ الْأَنْظُرُ (التحريم ٨)

ترجمہ اے ایمان والوتم اللہ تعالی کے سامنے کچی توبر کرو۔ امید ہے کہ تمہارا رب تہارے گناہوں کومعاف کردے گاب

یہ ایک آیت ہے سورہ تحریم کی۔ اس میں خدا تعالیٰ نے اپنے مؤمن بندوں کواپٹی رصت کاملہ سے ایک عجیب وغریب نسخدا کسیر کا دیا ہے جس ہے نوہا بھی سونا ہوج ئے۔

كيميا كالخقيق

د کیھے لوگ کیمیا کی تلاش میں اپنا عزیز مال اور وقت ضائع کرتے ہیں۔ حالانکہ کیفیت اس کی ہے۔

یہ ہے کہ حکم ءاس کے وجود ہی ہیں مختلف الزائے ہیں بعض کہتے ہیں کہ کیمیا کا وجود ہے اور بعض کہتے ہیں کہ نہیں لیس اس کا وجود مشکوک ہوا تو بقینی نفع کو بعنی مال اور وقت کو ایک موہوم تو تع میں ہر باوکر دیتے ہیں اوراگر مان بھی لیا جائے کہ کیمیا کا وجود ہے تو آپ نے بہت کم منا ہوگا کہ کس نے کیمیا بن کی ہواگر چدا سے تم کے واقعات بہت مشہور ہیں ایکن اس کا وقوع ٹابت ہون بہت مشکل ہے بہر حال اس کا وجود مشکوک ہی براوراس کے وقوع ہیں احتمال ہی رہا اور احتمال وہ چیز ہے کہ اس کی بنا پر بچتا بہت ضروری ہے منفعت موہوم واجب السفی نہیں اور معزمت موہوم واجب الاحتراز ہے بالخصوص جب کہ اس میں کوئی فوری معزمت ہو کیمیا بھی ایس بی چیز ہے اس کی وجہ سے الاحتراز ہے بالخصوص جب کہ اس میں کوئی فوری معزمت ہو کیمیا بھی ایس بی چیز ہے اس کی وجہ سے لینٹی نفع کونقصان پہنچتا ہے۔

#### کیمیا ناجائزے

ای سے فقہاء نے اس کو نا جا تر کہا ہے تی کہ فقہانے تکھا ہے کہ اگر کسی متوتی وقف کی نسبت میں علوم ہو کہ یا کی ست میں ہے تو س کوموتو ف کر دیا جائے۔

تمام جرائم میں مصرت ہے

ای طرخ جتنے جرائم قانونی ہیں سب میں مصرت ہے اگر چید مصرت فوری ندہو بلکہ اس کے ماں میں ضرر ہود کیھئے جوا کھینے میں فوری نفع ہے اور اس وجہ سے وہ طبعًا مطلوب ہے مگر مآل اس کا ہمیشہ تباہی وہر بادی ہوتا ہے۔

#### ايك عجيب راز

اور یبال ہے ایک عجیب رازمعلوم ہو گیا ہوگا۔ ایک وجدانی شبہہ کے رفع کا کہ اکثر لوگوں کو گنا ہول کے جھوڑنے میں گرانی ہوتی ہے اور کہتے ہیں کہ اس قد رنفع اور لذت کی چیز ہے لیکن ۔ شرایعت اس کومنع کرتی ہے۔

## مسلمان روش خیالوں کی عجیب رائے

خی کد ہمارے روش خیال حضرات تو علاء کورائے تک دینے گئے ہیں کہتے ہیں کہتر تی اس وقت تک نہیں ہو تکتی جب تک کہ مُو وحل ل نہ ہو جائے ای طرح بعض لوگ کہتے ہیں کہ اسلامی ترقی کے ماغ نمی زے کہ ایک شخص اسلام کی طرف راغب ہوتا ہے گر جب وہ دیجھتا ہے کہ نماز بھی گئے پڑے گی تو اس کی ہمت ٹوٹ جاتی ہے اور وہ اسلام لانے سے رک جاتا ہے نماز کو اسلام کی برادری سے علیجہ و کرنا چاہئے افسوس بیر مسلمانوں کی رائے ہے۔

منت مند که خدمت سلطال جمی کن میت شناس از و که بخدمت بداشت (بیاحیان مت رکه که تو بادش و کی خدمت کرر با ہے بهکداس کا احسان و ن کیاس نے تجمد واپنی خدمت بررکھ لیاہے )۔

تو خداتی لی کا ہم براحسان ہے کہ ہم کو وراسلام و یا ہا راکیا احسان ہے۔

ص حبوااس آیت میں اور اپنی حاست میں ذراغور کر واستبدال کی بیکھی صورت ہے کہ جو آئ کل مور ہی ہے کے مسلمان اعتراض کرتے جیسے جاتے ہیں اور غیر تو میں اسلام کی طرف حبیتی جلی ج

رای میں تو گو یامو جودہ حالت تنہید ہے استبدال کی۔

# تدبيرا نديشه مذكور سے بيخے كى

اگراس اندیشے سے بیخے کی فکر ہے تو اس کی تدبیر یہی ہے کہ اپنے اس دویہ کو چھوڑ واور وہ طالت پیدا کرو کہ جیسے ایک غلام کی حالت ہوتی ہے خداتی ٹی ہے جو جہاراتعیق ہے وہ آتا اور نوکر کا سانہیں ہے بلکہ جہ راتعلق خدا ہے سیداور غلام اور محبت اور محبوب کا ہے پس جم کوان جی دو تعلقوں کو غیب دیتا چاہیے ۔ کدا ہے کو محمول اور اس کو مالک اور اپنے کو محبت اور اس کو مجوب سیکن ممکن ہے کہ کو تی ہے کہ جم پر حقوق واجب ہوں۔

#### سب مسلمان الله کے محت ہیں

تو میں کہوں گا کہ حضرات اب آپ کیا محب نہیں بنیں گے۔ محب تو آپ اس دن ہو چکے جس دن مسلمان کہلائے کیونکہ بیر قاعدہ مسلمہ ہے کہ المشنی اذا ثبت ثبت بلوا زمه کہ جب کوئی چیز ثابت ہوتی ہے اور اسلام کے لوازم سے ہمب کہ موتا فرمائے ہیں والمذین المُوّا اَشَدُّ حُبًّا لِلْهِ و (اور ایمان والول کواللہ تھی ہے انتہائی قوی محبت ہے کا تام عشق ہے کہی آپ تو عاشق ضدا ہو چکے۔

# شریعت اسلامی کے تمام احکام عقل کے مُطابق ہیں

صاحبوا بجھاس موجودہ رفتار سے بخت اندیشہ ہے کیونکہ میں دیکھتا ہوں کہ ایک چ نب تو احکام اسلامیہ کے استحسان کو ہنتے جاتے ہیں اور ان پر مضابین لکھتے ہیں کوئی نماز کی حکمت بیان کرتا ہے کوئی روز ہے کی حکمت بیان کرتا ہے ایک ڈاکٹر نے لکھا ہے کہ مسلمانوں کے ہاں جو یہ تعلیم ہے کہ اگر کی برتن کوئٹ چاہ ہے تو اس کوسات مرجہ دھو ڈالوجس میں ایک مرجہ مٹی سے صاف کرو۔ ایک مدت تک میں موجار ہا کہ اس میں کیا حکمت ہے کہ ٹی سے صاف کرو۔ ایک مدت تک میں موجار ہا کہ اس میں کیا حکمت ہے کہ ٹی سے صاف کر نے کو کہا گی آخر غور کرنے اور منی کے اجزاء کو دریا فت کرنے کے بعد معموم ہوا کہ تی میں ایک جزنوش در کا بھی ہوت خور کرنے اور دو کتے کی معاہد وہ کن کی سمیت کو وقع کر دیتا ہے۔ ایک عیس کی نے مکھا ہے کہ شریعت اسلامی کے تمام احکام ماحاط اسلامی کے تمام احکام تو کہ موالی تھی تھی کوئی تکم خلاف عقل نہیں اگر چہنف احکام احاط عقل سے باہر ہوں اور عقل ان کی لم دریا ہت نہ کر سکے آدھر تو ان اجانب کی مدح سرائی کا بیحال ادھ جہارے مسلمان بھی تیوں کی بیحالت نہ دین سے واقعیت نہ متا بعت اور اعتراض کرنے کو تی دو

بین اسل فی تعییم کے فلا ف مف بین ش ش کرت بین کدروزہ میں بیٹر لی ہاور تی زے ترقی رشی ہے۔ اگر یہی رفق ہے تو جہ بین کہ ایک صدی کے اندرا ندر بہت ہے مسلمان بالکل وائر واسلام سے خارج ہو جو کیں اور غیر مسلم مسلمان ہوج کیں ، صاحبوا جیرت کی بات ہے جھے خداتعالی کا وہ قوں یاد تا ہے فرماتے بین وین نکو کو ایک تیز کا فیڈ کا کو گور کا کو گاڑی کو کا کا گاڑی کو کا کا گاڑی کو کا کا گاڑی کو کا کا کو گاڑی کو گاڑی کو کا کا کو گاڑی کو کا کو گاڑی کا کا کو گاڑی کو گاڑی کا کو گاڑی کا کا کو گاڑی کو گاڑی کا کا کو گاڑی کو گاڑی کا کا کا کا کو گاڑی کا کو گاڑی کا کاری کا کو گاڑی کو گاڑی کا کا کا کا کا کا کا کا کو گاڑی کا کا کو گاڑی کا کا کو گاڑی کا کا کر گاڑی کا کا کر گاڑی کا کا کا کو گاڑی کا کا کا کو گاڑی کا کو گاڑی کا کو گاڑی کو گاڑی کا کو گاڑی کا کو گاڑی کا کو گاڑی کا کا کو گاڑی کا کا کو گاڑی کا کی گاڑی کو گاڑی کا کو گاڑی ک

محت ہونے کاعلم ضروری ہیں

یک تبد نانے ترابر فرق سر تو ہے جوئی کب نادر بدر (کدایک ٹوکرا بھرا ہوارو نیوں کا سر پررکھا ہوا ہے اور بھیک ، نگتا بھرتا ہے)۔

# ایے محت ہونے کی اطلاع کا طریقہ

اورطر یقه خبر ہونے کا بیہے کے \_

سالبن او سنگ بودی ول خراش آزموں رایک زمانے خاک باش در بہاراں کے شود سر سبر سنگ خاک شو تاگل بر دید رنگ رنگ (برسوں تک تو پتھر کی طور پرتھوڑی

دیرے کے سے منی بن جا۔ بہارے موسم میں بھی پھڑ کب مرسز بوتا ہے۔ تو منی مرکب بن جاتا کہ جھے میں رنگ برنگ کے پھول )۔

کہ آزمانے ہی کے لئے ایک تھوڑی مدت خاک ہوج و تو سپ اگراپنی دولت کی خبر چ ہے جی ایس تو ایپ اوراک سے خبر لیجئے گراس کے لئے ضروری ہے کہ آئکھ ہو کیونکہ مثلاً اگرایک ناجی ماورزا درنگ کی حقیقت بو جھے تو اس ہے بہی کہا جائے گا کہ رنگ تو تمہر رے کیٹرے ہی میں موجود ہے گراس کے لئے صرف ہو تھے کا فی نہیں نہ تھن سن لینے ہے اس کی حقیقت معموم ہو سکتی ہے اگر اس کو دریا فت کرنا جا ہوتو اول آئکھ پیدا کرو۔

قرآن میں باطل تا ویلیں کرنے والوں کی مثال

ای طرح جو وگ قرآن پاک میں تاویلیں کرتے ہیں اورا پی رائے قرآن پاک کے معنے بیان کرتے ہیں تو اس کی مثال بالکل ایس ہے جیسے ہاتھ سے رنگ کا دریافت کرنا جس طرح محص ہاتھ سے رنگ کا دریافت کرنا جس طرح محص ہاتھ سے رنگ دریافت نہیں بہنچا جا سکت یر ہوا تاویل قرآن میکنی پہت و کھر شداز تو مغنی سنی چول شداد و باب تو فقیلہا بہر بنیش میکنی تاویلہ کردہ کردہ تاویل لفظ بگردا خویش را تاویل کن نے ذکر را کردہ تاویل لفظ بگردا خویش را تاویل کن نے ذکر را تو اپنی خواہش کے موافق قرآن کے معنی بیان کرتا ہے تیری وجہ سے اجھے معنی فراب ہو گئے ہیں جب کہ تیرے پاس روشنی کی قندیلیں نہیں ہیں تو اس کے دیکھنے کے سے تاویلیس کر رہا ہے تو ان کہ تھے اپنی خواہش سے کو بدل کرقرآن کے موافق کرنا جا سے تو ان کہ تھے اپنی خواہش سے کو بدل کرقرآن کے موافق کرنا جا سے قرآن کوئیس بدلنا جا ہے گ

صاحبو! اینے اندرتصرف کروکلام القدمیں تصرف نہ کروا پنی آئیسیں کھوں اوراس ہے حجاب اٹھا ؤپھرد کچھوٹم کوکیا کنز مکنول نظرآ تا ہے اوروہ۔

#### حتِ دنیاحجاب ہے

حجاب مُتِ دنیاہے میں بقسم کہتا ہوں کہ بیہ مال وجاہ کی محبت بہت بڑا حجاب ہے ای کی محبت تھی کہ بنی اسرائیل کے ملاء باوجود بکہ ان کوآپ کا نبی ہونا معلوم تھالیکن نہ لاتے تھے جانے تھے پر ماتے نہ تھے۔ یکٹرفونگا گیالیئرفون آئی کی کھٹے لیکن باوجود اتنی معرفت کے ان کوحقیقت نظر نہ آتی تھی کیونکہ دب مال و جاہ کا تجاب آنکھوں پر پڑا ہوتا تھا اور جب حقیقت معلوم نین ہوتی تو دل میں وقعت معلوم نین ہوتی تو دل میں وقعت ورحظمت نہیں ہوتی۔ دیکھئے اگر کوئی سائٹ میں ٹو دے تو اگر چہ کہا جائے گا کہ بیآ گ کوجا نتا تھ سینن بیزنہ ہونے ہوئے گا کہ سائٹ کی حقیقت اس کی نظر میں تھی۔

تمام جرائم کے ارتکاب کا سبب

اور جینے جرائم اس سے کے لوگ کرتے ہیں اس کی اصلی وجہ یہ ہے کہ ان کواصلی حقیقت اس چیز ی معموم نہیں ہوتی اکثر عورتیں اور بعض مرد بھی کو کی بیں گرج تے ہیں لیکن گرنے کے بعد جب ان کو کنو کی کی حقیقت معموم ہوتی ہے اس وقت کوئی ان سے پو چھے کہ کنو تیس میں گرنے کی بات ہو ہیں گرنے کی بات ہو ہیں آگر سنگھیا کھا لیا ۔ کھا بوٹ کی کی بات ہو ہیں آگر سنگھیا کھا لیا ۔ کھا تو گئے لیکن جب کھانے کے بعد اس کی حقیقت معلوم ہوئی تو آئی جیس کھلیس پھر سے حالت تھی کہ لوگوں سے التی کی کرتے ہے کہ کسی طرح جھے اس سے نجات دلواؤ تو بنی ء اسرائیل کو اگر چہ معرفت تھی لیکن آ پ کی حقیقت ان سے نخی تھی اس لئے کہ چابات مرتفع نہ ہوئے تھے اور ہے معرفت تھی لیکن آ پ کی حقیقت ان سے نخی تھی اس لئے کہ چابات مرتفع نہ ہوئے تھے اور ہے جوں غرض آ تی ہنر پوشیدہ ہوجا تا ہول ہے پینکڑوں پردے آ تکھول پر پڑجاتے ہیں) (جب غرض آ تی ہنر پوشیدہ ہوجا تا ہول ہے پینکڑوں پردے آ تکھول پر پڑجاتے ہیں)

# حجاب ئب و نیا کے وُ ورکرنے کا طریقہ

پس آپ ان جابوں کو دور کر دہیجے حقیقت بالکل قریب ہے بلکہ حقیقہ انحقا کی جل وطلا کہ

نخل افر ال الله مِنْ خبُلِ المورید (ہم شدرگ ہے زیادہ قریب ہیں) حضرت بایزید سطائی کے فداوند تعالیٰ کوخواب ہیں دیکھ عرض کی کہ یار ب دَلینی علیٰ افر ب طُوقِ اللّٰیک کہ

اے فدا جھے آپ تک جُنیجے کا وہ رستہ بتل دیجے جوسب نے زیادہ قریب کا ہے سجان اللہ کیسے ہے رہبر ہے کہ دہ رہ ہے گئے کا وہ رستہ بتل دیجے جوسب نے بیادہ قریب کا ہے سجان اللہ کیسے ہے دہ برہ ہے کہ دہ رہ ہے گئے کا وہ رستہ بتل دیجے بواگ آ رائی ہے منز میں طرح کرتے چلے وہ رہبر ہے کہ دہ رہ منز اس طرح نے بیا وہ رہبر ہے اور اس منز میں حضرات کا طفیل ہے غرض نواب میں عرض کیا کہ ندار اور خود بنی کوچھوڑ دو پھر راستہ سیدھ وہ بین اور معثول کی عاملہ کہ پندار اور خود بنی کوچھوڑ دو پھر راستہ سیدھ ہے بے خطر چلے آؤاس مضمون کا عارف شیر ازی نے ترجمہ کیا ہے فرماتے ہیں ہے میان عاش ومعثول کے درمیان میں کے بیک کیرہ فرد جاب خودی حافظ از میاں ہر خیز میان عاش اور معثول کے درمیان میں کسی چیز کا پردہ نہیں ہے مافظ از میاں ہر خیز رہائی ہو تو دو جاب خودی حافظ از میاں ہر خیز رہائی ہو کہ دور جاب خودی حافظ از میاں ہر خیز رہائی ہو اس میان عاش اور معثول کے درمیان میں کسی چیز کا پردہ نہیں ہے مافظ قرق خود بی پردہ بن ہوا

ہے تو بی درمیان سے بث جا)۔

حقیقت میں سے کہا ہے صاحبوا اس کے بعد آپ ویکھیں گے کہ آپ کے پاس وولتِ حبّ

خداوتدي ضرور ہے۔

# کفّار کی حق تعالی ہے محبت کی دلیل

بلکہ اہل کہ قیق (باریک بین) تو کہتے ہیں کہ کفار کو بھی خدا تعالی ہے محبت ہے کیونکہ قرآن یا کے میں کفار کونحرومی دیدار کی دھمکی دی گئی ہے اِنْھامْرعَنْ ذَیْبِھِمْ یَوْمَیدِ لِلْهُ خُوْرُونَ کہان کو خدا کا دیدارنصیب نه ہوگا اورمحرومی دیدار ہے ای وقت دھمکی ہوسکتی ہے کہ جب ان کوخدا ہے محبت ہوا در محرومی کی خبر سے ان کو تکلیف مہنچے۔اس کے علاوہ اس کا ایک بدیمی شبوت بھی ہے کہ ہم لوگ اپنے خیال میں جس کو دین سمجھتے ہیں اگر کسی کواس کے خلاف و یکھتے ہیں تو ہم کواس پر کس قدر طیش آتا ہے کہ ہم اس کے دریے آزار ہو جاتے ہیں اور دل کواس سے نفرت ہو جاتی ہے آخر بینفرت اور وحشت کیوں ہے اس لئے کہ وہ طریق جس کوہم دین سمجھتے ہیں ہما رامحبوب ہے کیونکہ وہ ہمارے خیال میں خدائی رستہ ہے جو کہ خدائے ہم کو بتلایا ہے ہیں ہماری محبت کی ایک مثال ہے جیسے کہ را کھ کے پنچے چنگاری دیں ہوتی ہے کہ اگر اس کو چھیٹر ااور گریدا نہ جائے تو وہ نظر بھی نہیں ہتی کیکن وہی چنگاری جب را کھ سے یا ہڑنگلتی ہے تو شہر کے شہر جلا و بنے کے لئے کافی ہوتی ہے اور اگر کسی کواب بھی شک رہے تو میں کہنا ہوں کہ اگر براہ راست خدا ہے محبت معلوم نہیں ہوتی تو اس محض کوکسی ہے تو محبت ہوگی۔ کم از کم اپنی جان ہے تو ضروراس کومحبت ہوگی ایک مقد مہ تو ہیہ ہوا اور دوسرا مقدمہ ریہ ہے کہ محبت کسی نہ کسی کمال کی وجہ ہے ہوتی ہے جیسے ملم فضل حسنِ صورت حسنِ سیرت اور تیسرامقدمہ بیہ ہے اورمسلم ہے کہ ہر کمال خلل کمال خداوندی ہے تو ہر مخص اگر چہوو کسی کا عاشق ہو واقع میں کمال خداوندی کا عاشق ہے اور یہی معنی ہیں محبت خدا کے اس کی الیمی مثال ہے جیسے ایک شخص نے دیوار پر دھوپ دیجھی اوراس نور کی وجہ ہے وہ دیوار کاعاشق ہو گیااس صورت میں ہرخض جانتاہے کہ پیخص واقع میں و بوار کا عاشق نہیں آنتا ہے کا عاشق ہے کیونکہ و بوار کاعشق ایک کمال کی وجہ سے پیدا ہوا تھا لیعنی تو راوروہ کمال واقع میں آفتاب کا کمال ہے نہ کہ دیوار کا یہی وجہ ہے کہ جب آ فآب جيپ جا تا ہے اوراس ہے وہ نورزائل ہوجائے عشق بھی زائل ہوجا تا ہے ای کوکہا ہے ۔ عِفق يا مُروه شه ياشد يائيدار عَفِق را ياشي و ياتنوم دار

عشق ہائے کر ہے رتے ہود عیش نبود عاقبت نظے بود عاشق ہائے کر ہے رتے بود عاشق ہائر د گاں ہائیندہ نیست زائکہ فردہ سوئ ما آبندہ نیست (مرنے اور فنا ہونے کے ساتھ عشق و محبت مضبوط نہیں ہونے ،عشق اس ذات کے ساتھ قائم کر جوزندہ واور بمیشہ ہاتی رہے والی ہے جو محبتیں رنگ وروپ کی وجہ سے ہوتی ہیں و عشق نہیں ہاس کا انجام تو شرمندگ ہے مردول کے ساتھ عشق کرنا قائم نہیں ،اس لئے کہ مرنے والا مرکر پھر ہماری طرف آنے والا نہیں ہے)۔

ہُرشنی کا کمال ظلت کمال خداوندی ہے

علی بذاجس چیز کا بھی جو کہ ل ہے وہ واقع میں کمال خداوندی کاظل ہے خوداس کا ذاتی نہیں و کیکھتے ہر چیز کہ ل کے ساتھ اگر ایک وقت متصف ہے تو دوسرے وقت اس سے خالی بھی ہے تو اس خلوکی یہی وجہ ہے کہ اس وقت تک وہ کمال خدا تعالیٰ کی جانب سے عطانہیں ہواای طرح جب اس خلوکی یہی وجہ ہے کہ اوھر سے فیضان ہوگیا!س لئے ایک ہزرگ لکھتے ہیں ۔ کے ساتھ اتھ ف ہوتا ہے تو اس کی ہے وجہ ہے کہ اوھر سے فیضان ہوگیا!س لئے ایک ہزرگ لکھتے ہیں ۔ حسن خویش از روئی خوباں آشکارا کر د ہ اس بچھم عاشقال خود را تماش کر د ہ کہ دو کو نے اپنی خوبی کوخوبصور تو س کے چیروں سے خلا ہر کر دیا ہے مگر تو عاشقوں کی فیلے والے میں تماشاین گیا کہ۔

عشق کمال سے ہوتا ہے

اس کے بیمعیٰ نہیں کہ نعوذ باللہ خدا کو حمینوں کے ساتھ انتحاد ذاتی ہے یا اس نے ان میں حلول کیا ہے کیونکہ بیعقیدہ تو ایمان کے بالکل خل ف ہے اور کفر ہے کوئی عامی بھی اس کا قائل نہیں ہوسکتا اگر ذرا سمجھ سے کام لے چہ جو تیکہ کسی صاحب دل کے کلام کے بیہ معنے ہوں بلکہ مطلب بیہ ہوسکتا اگر ذرا سمجھ سے کام سے چہ جو تیکہ کسی صاحب دل سے کلام کے بیہ معنے ہوں بلکہ مطلب بیہ ہوسکتا اس موقع پر ہے کہ بیلوگ اس ذات ہے مظہر ہیں اور اس مسئلہ کو زیادہ تفصیل کی اس موقع پر ضرورت نہیں بین کی اس موقع پر ضرورت نہیں بین کی مستقل مسئلہ ہے ۔ غرض جب بیہ بات ثابت ہوگئی کے عشق کمال سے ہوتا ہے اور یہی ثابت ہوگئی کے عشق کمال سے ہوتا ہے اور یہی ثابت ہوگئی کے عشق کمال سے ہوتا ہے اور یہی ثابت ہوگئی کے شرکال واقع میں کمال خداوندی ہوگئی جوہ دور دسرے کے ندر نظر آئے۔

عاشق برمعشوق کے کیا حقوق ہیں

توبیہ بات بلاشک ٹابت ہوگئ کہ ہر عاشق خدا کا عاشق ہاس کے معموم کر لینے کے بعد اب بدد کھنے کہ عاشق کو اب بدد کھنے کہ عاشق کو اب

ما اگر قلاش وگر دیواند ایم مست آل ساتی و آل بین ایم (ہم اگر غریب ومفلس ہیں یا اگر دیوانہ ہیں تو کیا ہوا ،ہم اس ساتی اور اس حقیقی پائے کے مست وعاشق ہیں)۔

ليكن وه نهايت مسرورين اس واسطے كدان كابية مب ب ك

عذل العوا دل حول قلبی النانه وهوی الا حبه مه فی سودانه (کملامت گرکی ملامت تو قلب کے باہر ہے اس کے گردا گرد چکرا کررہ گئی ہے اور محبت سویدائے قلب تک پہنچ کر جا گزیں ہو چکی ہے )۔

الحاصل جب معلوم ہوا کہ عاشق کومعثوق کے ساتھ بیر برتا ؤ چاہیئے اور ہم خدا کے عاشق ہیں جیسا ابھی ٹابت ہوا تو ہم کوبھی اس کے ساتھ یہی برتاؤ رکھنا چاہیئے اور اس کے احکام کے اقتثال میں بے چون وچرا کردن جھکا دینی چاہئے۔

دروليش اورطالب علم ميس فرق

مولا نامحمہ لیقوب صاحب قدسرہ فرمایا کرتے تھے کہ ہرطالب علمی کہ چون و چرا نکند و ہر درویشے کہ چون و چرا کند ہردورا در چرا گاہ ہا پدفرست۔

(جو طالب علم استاد ہے اپنی معلومات یو چھ کر شد بڑھائے ، اور جو درویش اپنے پیر سے جھک جھک کرے دونوں اس قابل ہیں کہان کو جنگل کی طرف بھگا دیا جائے )۔ وجہ رہے ہے کہ طالب علم اور تعلم کے وفت طلب فن میں ہے اور حصول فن کے لئے را زمی ہے کہ

#### ایک بیواری کا حکمت میراث کا سوال

ایک شخص نے جو کہ پڑواری گری کرتے تھے میرے پاس ایک مسئد فرائض کا بھیجا صورت مسئد یہ گئی کہ ایک شخص مرااوراس نے ایک بھتیجا ورا یک بھتیجی چھوڑی بیس نے جواب دیا کہ بھتیج کو حصہ پہنچ گا اور بھتیجی محروم ہوگ کہنے گئے کہ آخراس کی کیا وجہ بھتی بھی تواس بھتیج کی بہن ہی ہے اس کو کیوں نہیں ملے گا بیس نے کہا کہ جناب پڑواری گری کرتے ہیں اس کوچھوڑ نے اور آ کر درسیات شروع ہیجئے تین چار برس تک عربی کی کہ بیس پڑھیے اس کے بعد بھر دریافت سے بیخے تو بتلا ویں گے۔ رازاس بیس وہی ہے صالب فن ہوتا ہے اور عوام محض عمل کے لئے مسئلہ دریافت کرتے ان کواس سے زیادہ کی ضرورت نہیں کہ تھم مسئد کا معلوم ہوجہ نے ویس ، دومرے ایک رازاس بیس ہے کہ طالب علم کو میہ مسئد کر میں بات دریافت کرنے دیافت کرتے ان کواس سے ذیادہ کی شرورت نہیں اس لئے وہ جو پچھ دریافت کرتے ہے کہ کوان می بات دریافت کرنے کے قابل ہے اور کون کی نیس اس لئے وہ جو پچھ دریافت کرتا ہے جو بھو جو کر کام کی بات ہو چھتا ہے برضا نے عوام کے کہان کواس کی تیزنہیں ہوتی۔

# نماز ، بنجگانه کی دلیل بو چھنے والے کی حکایت

ایک صاحب نے مجھ سے دریافت کیا کہ نمی زیائے وقت کی کیوں مقرر ہوئی میں نے بطور نظیر کے ان سے بوجھا کہ اول میہ بتلا ہے کہ آپ کی ناک چبرے پر کیوں لگائی گئی کمر پر کیوں نہیں لگائی گئی جب اس تر تیب کے وجوہ اور مص کے سب آپ کومعلوم ہو جا کیں تو اس کے بعد اوقات نماز کی تعیین کے مصالح دریافت سیجئے گاغرض جس کونن سے مناسبت نہیں ہوتی اس کا بولن ہمیشہ بے موقع ہوتا ہے اوراس لئے وہ احچھائہیں معلوم ہوتا۔

# حصرت امام ابو پوسٹ کی حکایت

ایک مرتبدامام ابو بوسٹ میٹھے ہوئے کچھ بیان فر مار ہے تھے اور بوچے بھی رہے تھے ان بی میں ایک شخص بالکل خاموش بیٹھا ہوا تھا آپ نے فرمایا کہ بھائی تم بھی پچھ بوچھون عرض کیا اب بوچھوں گا۔ بیان میں آپ نے فرمایا کہ جسائی تم بھی پچھ بوچھوں کا۔ بیان میں آپ نے فرمایا کہ جب آفیاب غروب ہوجائے تو افطار میں دیر نہ کرے اس مختص نے کہااگرا جازت ہوتو میں بھی پچھ بولوں امام صاحب نے فرمایا کہوتو کہتا ہے کہا گرکسی روز آفیاب بی غروب نہ ہوتو کیا کریں امام صاحب نے فرمایا کہ تمہارا خاموش ہی رہتا بہتر ہے۔

# ایک خاموش رہنے والی دہن کی حکایت

ای طرح مشہور ہے کہ ایک دلہن بالکل بولتی ہی نہتی اس کی ساس نے اس ہے کہا دلہن تم مجمی بولا کروتم خاموش کیوں رہتی ہودلہن نے کہا کہ بہت اچھااب بولوں گی چنانچہ ایک روز بولی۔ ساس کو خطاب کر کے کہنے گئی کہ اماں بھلا بہتو ہٹلا و کہا گرتمہا رالز کا مرکبیا تو میرا نکاح کسی دوسرے سے بھی کردوگی ، ساس نے کہ کہ دلہن بس تم خاموش ہی رہا کرو۔ تمہارے لئے وہی بہتر ہے۔ تو و یکھئے تمیز نہ ہونے کی وجہ ہے بات بھی ہوچھی تو کیسی خوبصورت کہ ساس کا کیجہ ہی شخنڈا ہو گیا ہوگا۔

# مسائل کے دلائل سمجھنے کے لئے علوم اصطلاحیہ کی ضرورت

ای طرح فرض کروکہ ایک شخص بید دو گا کرے کہ مثلث کے تین زاویے ل کر دوقائموں کی مجھ میں بھی نہیں آسکا کہ کیونکہ تین برا برہوتے ہیں تو جس شخص کوا قلیدس سے مناسبت نہ ہواس کی سجھ میں بھی نہیں آسکا کہ کیونکہ تین زاویے دوقائموں کی برا برہوں گے اگر چہاس کو سجھانے کے لئے کوئی اقلیدس ٹائی ہی بیدا ہو ہاں اگراس کو بجھنے کا شوق ہے تو اول اقلیدس حاصل کرے اس کے بعد نہا بیت آسانی سے بیسنداس کو صل ہو جائے گا کیونکہ وہ عوم متع رفد اور اصول موضوعہ سے واقف ہوگا۔ بلکہ جب اقلیدس سے مناسبت ہو جائے گا کیونکہ وہ عوم متع رفد اور اصول موضوعہ سے واقف ہوگا۔ بلکہ جب اقلیدس سے مناسبت ہو جائے گی تو اپ اس پہلے سوال پر ہنے گا اور کہے گا کہ واقعی بیرا سوال قبل از وقت تھا جس اس سے بھی زیادہ واضح مثال دیتا ہوں اگر چہوہ ایک گونہ فی مثال ہے لیکن اس سے بیا بیات خوب اچھی طرح سمجھ میں آجائے گی کہ قبل از وقت کی چیز سمجھ میں شال ہے لیکن اس سے بیا بہت

احكام شرعيه كے ساتھ ہمارامشر ب عاشقانہ ہونا جا ہيئے

صاحبوا شریعت کے احکام کے ساتھ ہمارا بالکل وہ فدہب ہوتا چاہیے جو عاشق کا معثوق کے ساتھ اور مملوک کا مالک کے ساتھ ہوتا ہے مشہور ہے کہ ایک شخص نے ایک غلام خریدا اور اس سے پوچھا کہ تیرا کیا نام ہے اس نے کہ کہ جو آپ مقرد کریں پھر آتا نے پوچھا کہ تو کی کھایا کرتا ہے نظر منے کہا جو آپ کھلا کم سے نام ہے اس نے کہا ہو گھلا کہ اس کے متعلق سوال کیا تو اس نے جواب دیا کہ جو پھھ آپ بہنا کھی وہ کہ لہاس ہے تو صاحبوا کیا ضدا ہے جو ملاقہ ہمارا ہے وہ غلامی نبیس ہے۔ بلکہ اگر غور کہ وہ معلوم ہوگا کہ خدا تو گل کے ساتھ ہم کو تیقی خلامی حاصل ہے۔ دیکھوا آپ ٹی غار می سے انسان ایک وقت میں نکل بھی سکتا ہے۔ یعنی جب کہ آتا غلام کو آزاد کرد سے برخلاف ہماری غلامی کے کہ ایک وقت میں نکل بھی سکتا ہے۔ یعنی جب کہ آتا غلام کو آزاد کرد سے برخلاف ہماری غلامی کے کہ سے طوق ہماری گردن سے بھی نکل ہی نبیس سکتا کے وکہ اس غلامی سے آزادی کی میں خیرمکن نتیجہ ہے نکا العوق ہماری آزادی بھی غیرمکن نتیجہ ہے نکا العوز باللہ ہم بندے نہ رہیں اور خدا خدا نہ دے اور یہ غیرمکن تو ہماری آزادی بھی غیرمکن نتیجہ ہے نکا ا

کہ ہماری آزادی محال عقل ہے اور ہم ہمیشہ کے لئے غلام ہیں تو ہم کوغلام ہی کا برتاؤ بھی کرنا چاہیئے
اور کسی تھم کے انتثال میں گرانی نہ ہونی چاہیئے اور میں کہتا ہوں کہ احکام کے دشوار معلوم ہونے ہے
ان میں کسی تشم کا شہر کرنا تو بالکل ہی لغو ہے کیونکہ احکام کا نفس پر گراں گذرنا یہی تو دلیل ہے اس تھم
کے خداوندی تھم ہونے کی کیونکہ جو تھم نفس کے موافق ہواس کو تو نفس خود ہی اپنے لئے ججو برد کر لیتا
ہے اُس میں کسی دوسرے کے تھم کرنے کی کیا ضرورت تو خدا کی جانب ہے تو وہی احکام مقرر ہوں
گے جو کہ نفس پر بار ہوں تا کہ خدات کی دیکھیں کہ جو پچھ کرتے ہواس سے اپنفس کا خوش کرنا
منظور ہے یا خدا کا اور اس خوش کرنے میں بھی ہماری ہی مصلحت ہے نہ کہ خدا کی ۔
منظور ہے یا خدا کا اور اس خوش کرنے میں بھی ہماری ہی مصلحت ہے نہ کہ خدا کی ۔
منظور ہے یا خدا کا اور اس خوش کرنے ہیں بھی ہماری ہی مصلحت ہے نہ کہ خدا کی ۔
منظور ہے نے خدا کا اور اس خوش کرنے ہیں بھی ہماری ہی مصلحت ہے نہ کہ خدا کی ۔
منظور ہے یا خدا کا اور اس خوش کرنے ہیں بھی ہماری ہی مصلحت ہے نہ کہ خدا کی ۔
منظور ہے یا خدا کا اور اس خوش کو سے کہ ہماری ہی مصلحت ہے نہ کہ خدا کی ۔
منظور ہے یا خدا کا اور اس خوش کو کہ پیدائیس کیا بلکہ اس لئے پیدا کیا ہے تا کہ اپنے بندوں
منظور ہے دیا کہ ہیں ہیں کیا بلکہ اس لئے پیدا کیا ہے تا کہ اپنے بندوں
میں نے گلوق کو اپنے لئے پیدائیس کیا بلکہ اس لئے پیدا کیا ہے تا کہ اپنے بندوں
میں اس کی کریں )۔

ا تناوسی نظام عالم ہمارے ہی فائدے کے لئے ہاور ہمیں کونفع پہنچا ہا مقصود ہاور ہم ہم فرح ہماری مصالح حال کی بھی جن کوہم نے طرح ہماری مصالح حال کی بھی جن کوہم نے اختراع کر کے مصلحت کا لقب و با ہان احکام میں رعایت ہولہذا ہم کو بھی بیٹ دو کھنا چاہیئے کہ فی الختراع کر کے مصلحت کا لقب و با ہان احکام میں رعایت ہولہذا ہم کو بھی بیٹ دو کھنا چاہیئے کہ فی الحال ہماری کی مصلحت ہے بلکہ اگر مصالح حال پر نظر ہوتی تو احکام بتلانے کی ہی کیا ضرورت تھی جب ہم نے مصالح کو اختراع کیا تھاان کے مناسب تجاویر بھی خود ہی موج سکتے ہتنے۔

احكام ميں سختى ان كے من اللہ ہونے كى دليل ہے

غرض احکام کی تخی و موسد کا سب ہوتی ہے لیکن غور کرنے کے بعد معلوم ہوج تا ہے کہ سین ہی ان احکام کے من اللہ ہونے کی دلیل ہے دیکھئے جب بچہ کا دودھ چھڑاتے چی تو کیسی پچھ مصیب ہوتی ہے گئی تکلیف بچہ کو کینٹی تکلیف بچہ کو کہ تھا ہے اور وہ دودھ چینے کے لئے کیا بچھ ضدیں کرتا ہے کین اس کی ایک نہیں تی جاتی جگ جگ بھی ایڈوالگا کر بھی کسی دوسری تذہیر ہے اس کو دودھ پینے ہے روکا جاتا ہے وجہ بہی ہوتی ہے کہ مال باپ بنے سے زیادہ اس کی مصلحتوں کو جانے ہیں وہ سیجھتے ہیں کہ اگر اس وقت س کی مرضی کے موافق کیا گیا گیا تو جوان ہو کر تباہ ہو گا اور ساری عمراس بلا جس جتلار ہے گا بعینہ یہی جالت انسان کے فسس کی ہے ارشاد ہے۔ و نؤ النہ تا انسان گا کا تو تو اس کی انسان گا کا تو تو اس کی انسان کی اس جارے لئے ہی کہ انسان کی انسان کی اس جارے لئے ہی کہ خواہشوں کے تابع ہوج نے تو زیمن و آسان سے خواب اور ہر باد ہوج کیں ) بس جارے لئے ہی کو اسٹوں کے تابع ہوج نے تو زیمن و آسان سے خواب اور ہر باد ہوج کیں ) بس جارے لئے ہی کو اسٹوں کے تابع ہوج نے تو زیمن و آسان سے خواب اور ہر باد ہوج کیں ) بس جارے لئے ہی کہ خواہشوں کے تابع ہوج نے تو زیمن و آسان سے خواب اور ہر باد ہوج کیں ) بس جارے لئے ہی کہ کہ کو اسٹوں کے تابع ہوج نے تو زیمن و آسان سے خواب اور ہر باد ہوج کیں ) بس جارے لئے ہی کو اسٹوں کے تابع ہوج نے تو زیمن و آسان سے خواہشوں کے تابع ہوج نے تو زیمن و آسان سے خواہشوں کے تابع ہوج کے تو تو تو تو تابع ہوج کے تو تو تابع ہو تو تو تو تابع ہو تابع ہو

شفقت ہے کہ ہماری ایک ندئی جائے جس طرح نیچ کی رائے کوئیں سن جاتا اور محض اس وجہ سے کہ جواجز ائے بدن حرارت سے تحلیل ہوتے ہیں ان کے لئے صرف وو وہ بدل ما پیخل نہیں ہوستے ہیں ان کے لئے صرف وو دھ بدل ما پیخل نہیں ہوسکتا ہے کی ضعد کومستر و کر ویا جاتا ہے حالا نکہ بیچے اور اس کے ماں باپ کاعلم باوجود متفاوت ہونے کے پھر بھی کسی ورجے ہیں متقارب ہے کیونکہ دونوں متناہی ہیں اور متناہین کا تقارب ظاہر ہی ہے۔

مخلوق اورخالق کے علم میں کوئی مناسبت نہیں

برظاف بندے کے علم اور خدا کے علم کے کہ دونوں میں کوئی مناسبت ہی نہیں بلکہ تمام کا نتات کے علم کوبھی خدا کے علم سے کوئی تناسب نہیں ہے کیونکہ جموعہ کا نتات کا علم کیسا پھر بھی ہو پھر بھی متابی تو ضرور ہوگا برظاف علم خداوندی کے کہ وہ غیر متنابی ہے خوب کہا ہے ۔ اگر آفا بست یک ذرہ ایست دگر ہفت دریاست یک خطرہ ایست حدم در سے معلم در کھد

چہ سلطان طرت میں بر سفر بہاں سر بیب سدم ور سند (اگروہ آفیاب ہے تو تو اس کے مقابلہ میں ذرہ کی حیثیت ہے اگروہ سات دریا کے برابر ہے تو تو قطرہ جیسا ہے۔ جب بادشاہ اپنی عزت کا جھنڈ ابلند کرتا ہے تو ساری

ونیاعدم کے گریباں میں سرچھپالتی ہے)۔

### مسكله وحدت الوجود درحقيقت حالى ہے

اور یہی وہ کیفیت ہے جس کواہل فن نے وصدت الوجود کہاہے وصدت الوجود کے جومعنے عوام ہیں شہور ہیں کہ ہیں بھی خدا اور تو بھی خدا اور دروو دیوار بھی خدا ہے متی بالکل غلط ہیں اور بعضے لوگ ہے ہے بھی شہور ہیں کہ خدا کے سواکوئی بالکل ہی موجود نہیں ہیمی بالکل غلط ہے اور قرآن وصدیث کے بالکل خلاف ہے ارشاو خداوندی ہے۔ اللّٰه خوالِق کُلِ شیء و هُوَ عَلَی کُلِ شیء و گوئیل (الله تعالی ہر چیز کے پیدا کر نے والے ہیں اور وہ بی ہر چیز کے فرمددار ہیں) حقیقت میں بیرهائی مسئلہ ہوتا ہیں ہوتا ہے اس کی ذات ہیں ظرآتی ہے اس وقت و وسروں کا اور اپنوجود کا تعدم معلوم ہوتا ہے اس کی بلکل ایک مثاب ہے کہ ایک شخص اگر کسی خیال میں منہمک ہوتو اس کو و وسری تمام چیز وں کی طرف مطمق النفات نہیں ہوتا اگر کوئی اس کوآ واز دیتا ہے تو وہ نہیں سنتا بلکہ بعض اوقات خاص خیالوں میں اس قدرانہا کہ ہوجاتا ہے کہ اگر کوئی سر کے پاس آگر آواز و سے تو مطلق خبر نہیں ہوتی اس کیفیت میں وہ شخص محاور ہے میں مجاز آ کہ سکتا ہے کہ الا موجود الاالا

مر الفلافی کین فل ہر ہے کہ یہ کہنا واقع کے اعتبار ہے ہیں بکہ اپنی کیفیت کے اعتبار ہے ہے اس طرح وصدة الوجود کے اس طرح وصدة الوجود کے عنوان ہے مجاز العجیر کرتے ہیں جس طرح قرآن وصدیث کے محاورات میں مجاز کا استعمال ہوتا ہے ای طرح اصطلاح تصوف میں بھی کیونکہ وہ بھی قرآن وصدیث ہی ہے مستعبط ہے تو خلاصہ وصدة الوجود کا بید نظام کہ یہ وجودات مشکم ہی کیونکہ وہ بھی قرآن وحدیث ہی ہے مستعبط ہے تو خلاصہ وحدة الوجود کا بیدنکا کہ یہ وجودات مشکم ہی گویا کہ بیں ایس تھم وحدة

#### خلاصه وَ حدت الوجود

عباز أبوااس كوان اشعار مسطل كياب\_

اگرآ فآبت یک ذرو نیست وگر ہفت دریاست یک قطرہ نیست چو سلطانِ عزت علم بر کشد جہاں سر بجیب عدم در کشد بلکہ ان اشعار ہی جن فررکرنے ہے معلوم ہوگا کہ بیموجودات کچھ بیں ضرور کیونکہ آ فآب اور دریا کے ساتھ است کا تھم کیا گیا ہے باتی آ کے جو کہا ہے کہ جہاں سر بجیب عدم در کشد اس سے بھی کہ یک مراد ہے کہ اس کا وجود کا لعدم ہو جاتا ہے ایک دوسرے موقع پر اس سے بھی زیادہ صاف عنوان سے بیان کیا ہے کیسے ہیں ۔

کے قطرہ از ابر نیسال چکید بخل مقد چو پہنائے دریا ید ید، کرایک قطرہ ابر سے انا گذاو گذا کہتا چلا مگر دریا کی وسعت د کھے کر شرمندہ ہو گیا اور یا وجود یکہ اپنے اِندرنورانیت اورشفانی سب کچھ یا تا تھالیکن کہتا ہے۔

کہ جائیکہ اوہست من کیستم کر اوہست حقا کہ من میستم (اگرجس جگہوہ موجودے میں کون ہوتا)۔ (اگرجس جگہوہ موجودے میں کون ہوتا)۔ اس کے بعد شخ متیجہ ڈکالتے میں کہتے میں کہ

ہمہ ہر چہ ہستند ازاں کمتر اند کہ بہستیش نام ہستی برند کراگر چہستیش نام ہستی بین ہے۔ زیادہ وضوح کراگر چہسب موجود جی لیکن ذات باری کے سرمنے سب کی ہستی تیج ہے۔ زیادہ وضوح کے لئے اس کوایک اور مثال میں سمجھو مثلاً کسی گاؤں میں جہاں سب جابل ہوں ایک شخص قل جواللہ کا حافظ ہواور تمام گاؤں کے لوگ اس کو حافظ کہتے ہوں اتفاق سے اس گاؤں میں کوئی ماہر قاری آ جائے جس کو علاوہ حفظ قرآن شریف ومشق سبعہ میں بھی مہارت ہواوراس قاری کے مہاری خوالا دہ حفظ قرآن شریف ومشق سبعہ میں بھی مہارت ہواوراس قاری کے مہاری کوئی حالی کی کیا حالت ہو

ں شرم ہے گر جائے گا اور اپنے کواس قاری کے سامنے نیج تصور کرے گا اور اسی پر کیا مخصر ہے ہر شخص کے تمام دعاوی انا نبیت اس وقت تک ہیں کہ جب تک اپنے اور نظر ہے جس وقت کی اپنے سے ہوے پر نظر پڑے اس وقت معلوم ہو کہ ہمارے کمالات کیا وقعت رکھتے ہیں ایک اور دکا بت کمس کے کہا یک گاؤں کا چودھری اپنے بیٹے کے ساتھ چلا جار ہا تھارستہ میں باوشاہ کالشکر پڑا او یکھا اس کی صولت اور حشمت و کی کر ڈرگیا اور آگے جانے کی ہمت نہ ہوئی لڑکے نے کہا ابا آپ کیوں ذریح ہوا ہے گاؤں کے چودھری ہیں چودھری نے جواب دیا ترتے ہیں اگر بادشاہ ہے تو کیا ہوا آپ بھی تواپ گاؤں کے چودھری ہیں چودھری نے جواب دیا کہ بعد اگر ہو جودھری ہیں چودھری ہو ہوا ہواں وہ بھی ہوا ہوا کہا گاؤں تک ہے اور وہ بھی ہوا کہ بھی نیواں موجود نہ ہو ہے بار شاہ ہاں کی حکومت سارے ملک پر ہاں کے جسب کہ جھے کوئی ہڑا وہاں موجود نہ ہو ہے بادشاہ ہاں کی حکومت سارے ملک پر ہاں کے سامنے کوئی چر بھی نہیں اس پرشخ شیرازی فرماتے ہیں۔

و اے عاقل از حُق چنا در وہی کہ برخویشن منصبے ہے مہی ( عاقل توالتد تعالیٰ سے ایسی طرح معاملہ کررہا ہے کہ تو نے اپنے لئے بھی ایک خاص درجہ مقرر کرر کھا ہے )۔

تحصیلداراً می وقت تک تحصیلدار ہے کہ گورز کے سامنے نہ ہولیکن اس کے سامنے آنے کے بعد اس کی تحصیلدار کی بھے ہولیکن اس کو حضور کہہ دی ہوتا ہو جن عرق عرق عرق موجو ہے گا بس میں جا گا جس وقت حضور خداوندی ہوتا ہو ہو ہے گا بس میں حالت وحدة الوجود کی ہے میں ہتم کہتا ہوں کہ جس وقت حضور خداوندی ہوتا ہوا کی تعظیم سے بلکہ اپنے کوموجود کہنے سے شرم آتی ہوا گا ہور جس قدر حضور خداوندی میں ترتی ہوگ اس کیفیت میں ترتی ہوگا ہا گئے گا۔

حضورصلی الله علیه وسلم کی سیا دگی

اِتكا كَهاج تائب بيضرورى نبيس كه تكيه وغيره بى بهوجينے بيس بيره الت تھى كه بميشد مع جد جت تھے۔ آخركيا وج تھى كە يا وجود يكه آپ كى شان بيب كە ابعداز خدا بزرگ تونى قصة مخضرا .

بات يمي تقى كەخضوركو ذات بارى كى عظمت بميشە ۋېش نظرتقى \_غرض آ ب كے كسى انداز ت بھی امتیاز اور بردائی کی شان نمایاں نہیں ہوتی اس ہے زیادہ اور کیا ہوگا کہ جب حضور مبلی امتد عبیہ بہم مدینة تشریف لے محصے تو مدینے کے لوگ حضور صلی ابتدعلیہ وسلم کو بہجان نہیں سکے حصرت صعد بی اسبر ے مصافحہ کرتے تھے کیونکدان کے بچھ بال یک گئے تھے جس کی وجہ سے وہ سب سے بڑے معموم ہوتے ہتے۔ حضرت صدیق اکبڑ کا اوب ویکھئے کہ برابرخود ہی مصافحہ کرتے رہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیف نہیں ہوئے دی ای طرح دوسرے صحابہ بھی خاموش وم بخو د جیٹھے رہے کیونکہ سب عكيم تنے أكرا ج كل كوئى يشخ مجلس كے سواغلطى ہے كسى دوسرے ہے مصافح كر لے توجملہ حاضرين غُل مجانا شروع کر دیں اور جس ہے مصافحہ کرلیا ہے اس کی تو ایس پُری گت ہے کہ الا وان حتی کہ جب وُعوب آئی اورحضورصنی الله عليه وسلم كے جسد مبارك يرشعاعيس يرائے لگيس تو حضرت صديق ا کبرگیژا تان کر کھڑے ہو گئے اس وقت ساضرین نے پہچانا کہ محمصلی ابتدعلیہ وسلم یہ ہیں ای طرت ا يك مقدم يرارشاد بوتاي الى اكل كماياكل العبد كيس غلام كي طرح كه تابول حضور صلى ابتدعلیہ وسلم اکژ وابینے کر کھانا کھاتے تھے۔صاحبو! میکوئی جیموٹی ک بات نہیں اس کی قدراس وقت ہوگی کہ جب اینے او ہر بیر کیفیت غالب ہواور یہی راز ہے کہ حضورصلی ابتدعلیہ وسلم نے فر مایا کہ اگر کھانا کھاتے میں کوئی لقمہ بر جائے تومٹی صاف کر کے کھ اور اور حضور صبی ابتد عدیہ وسلم کھانا جندی جلدی تناول فرمایا کرتے آج اس کو سخت عیب سمجھا جاتا ہے کہتے ہیں کہ فلال مخص اس طرح کھ تا . ہے کہ کو یا مجھی اس کو کھانے کونبیں ملا وجہ یہ ہے کہ جو چیز حضور صلی امتد عبیدوسلم کو پیش نظر تھی ہم اس ہے محروم میں ،صاحبو! میں بوج ختا ہوں کہ اگر کوئی والی ملک سی معمولی ہے آ دمی کو بلا کرحلوا کھلانے کو دے اور کیے کہ میرے سامنے بیٹھ کر کھاؤ تو ذراغور شیجئے کہ میخص کس طرح کھائے گا فاہر ہے کہ اس کے برلقمہ کا انداز میہ وگا کہ اس ہے معلوم ہوجائے کہ بڑی رغبت اور شوق ہے کھار ہاہے اور یہی اندازاس وفت محبوب ہے اس کوشمع کہنا ہرگز درست نہیں اورا مُرفرش کروبیٹمع ہی ہے وسمجھ ہو کہ \_ چوں طمع خوابد زمن سلطان دیں خاک برفرق قناعت بعد ازیں (جب دین کے بادش ولیعنی امتد تعالی مجھ ہے میرجا ہے ہیں کہ میں التد تعالیٰ ہے مانگول کی نہ کرول تو اس کے بعد میرے قناعت کواحیما سجھنے اور نہ مانٹکنے پر افسوس ہے )۔

#### نمر عیب که سلطال به پیندو بهراست (جسعیب کوبادشاه پیند کرتا ہے وہ ہنر بن جاتا ہے)۔

اورا گرکھ تے ہوئے اتفاق ہے کوئی لقمداس کے ہاتھ ہے۔ گرجائے تو یہ کیا کرے گا ظاہر ہے کہ اس کوا تھائے گا۔ اور صاف کر کے کھا جائے گا۔ علیٰ بڈا یہ بھی سوچو کہ بادشاہ کے سامنے کس اثداز ہے بیٹھ کر کھا تا تھا بھی نہیں بلکہ نہایت ادب اثداز ہے بیٹھ کر کھا تا تھا بھی نہیں بلکہ نہایت ادب ہے بیٹھ کر کھا نے گا تو جب شہان دنیا کے سامنے ان تین باتو س کا لحاظ ضروری ہے تو کیا خداوند جل سے بیٹھ کر کھا نے گا تو جب شہان دنیا کے سامنے ان تین باتو س کا لحاظ ضروری ہوتو کیا خداوند جل وعلا کے سامنے ضروری نہیں ، آج کل کی تہذیب نری لفاظی رہ گئی ہے جس میں اصل حقیقت کا نام ونشان بھی نہیں ہے بہتر ہے کہ اس میں می جگہ تین بدل دیا جا ہے گیا ہم بھی شمن کے مطابق پڑے۔

کھانے کے آداب تعلیم فرمانے میں حکمت

صاحبو! حضورصلی انقدعلیہ وسلم نے کھانے کے آ داب کی تعلیم جوفر مائی اس کی وجہ میہ ہے کہ جس طرح باطنی حالات کا اثر ظاہری اعضار بڑتا ہے بول ہی ظاہری ہیے کا اثر بھی انسان کی اندرونی حالت تک پہنچتا ہے اگر ظاہری ہئیت پر رعونت وتکبر برستا ہے تو دل تک بھی اس کا چھینٹا ضرور بہنیج گااور بید ملکه بددل میں ضرور پیدا ہونا شروع ہوگا اورا کر طاہری حالت منکسرانہ ہے تو دل میں بھی انکسار وخشوع وتذلیل کے آثار نمایاں ہوں گے اور سبب اس کابیہے کہ جب سی مخص نے ا ہے ظاہر کوا تباع سنت ہے آرات کیااور راہ سنت مرگام زن ہوا تواس نے کسی قدر قرب کا قصد کیا اور وعده به كم من تقوب الِلِّي شبراً تقربت اليه ذراعاً ومن تقوب إلى ذراعاً تقوبت الميه باعاً (منداحر ١٣١٣) كزالعرل: ١٤١١) كهجوميري طرف تقور اسابحي برهتا بيم اس کی طرف بہت سابڑھتا جا ہوں اور ظاہر ہے کہ خدا کا قرب اس سے زیادہ ہوگا کہ قرب باطنی ميسر ہوج ئے تو مازم آگيا كه درى ظاہرے قرب باطنى نصيب ہوتا ہے مولا تا اى كوفر ماتے ہيں \_ تشكال كر آب جو بنداز جهال آب ہم جويد بعالم تشكال مدوہ یانی ہے کہ بیاے کے ڈھونڈ ھے نہیں ملتا بلکہ وہ خود بیا ہے تک بہنچتا ہے بیشرط ہے کہ پیاس ہوور شخدار بارتبیں ہے کہ وہ خواہ مخواہ لوگوں کے سر سرحیس ارش دے انگز مُحُمُوها و آنتم لَهَا كُوهُوْنَ لِينَى كِيا ہم رحمت كوتمهارے سرمڑھ ديں باوجوديہ كەتمهارے دلول ميں اس سے کراہت ہے خبر یہ جملہ معتر ضہ تھا۔اصل مقصود یہ بیان کرنا تھا کہ حضورصلی اللہ علیہ وسلم میں تو اس قد رخشوع وخضوع بزها ہوا تھا تو اس کی وجہ ریقی کہ ذات خداد ندی حضورصلی امتدعلیہ وسلم کو ہر دفت

پیشِ نظر تھی اور جب میہ ہے تو ہم کو بھی احکام س کر بس یہی چاہیئے کہ سے زباں تازہ کردن باقرار تو منین گلیختن علمت از کار تو (تیری یادے زبال کور وتازہ رکھنا چاہے اور کوئی عذر تیری اطاعت سے مجھے روکنیس سکتا)

#### مقضاءعبريت

اور قطع نظراس کے بید مقتضاء عبدیت کا ہے ہمارے لئے مصلحت عقلاً بھی یہی ہے اور واقعی اگر میرکاوش ہمارے لئے مصرنہ ہموتی تو حضوصلی المتدعلیہ وسلم ہم کواج زت دیتے ممانعت نہ فرماتے حال نکہ حضورصلی المتدعدیہ وسلم نے صاف ممانعت فرمائی۔

### حضرات صحابه كومسكله تفذيريين كفتكوي عممانعت

و کیھئے صحابہ رضوان القدلیم اجمعین جوکہ حضور کی صحبت اٹھائے ہوئے تھے اور جن کی فطر تیس بالکل سلیم تھیں جب ان حصرات نے مسئلہ قدر میں گفتگو کی تو حضور صلی القد علیہ وسلم نے بالکل روک دیا اور بہت خفا ہوئے اور فرمایا کہ آگئی تو ہیں اس تھود کرید کی بدولت ہلاک ہوئیں اور مضر ہونے کا سبب ہے۔

### بہت سے امور بغیر مشاہدہ حل نہیں ہوتے

جس طرح بہت ہے امور استدلال سے طل ہوتے ہیں ای طرح بہت ی با تیں ایک بھی ہیں کہ ان بیں استدلال کا گز رہیں ان کے لئے مشاہدہ اور معاینہ کی ضرورت ہے اور وہ ہم کو نفیب تبین تو ایس بین تو ایس بین لئے والے ہوں اور خصیب تبین تو ایس باتوں بین لم وکیف دریافت کرنے کا بدیمی یہ تیجہ ہے کہ ہم جاہ ہوں اور خصور المدنیا و الا خو ق ہماری صالت ہو۔ مجھے اس کے مناسب ایک حکایت یاد آئی مشہور ہے کہ ایک لڑکے نے اپنے نامینا استاد کی وعوت کی اور کہا کہ بین آپ کو کھر کھلاؤں گا۔ است دص حب نے چونکہ کھرکونہ کھی دیکھا تھا استاد کے جو تھا کہ بھائی کے چونکہ کھیرکونہ کھی دیکھا تھا کہ بھائی کھیرکیسی ہوئی ہے بڑے ہوا کہ بھائی استاد سے کہا کہ مفید کس کو کہتے ہیں اس نے کہا کہ سفید کس کو کہتے ہیں اس نے کہا کہ سفید کس کو کہتے ہیں اس نے کہا کہ سفید کس کو بہتے ہیں اس نے کہا تھا تھا اس لئے اس کی ہیت ہمی کی جو بھا اس نے اس کی ہیت ہمی کے کہ بھائی میڈ کھیر تو ہمت نیز ہی ہے کہا کہ ہمائی میڈ کھیر تو ہمت نیز ہی ہے کہا کہ ہمائی میڈ کھیر تو ہمت نیز ہی ہے کہا کہ ہمائی میڈ کھیل کی ہمیت ہمائی استاد صاحب نے ہاتھ ہے مس کر کے دیکھ تو فر ہ نے لئے کہ ہمائی میڈ کھیر تو بہت نیز ہی ہمی ہوئی استاد صاحب نے ہاتھ ہے مس کر کے دیکھ تو فر ہے کے کہ ہمائی میڈ کھیر تو بہت نیز ہی ہمی ہوئی استاد صاحب نے ہاتھ ہے مس کر کے دیکھ تو فر ہ نے کہ ہمائی میڈ کھیر تو بہت نیز ہی ہمی ہمی ہوئی ہے کہ کا دیکھنے کی تعظمی کی وجہ یہ تھی کھی کہ ہمائی میڈ کو بیان ہے جمعنا جا بتا تھا ہی حالت ہماری بھی ہے۔

#### اسراراحكام معلوم كرنے كاطريقه

بال اگر سجھنا ہوتو اوں قلب میں نور پیدا کروخو دبخو دیہ کیفیات پیدا ہوں گی اور ہر چیز ک

سینٹر وں صنستیں نظر آئے لگیں گی۔ دیکھوا گرکوئی معمولی شخص کسی والی ملک ہے ہے کہ ججھے اپنے

خزانے کے جواہرات دکھا دوتو اس کی شخت تعظی ہے اور بھی شخص کا میاب نہیں ہوسکتا۔ البت کا میا بی

کی یصورت ہے کہ پہلے صاحب جواہرات ہے ایک خاص تعلق پیدا کرے اور اس کے خواص میں

داخس ، وج سے اس کے بعد بغیر درخواست ہی بھی وہ مہریان ہوگا تو خود دکھا دے گائی کو کہتے ہیں۔

داخس ، وج سے اس کے بعد بغیر درخواست ہی بھی وہ مہریان ہوگا تو خود دکھا دے گائی کو کہتے ہیں۔

بغی اندر خود علوم انبیاء ، معید و اوستا

(تواپنے اندرا نبیاء بلیجم السلام کے معوم کو بغیر کتاب اور مددگار کے اور ابغیراستاد کے دیکھے گا)۔

مم چوں ہر تن زنی مارے یود علم چول پر دل زنی یارے بود

(تو علوم ہے اگر نفس کی موافقت میں کام لے تو وہ سانپ کے جیس بن جاتا ہے اور

جب تو علم کوروجانیت پر چلائے تو وہ تیراد وست بن جائے گا)۔

ق ن پرمؤٹر بناؤاس کے بعد دیکھوکن موم کا انکشاف ہوتا ہے اب لوگ جاہتے ہیں کہ ساری ہاتیں استاد ہے ہیں جب کہ خداتعالی جاہیں استاد ہے ہوتا ہے اور وہ بھی جب کہ خداتعالی جاہیں کہ فضل من خاص خص کے بارے ہیں بہی فضل ہوتا ہے کہاں کو اسرار پر مطعق نہ ہیا ہے جیسے کہ بعض کے فیص کے بارے ہیں بہی فضل ہوتا ہے کہاں کو اسرار پر مطعق نہ ہیا ہے جیسے کہ بعض کے فیص کے بارے ہیں بہی فضل ہوتا ہے کہاں کو اجو پہلے مطعق نہ ہیا ہے جیسے کہ بعض کے منے مطلع ہونا فضل ہوتا ہے اور وجہاس فرق کی بیرے کہ بعض آ دمیوں کو جو پہلے اسرار معدوم ہونے لگتے ہیں تو ان کو ناز ہوج تا ہے تی کہ بعض بعض اپنے کو اکا برکی برا بر بجھنے لگتے ہیں لاہذا اس کے بھی مناسب ہے جب ہرا بیک کے سئے مصلحت خدا ہے تو خود پھر بھی تجو یزند کروں

تو بندگی چو گدایاں بشرط نمزو کمن کہ خواجہ خود رویں بندہ پروری واند ( تو فقیروں اور مزدوروں کی طرح مزدوری حاصل کرنے کے لئے عبادت کر کیونک جوما نگ ہے وہ اپنے بندوں کی پرورش کے طریقوں سے خودوا قف ہے )۔

#### واردات میں حکمت

ای داسطے مید تد ہب ہے کہ بوا اختیار جو دار دبھی ہوائی میں خوش رہے اور خود ہر گزشمی خاص دار دکی خوا ہش نہ کرے کو یا بید قد ہب ہونا چاہیئے کہ ۔ بندرو و صاف تراخکم نمیت وم ورکش کہ آنچہ ساتی ماریخت عین الطافست ( تجھے یہ وینے کی ضرورت نہیں کہ بیصاف شراب ہے یا پنچے کامیں پجیل ہے کیونکہ جو پکھی ہور سے ساتی کی طرف سے حاصل ہور ہا ہے اس کی عین مبریانی ہے )۔

اگر ڈرو پلا کیں تب بھی ای ذوق سے پینا چاہئے جس طرح شے صاف پی جاتی ہے کیونکہ اس میں بھی کوئی حکمت منرور ہے بلکہ میں کہتا ہوں کہ اگر خلا فی مصلحت بھی ماتا تب بھی ہم کورم مارنے کی سنجائش ندھی کیونکہ ہم عبد ہیں ہم کواس نیت کی بھی مجال نہیں کہ یہ ہمارے لئے مصلحت ہے۔ کیونکہ اتر جاتی ہے جی نہیں جو پچھ ملے جتنا ملے جس طرح سے سب ان کا احسان ہے۔

#### حضرت لقمالً کی حکایت

مشہور ہے کہ حضرت لقمال نے کسی خص کے ہاں یا غبانی کی توکری کی ایک روز وہ باغ میں
آیا اوران سے کہا کہ ایک کلڑی لے کرآؤ آپ ایک کلڑی لائے آقانے اس کو ٹھیل کراس کی قاشیں
کیس اوراول ایک قاش حضرت لقمال کو دی آپ لے کر کھا گئے اس کے بعد جو آقانے کھائی تو
معلوم ہوا کہ بالکل کڑوی ہے اس نے حضرت لقمال سے کہا کہتم نے یہ تلخ کھڑی کھالی کہ کیوں
نہیں کہ یہ تلخ ہے حضرت لقمال فرماتے ہیں کہ جس ہاتھ سے ہزاروں شیریں چیزیں کھائیں آگر

آنرا کہ بجائے تست ہر دم کرے عذرش بنہ ار گئے ہے بنی ستے (الی ذات جو تجھ پر ہر گھڑی اپنا کرم کررہی ہے اس کو قابل غور سمجھوا گرکسی وقت اس کی طرف سے تکلیف سیجئے )۔

# یارجس حِال میں رکھے وہی حال اچھاہے

پی اگر بھی ہماری مصلحت کے خلاف بھی اُدھر سے برتا و بہوت بھی ہمارے اُدب ہیں فرق ندآ تا چاہئے۔ صاحبو! عاشق تو ہر حالت ہیں عاشق ہی رہتا ہے کیا لوگوں کے خیال ہیں خدا سے برادری کا ساتھاتی ہو کہ جائے۔ و کیھے عشاق کوتو جان جان کرستا ہو تا ہے مگر وہ بھی کہتن ہے ۔ ناخش تو خوش بود پر جان من دل فدائے بایہ دل رنجان من ناخش تو خوش بود پر جان من دل فدائے بایہ دل رنجان من فرض جو خوش این کرمتا ہوئے کہ یار پر ہی دل فداہے اور کومیری ہی فکر ہے )۔ غرض جو خوش این تربیت چاہتا ہے اور اس کو اسرار شریعت پر مطلع ہوئے کی ہوں ہوتی ہوتی ہوئے اندر سے کرف جو خوش این تربیت چاہتا ہے اور اس کو اسرار شریعت پر مطلع ہوئے کی ہوں ہوتی ہوتی ہوئے اندر سے کے فیمنٹ بیدا کرے بینیں تو بچھ بھی تبین اکثر لوگ کہا کرتے ہیں کہ صدے کیا ہم جنید بغدادی بن

ج نمیں جن کہت ہوں کہ صاحب آپ جنید بغدادی شہیں لیکن یہ بھی تو نہ ہو کہ بالکل نکھے ہیں آبی نور

ہی کہتے آپ جنید بغدادی کی برابر تو کی بات میں بھی نہیں مثلاً ایک نماز ہی ہے کہ کوئی شخص کہ سکتا ہے کہ
میں جنید بغدادی کی برابر نمی زیز هتا ہوں ایک بزرگ کی بی حالت تھی کہ ایک رات قیام کی نیت کی ہے تو
میں جنید بغدادی کی برابر نمی زیز هتا ہوں ایک بزرگ کی بی حالت تھی کہ ایک رات تو ہم ای است رکوع
میں جنید ہوگی اور فر ما ایا کرتے تھے کہ افسول رات بہت جلد ختم ہوجاتی ہے دل نہیں بھر تا ہے حالت تھی کہ ۔

نہ آیا وصل میں بھی چین ہم کو گھٹ کی رات اور حسرت بڑھا کی
نہ آبی وصل میں بھی چین ہم کو گھٹ کی رات اور حسرت بڑھا کی
بہت ہو جس میں وزہ بھی ہم ان کی برابر نہیں لیکن پھر بھی ہم کسی بات کوچھوڑ نہیں دیتے
نہ آبی جب کسی حالت میں بھی ہم ان کی برابر نہیں لیکن پھر بھی ہم کسی بات کوچھوڑ نہیں دیتے
نہ نہاز بھی پڑ جتے ہیں روزہ بھی رکھتے ہیں مثل مشہور ہے کہ '' گذم اگر بہم نہ رسد جونفیمت ست' تو
جب ساری چیزیں ہم میں اونی در ہے کی ہیں تو بیحالت بھی ادنے در ہے کی ہی ۔

شيخ كامل سےاصلاحی تعلق كى ضرورت

اوراس کا طریق یمی ہے کہ کسی صاحب باطن سے تعلق پیدا کیا جائے اگر صحبت ممکن ہوتو بہت ہی خوش قسمتی کی بات ہے کیکن اگر میمکن نہ ہوتو کم از کم مراسلت تو ضرور رکھنی چاہیئے اوران پر ا بنا پوراحال ظاہر کر کے علاق کی تدبیر دریافت سیجئے ۔۔

شیخ کی رائے برعمل کی ضرورت

صاحبوا اگزاپی رائے ہے کوئی شخص اپنی اصلاح کی تدبیر سوچ کر چار گھنے اس میں مشغول رہنے کے لئے مقرر کرے تو اس میں وہ بات حاصل نہ ہوگی جو کسی ماہر کی شجویز پر نصف گھنٹہ کل کرنے میں حاصل ہو جائے گی مجھے یاد ہے کہ ایک مرتبہ میں بخار میں مبتلا ہوا ایک طبیب سے رجوع کیا انہوں نے نسخ شجو ہز کر دیا جس کے استعمال سے چندروز میں فائدہ ہو گیا۔ میں نے نسخ کو مفید د مجھے کرا ہے پاس محفوظ رکھا اتف ت دومرے برس پھر پچھ شکایت ہوئی تو میں نے اس کے خوم کا کہ استعمال کے چندروز میں فائدہ ہو گیا تو میں نے اس کسنے کو مذکا کر استعمال کی لیکن بچھ بھی فائدہ نہ ہوا اس کے آخر پھر ای طبیب سے رجوع کہا اور ان کے تبحویز کر دہ نسخے کی شجویز میں بات کی وجہ یہ نہ تھی کہ اول حکیم صاحب کی زبان میں یا تھم میں کوئی نے من اگر رکھ ہوا تھا کہ صحت اس پر موقوف تھی ملکہ وجہ یہ تھی کہ نسخے کی شجویز میں جس طرح مربیا ہوا تا ہے تو ایا م خریف میں دوسرا کیونکہ دونوں موسموں کے مزاج بالکل الگ میں ایک مفید ہو تا ضروری نہیں تو جسے میں ایک مفید ہو تا ضروری نہیں تو جسے الگ جیں اس کا مفید ہو تا ضروری نہیں تو جسے الگ جیں اس کا مفید ہو تا ضروری نہیں تو جسے الگ جیں اس کا مفید ہو تا ضروری نہیں تو جسے الگ جیں اس کا مفید ہو تا ضروری نہیں تو جسے الگ جیں اس کا مفید ہو تا ضروری نہیں تو جسے الگ جیں اس کا مفید ہو تا ضروری نہیں تو جسے الگ جیں اس کا مفید ہو تا ضروری نہیں تو جسے الگ جیں اس کا مفید ہو تا ضروری نہیں تو جسے الگ جیں اس کا مفید ہو تا ضروری نہیں تو جسے اس کی مفید ہو تا ضروری نہیں تو جسے سے اس کا مفید ہو تا ضروری نہیں تو جسے سے اس کی تو میں اس کا مفید ہو تا ضروری نہیں تو جسے سے اس کی مفید ہو تا ضروری نہیں تو جسے سے اس کو مفید ہو تا ضروری نہیں تو جسے سے موروری نہیں تو جس کی تو بیا تھیں تو میں تو موروری نہیں تو جس کر میں اس کا مفید ہو تا صروری نہیں تو جس کے موروری نہیں تو جس کیں اس کا مفید ہو تا ضروری نہیں تو جس کے موروری نہیں تو جس کے موروری نہیں تو جس کے موروری نہیں تو موروری نہیں تو موروری نہیں تو کی کیا تو کی تھیں تو موروری نہیں تو موروری نہیں تو کی تو کی تو کی تو تو کی تو

بدن کے امراض میں محض اپنی تدبیر اور رائے میں مرض کے زوال کے لئے کا فی شہیں ہے یوں ہی نفسانی امراض میں بھی ہوتا ہے اور میں کہت ہوں کہ اٹل انٹد کی زبان میں بھی اثر ہے۔

اہل اللہ ہے محض وانسٹنگی کافی ہے

اورا بل الله سے تعلق رکھنے کو جو کہتا ہوں کو کی شخص میری اس تقریرے یہ نہ سیجے کہ میں نوکری کرنے یہ اتجارت میں تکنے کوئع کرتا ہوں اور ترک تعلقات کی رائے دیتا ہوں ہرگر نہیں بکہ میں صرف یہ کہتا ہوں کہ کہی اہل ول ہو ایستی پیدا کیجئے ہے۔ صاحبوا یہ حضرات نہا یہ ذی عقل ہوتے ہیں۔ ان کو دین کی عقل کے بعدتم کو تہاری کے ساتھ وہ نیا کی بھی کا ماعقل ہوتی ہاں کی نسبت یہ گمان ہرگز نہ کروک وہ اس وابستگی کے بعدتم کو تہاری اہل وعیل سے چھڑا دیں گے، ہمارے حضرت حاجی صدحب قبد قدس سرو، سے جب کوئی خاوم عوض کرتا کہ حضور جی چاہتا ہے کہ ملازمت چھوڑ دول تو فرہ سے کہ یعنی کی ایسانہ کید جنو تو کری بھی کرواور خدا کی یاد میں بھی کہ جانے تھے قلب میں تو سے تو کل بنیس ظاہری سہارے کو چھوڑ کر خداجائے کی مصبت کی ہوجائے اور ایسانہ کید جانو کی سے دل میں خدا کی ہوجائے اور مالت کیا ہوجائے اگر ول کو ایسے واقعات پیش آئے کہ انہوں نے معاش کی تنگی کی وجہ سے نصرانیت یہ یہود یت کو اختیار کی البعض کے دل میں خدا کی شریب سے بیدا ہوئی ۔ اور دہ بول وی بی جہوں ہیں ہو ہے۔ تو اگر نوکری پر سے دیتر سے تو زیادہ کی معصیت ہی شریبیس ہوں گئی کی وجہ سے نصرانیت یہ یہود یت کو اختیار کی البعض کے دل میں خدا کی معصیت ہی شریبیس ہوں گئی کے دہیں یہ حضرات جو نکہ جہار طرف نظر رکھتے ہیں اس میں بیتر انہوں کے نفر والی کو اختیار کی جانور کیتے ہیں اس میتیا ہوں گئی دوئی میار کی دخترات جو نکہ جہار طرف نظر رکھتے ہیں اس کی نوانسیار مصبت کو اختیار کی جو آسان ہوں کے نوائس مصبت کو اختیار کی جو آسان ہوں )۔

تم بھی ضعفاء کوترک تعلقات کی رائے نہیں دیتے اور جن لوگوں کو کوشہ نینی اور ترک تعلقات کا حکم انہوں نے کیا ہے وہ ایسے لوگ ہیں جن کو انہوں نے پورے طور سے جانچ لیا ہے اور دیکھ کے جیس کہ ان کی تو ت توکل کا ل ہے۔ ایسوں کے لئے نہ ترک تعلق کی ترغیب مصرنداس پڑمل کرنا نقصہ ان وہ ۔ توابل اللہ سے تعلق بیدا کرتے ہوئے اس کا با کل خوف نہ سیجنے وہ انشاء اللّٰہ آپ کے قصد ترک برجمی نہ چھوڑنے ویں سے۔

ا پی عقل رہبری کے لئے کافی نہیں

غرض میہ ہے کہ بڑی عقل ہے اسرار کو دریا فٹ کرنے کی قسر ہے سود فکر ہے اس کی تمثا ہے تو خدا کے ساتھ لگا وُ ہیدا کر در کچھو تجر ہدکا رول کا قول ہے ۔

آز مودم عقل دور اندلیش را بعد ازی دیواند سازم خویش را

کداوں ہم نے عقل ہے کام میا وہ تھوڑی دور چلے گرتھک کررہ گئے آخراس کو چھوڑ ااور ویوائی اورعشق کا دائمن پکڑا اس نے منتہا تک پہنچا دیا۔ اس سے میرا میں مطلب نہیں ہے کہ عقل بالکل ہے کار ہے۔ عقل کار آ مد ضرور ہے لیکن ایک حد تک کام دیتی ہے اس کے بعد معطل ہوجاتی ہے عقل کی حات گھوڑ ہے گی ہے ویکھوا گرکسی کا محبوب ایک پہاڑی چوٹی پر ہواور سے عاشق اس کے پاس بنج کر عاجز ہوجائے گا تھے جہاں سے پہاڑی زید شروع ہوا ہے وہاں گھوڑ انہیں چل سکتا اب اگر رہے اش آ گے بھی جانا چاہتو اس کی کیا صورت ہے بجراس کے کہ ۔

ذر ابخا ببال محبت بری

لین عشق کا جوش اینے اندر پیدا کرے اور راہ طے کرتا چلا جائے۔ غرض عقل ہے کام لیما چاہیے لیکن صرف اس قدر کہ فلاں مختص مقتدا بنانے کے قابل ہے اور فلال شخص نہیں۔ مریض کوعقل ہے کام لیمنا ہے کام لیمنا ہے کہ میں کیونکہ ایمانہ کرے گا تو کثر ت مربین طبابت سے وہی حالت ہوگی کہ ہے۔ کیکن محض انتخاب معالج میں کیونکہ ایمانہ کرے گا تو کثر ت مربین طبابت سے وہی حالت ہوگی کہ ہے۔

شد پریشاں 'خواب من از کثرت تعبیر ہا (مخلف تنم کی تعبیر وں کی وجہ ہے میراخواب بی بریاد ہو گیا)

مگرا تخاب کے بعد پھر چون و چرا کی تنجائش نہیں ہے۔ جس رستہ معالی ڈال دے اس پر بے خوف و خطر چلا ہو ہے ورشا گروہاں بھی ایں چون ست وآں چراست سے کام لیا تو ایک قدم بھی ندسرک سکے گا اور صعد ہا الجھنیں چیش آئیں گی اس لئے کہ معمولی عقل بھی ایک فتو ہے پر قائم نہیں رہتی ہے کچھ رائے و یق ہے دن کو یکھورات کو یکھول کو دیکھا ہے کہ آئ اہل سنت و جماعت میں واض جی کا تشیع پر مائل جی صبح کو قدری جی شم مہیں ہوئی کہ جبری بن گئے۔ یہ انقلاب اور تبدیلیاں اس ہوئی کہ جبری بن گئے۔ یہ انقلاب اور تبدیلیاں اس ہا عث جین کو قدری جی مر بندو تی ور بدر فاک بسر پھر اتی ہے۔ گویا اس کی بیجا ست ہے۔ بیزارم از ان کہند خدائی کہ تو داری میں مردز مرا تازہ خدائے وگرے ہست

(میں تیری اس انی خدائی ہے جوتور کھت ہے بیزار ہوں میرے لئے ہرروز تازہ خدا ہونا ج بینے )

علوم ظاہری کا ماحصل

ابن العربي كالك خطابي شكول ميں علامہ به ، الدين عافى نے نقل كيا ہے جوانہوں نے اپنے ایک معاصر عالم كولكھا ہے كدوہ فر اتے ہيں كہ ميں نے سناہے كة پ ایک روز بیٹھے رور ہے سخے آپ كے سناہے كة پ ایک روز بیٹھے رور ہے سخے آپ كے كئی ش گرد نے وجہ پوچى تو آپ نے وجہ بیان كى كہ ميں استے ساں ہے ایک دعونے كو دیل عقل ہے سمجھے ہوئے تھا آئ ایک مقدمہ اس دلیل كامخد وش معلوم ہوا تو میں اس سئے رور ہا

ہوں کہ استے زیانے تک جہل میں مبتل رہااوراب بھی اطمینان نہیں کہ جواب جوٹابت ہواوہ بھی سیح ہے۔اس کے بعد لکھتے ہیں کہتم نے اپنے علم ظاہری کی قوت دیکھی اب جاہئے کہ دوسراعلم حاصل کر دجس کا طریقہ یہ ہے کہ خلوت اور دوام ذکرا ختیار کر وہس اس قسم کا مضمون لکھا ہے۔امام رازی استے جھرکے بعد جب کہ ان کو بچھ حقیقت شنری کا رائحہ فیسب ہوااس وقت یوں کہتے ہیں ۔

نهایة اقدام العقول عقال وعایة سعی العملیں ضلال ولم نستقد من بحثنا طول عمر ما سوی ان جمعا فیه قبل یقال (اور ہماری ساری عمر کی بخش بخشی نے ہمیں اس کے سواکوئی قائدہ بیں یہ بچیا کہ ہم نے بیا تیں لکھ کر جمع کر لی بیں کہ یوں کہا گیا ہے اور یوں کہا جائےگا)۔

کہ ساری عمر کے میاحث اور علوم کا نتیجہ جوا خیر میں کھلاتو پیتھا کہ قبل محذا و قال فلان محذا (اس طرح کہا گیا ہے اور قلال نے اس طرح کہا ہے)۔

# شیخ کامل کی علامات اوراس کے انتخاب کا طریقہ

لیکن اس کے ساتھ ہی ہے بنا دینا بھی ضروری ہے کہ انتخاب جو کیا جو کیا جائے تو کس معیار پر کیا جائے کیونکہ آج کل عوام الناس نے جمیب وغریب معیار تر اش رکھے ہیں مثلاً اگر کسی شخص کا دربار نہایت یہ لی ہولوگوں کی آید ورفت اس کی طرف زیادہ ہو جھتے ہیں کہ ہے بہت بڑا ہزرگ ہے خصوصاً اگر امراء اور رؤسا کی جماعت بھی اُدھر مائل ہوتب تو گویا ان کی بزرگی پر جشری ہوگئی حاما تکہ میں نے ایک نہایت کامل اور م برفن جائٹ شریعت وطریقت شخصے سے مناہ فرماتے شھے کہ جس ورولیش کے پاس زیادہ تر دنیا داروں کا ججوم ہواور سماء وصلحاء کا رجوع کم ہوتم اوھر متوجہ نہ ہو کیونکہ ونیا داروں کا گرنا اور دینداروں کا پر ہین اس ورولیش کے نقص کی دلیل ہے اس لئے کہ المجنس وہم نے ایک المجنس (ہر چیزا نی جنس کی طرف جو تی ہے) ۔

#### كيوتر با كيوتر باز با باز

تو وہ درولیش بھی دنیہ دارے۔ اور بعض اوگوں کے نز دیک معیار بزرگ اس کے علاوہ ایک وہر اامر ہاور دہ اس سے علاوہ ایک وہر اامر ہاور دہ اس سے ذرادین ہے۔ وہ نیہ ہے کہ اکثر تم سمجھ ہوگ بول جانتے ہیں کہ جس شخص میں کشف وکرامات زیادہ ہو خوارق کا صدور سے زیادہ ہووہ سب سے بڑا ہزرگ ہے۔ حالا تکمہ بیمعیار بھی یالکل نفو ہے کیونکہ کشف وکرامت کا صدور کثر ت ریاضت ومشاتی وصحت تو اے جس نی دفس نی پرموقوف ہے جس میں بیسب با تیں جمع ہوں گی اسے کشف ہونے گے گا اگر چہوہ کا فری ہوا ہے واقعات بکثر ت سننے ہیں سے اور نہ بھی سنتے تب بھی ہے بات خاہ بھی۔ ویکھو د جال جو کہ

مد کی انوجیت ہوگا کیے سے شعیدے اس سے ظبور پذیر ہوں گے بارش تک کر کے دکھلا وے گا۔ زمین کے فزانے اس کے ہمراہ چلیں گے۔ پس ظاہر ہوا کہ خوارق کا صدور بھی سے معیار نہیں۔

د نیامیں اللہ تعالیٰ نے محض عبدیت کے لئے انسان کو بھیجا ہے

اب صحیح معیار دریا فت کرنے کے لئے اول سیمجھو کدانسان کے لئے سب سے بڑا کم ل اس کو وہ ست ہے۔ جس کے لئے انسان کو دنیا ہیں جیج گیا ہے اور طاہر ہے کہ کشف و کرامت کے لئے انسان کو دنیا ہیں جیج گیا ہے اور طاہر ہے کہ کشف و کرامت کے لئے انسان کو دنیا ہیں جیج کی کی ضرورت تھی عالم ارواح ہیں اس پر بہت کی منتشف تھا نیز مرنے کے بعد کا فر تک کو بہت سے مغیبات منتشف ہو جا نمیں گے ارشاو ہے و بَدَ کَا اَنْهُ فَر فِنَ اللّٰهِ مَا اَنْهُ فِی اَنْهُ فِی اَنْهُ فَر اَلْهُ مِی ) (اور خداکی طرف سے وہ معامد جیش آئے گا جس کا ان کو گمان بھی نہ تھا) کیس معلوم ہوا کہ دنیا ہیں اس کو کسی دوسری بات کے حاصل کرنے کو بھیجا گیا ہوا وروہ حالت میدیت ہے یعنی دنیا ہیں انسان کو اس کے بھیجا ہے کہ وہ انتقال اوامرونوائی کرکے عبدیت حاصل کر سے کوئلہ جب تک اس عالم ہیں نہ تو تحض روح تھا اور روح ہونے کے موقوف ہے مکنن نہ تھا اور ہونے اس عالم ہیں وہ ترتی کرنا جو ان عبادات خوصہ پر ہوتو اس سے محتوی ہو وہ مطلوب ہوگائی معیار کی نسبت موالا ناروم عدید ارشاد فر ہاتے ہیں ۔ ہوجوں کو اس حالہ وہ کا میں مدید وہ عربی ست کا یہ دو نال حیلہ وہ ہم میں ست کا یہ دو نال حیلہ وہ شرقی ست کا یہ دو نال حیلہ وہ شرقی ست کا یہ دو نال حیلہ وہ ہم میں ست کا یہ دو نال حیلہ وہ ہم میں ست کا یہ دو نال حیلہ وہ ہم میں میں است کا یہ مردال روش وہ وہ دے اور میں ست کا یہ دو نال حیلہ وہ ہم میں میں ہود وہ ہوادر کی ست کا یہ دو نال حیلہ وہ ہم شرمی ست کا یہ دو نال حیلہ وہ ہم شرمی ست کا یہ دو نال حیلہ وہ ہم شرمی ست کا یہ دو نال حیلہ وہ ہم شرمی ست کا یہ دو نال حیلہ وہ ہم شرمی ست کی دو تو ہود ہود وہ اور مردول کا کا م سے بے کہ ان کی روش یعنی عمر حقیقی اور گرمی یعنی موجود ہود وہ اور میں موجود ہود وہ اور مردول کا کا م سے بے کہ ان کی روشنی یعنی عمر حقیقی اور گرمی یعنی موجود ہود وہ اور میں اور میں کا کا م سے بے کہ ان کی روشنی یعنی عمر حقیقی اور گرمی یعنی موجود ہود وہ اور میں کا کا م میں ہود کو اس کی دور کی کا کا م میں ہود کہ کا کہ موجود ہود کی سے کہ ان کی روشنی یعنی کی ہود کی سے کہ ان کی روشنی کی موجود کی سے کہ کی دور کی کا کی کو کی سے کہ کو کی کا کر موجود کی سے کہ کو کی کی کو کو کی کوئی کی کوئی کی کوئی کی کوئی کی کوئی کی کوئی کی کی کے کوئی کی کی کوئی کی کوئی

کمینوں کا بیکام ہے کہ ان میں بہانہ بازی اور بے شری ہو)۔ وو چیزیں اس شعر میں علامت کے طور پر بیان فرمائی میں ۔ایک روشنی دوسرے سرمی روشنی کا مطلب یہ نہیں ہے کہ یہاں ہے جیٹھے ہوئے کلکٹ اور بہبئی نظر آئے لگے بلکہ یہ معنے میں کہ دل میں عرف ن اور ملم حقیقی پیدا ہوجائے اور سرمی ہے مراد محبت ہے حاصل یہ ہوا کہ جس کو محبوب حقیق ہے اس مرف ن اور ملم حقیقی پیدا ہوجائے اور سرمی ہے مراد محبت ہے حاصل یہ ہوا کہ جس کو محبوب حقیق ہے

محبت ہوا ور معرفت حاصل ہووہ مرد ہے۔ کیکن محبت قلبی صفات میں سے ہے جس کا حساس نہیں ہوسکتا۔ پر

محبت کے لوازم

اس سے اس کے بڑھ لوازم بیان کے جوتے ہیں۔سب جونے ہیں کیا نسان کوجس سے محبت ہوتی ہے۔ایک تواس کی یوکسی وقت دل سے نبیس اترتی سوتے ہوئے خواب بھی دیکھتا ہے تو محبوب ہی نظر تا ہے اور دوسرے اس کے ہ تھم کو گوش قبوں سے سنتا اور نہا بیت شوق سے آ مادہ انتشال رہتا ہے کہ میں ایسانہیں ہوتا کہ عاشق ہے محبوب کے کسی تھم میں بھول چوک یا نافر ہانی کا ظہور ہو کیونکہ بھول ہمیں بھول چوک یا نافر ہانی کا ظہور ہو کیونکہ بھول ہمیں ہوا کرتی ہے جس کی جانب پوری توجہ اور النقات نہ ہوا ور جو چیز ہر وقت دل پر مستولی ہواس میں بھول کا ہونا عادۃ ممکن نہیں۔ اس طرح نافر ہانی اس کے تھم کی ہوتی ہے جس کی وقعت اور محبت دل میں نہ ہو۔ جب ہر دم کی یا داور کامل اطاعت علی مات محبت ہے ہوئی اور رہیمی معموم ہوا کہ قابل انتخاب وہ ہے جس کور وشن علم ومعرفت اور گرمی یعنی محبت خداوندی حاصل ہو۔

#### يشخ كامل كي صفات

تو ظامر مقتدای صفات کا بید کلا که اس کو بهتدر ضرورت علم دین ہواگر چدوہ اصلا می مولوی نہ ہورہ مرے بید کہ اس کو کی شیخ کا مل کی صحبت نصیب ہوئی ہو کیونکہ گری امر مکتسب نہیں بلکہ موہوب امر ہے اور عادة اللہ ہے کہ وہ اس طرح حاصل ہوتا ہے کہ کی گری والے کے پاس رہ اور اس کی ہوایت کے ہمو جب عمل کر ہاور یہی وہ چیز ہے کہ جو سینہ بسینہ چلی آتی ہے نہ مولوی بن کر حاصل ہوتی ہے نہ مورخ اور بیکوئی جیب بات نہیں کیونکہ و نیا ہیں اس کے ماسوا بھی اکثر کام ایسے ہیں کہ جو سینہ بسینہ چلی آتی ہے نہ مولوگ ہیں مثلاً باور پی گری کا کام کہ اگر کوئی ساری خواب نعمت حفظ کر لے گر جب تک کی کامل استاد کے پاس ندر ہے تو اس کو باور پی گری نہیں آسکتی اس طرح اگر کوئی صحف کی سائل ہیں ہیں وغیرہ کی کا اس بین ہیں آپ کہ سینہ ہیں کہ وہ بیک کر گری ہیں نہ بید کہ اس کے مسائل سینہ بسینہ ہیں کیونکہ مسائل تو تمام کا بوں ہیں مدون ہیں بلکہ وہ بی کا کہ نہیں نہ بید کہ اس کو گری ہے تبیر کیا ہے کہ سینہ مسائل تو تمام کا بوں ہیں مدون ہیں بلکہ وہ بی کا کہ نہیں نہ بید کہ اس کو گری ہے تبیر کیا ہے کہ سینہ مسائل تو تمام کا بوں ہیں مدون ہیں بلکہ وہ بی قبیر نہ بیا کہ وہ بی کا کہ ہونے کی ہیں۔

مکمل ہونے کی علامات

ادر کھل ہونے کی علامات دوسری ہیں اور وہ بھی نہایت ضروری ہیں کیونکہ مریض کواپنے مرض دور کرنے کے لئے ایسے فخص کی ضرورت ہوتی ہے جو کہ خود بھی تندرست ہوا ور طعبیب بھی ہوتو اس کی بہچان سے ہے کہ اس کے پاس ہیں ہے دل ہیں ایک سکون اور راحت پیدا ہوا ور خدا تھی لی گی مجبت بڑھے دنیا کی محبت کم ہوا کر چہدیہ با تیں فورا نہ پیدا ہول بلکہ پچھ دنول کے بعد ہول دوسر ساگراس سے اپنامرض بیان سے جو کہ جو اب سے دن کو سل ہو یول معلوم ہو کہ بیان رسے مرض کو بالکل بچھ کی خوب کہا ہے ۔

وعد ہ اہل کرم سمنے بود (اہل کرم کا وعدہ خزا کندر بالیجن فی اص ہے)

ہیں جب ایسا شخص میسر ہوج سے تو ضرور ہے کہاں کی صحبت انتمار کی ج

#### بیعت کےمنافع

من هم تو میخورم تو هم مخور (مین تمهارانم پیتا ہوں (غنخوار ہوں) تم غم مت کرو)

مریدکو ہروت بہلی ابتی ہے کہ میراایک شفیق میرے ساتھ موجود ہے اور مرشد کو بیاناج ہوتی ہے

کہ بیمیر افتحص ہے بیصلحت ہے بیعت میں ہاں اگر زرے نذرانے کی بیعت ہوتو کسی در ہے میں بھی
مفید نہیں آج کل بیرات ہے کہ بعض فخر کرتے ہیں کہ میرے ایک لاکھ مرید ہیں معاذ اللہ کو یا ایک فوج
جمع کی ہے۔ غرض اگر اس قسم کی بیری مرید کی نہ ہوتو اس میں بے حد نفع ہے۔ کلام بہت دور پہنے گیا۔

### نسبت مع الله كي فضيلت

میں بیان کر رہا تھا کہ نسبت مع القدالی چیز ہے کہ جب بیدل میں جگہ کر لیتی ہے تو خس وہ ش ک ماسواسب بہدج تے ہیں بس ندکوئی شبہہ رہتا ہے نہ تمزاحم ۔

عشق آل شعلہ ست کو چول بر فروخت ہرچہ نجو معثوق باتی جمعہ سوخت (عشق ایبا شعلہ ہے جب وہ روثن ہوتا ہے سوائے محبوب سب کو خاکستر کر دیتا ہے) اوراس کی بیرخاصیت ہوتی ہے۔

اند ور محر آخر کہ بعد لا چہ ماند انت مرحبا اے عشق شرکت سونے رفت

تَغُ لا ور لَلْ غير حل براند مائد إلا الله و باتى جند رفت ( لا إله الله میں لفظ لا ایک ملواری طرح ہاس ملوارکوالتد تعالی کے سواتمام معبودوں کے آل کرنے پر چلانا چاہے اور پھرد کیمنا چاہئے کہ اس کے اول میں لا لگانے کے بعددوسراکیا ہاتی رہ کیا صرف الا الله باتی رہ کیا اور باتی سب چلا کیا۔ اے عشق بچھ کومبارک بادی کے تو ہرشرک کے دورکرنے والا ہے )۔

تو جب برتمام وساوس منقطع ہو جائیں گے تو کوئی سوال ہی پیدا نہ ہوگا اور معلوم ہو جائے گا کہ ہم کو خدا تھائی ہے کیا تعلق ہاں کے بعد کوئی تھم یا گوارنہ گزرے گا کیونکہ عاشق کوکوئی تھم محبوب کا نا گوار نہیں ہوتا بلکہ یوں چاہے گا کہ کسی طرق ہر وقت ادھر سے پچھارشاوہی ہوتا رہ ایک فیص کا واقعہ ہے کہ وہ ایک طبیب پر عاشق ہوگیا تھا آخر بیمار پڑالوگ اس طبیب کوعلان کے لئے لائے تو یہ مریض یوں تمنا کرتا تھا کہ مجھے بھی شفانہ ہوتا کہ اس بہائے سے روزانہ بہ طبیب میں چیز ہے کہ عاشق تو عاشق میرے پاس چلاتو آیا کرے سے ساحوا واقعی بیرآگ بہت خضب کی چیز ہے کہ عاشق تو عاشق معشوق کو بھی متوجہ کردیتی ہے۔

عشق را نازم که بوسف را ببازار آورو جمیح صنعازا بدئ ازیر زنار آورد (جمیح عشق را نازم که بوسف را ببازار آورو جمیح عندالهام کو بازار بیل لے آیا ہے جبیبا کوشق بی ایک دام کوشیر منعا و جس زنار کے بنچ لے آیا تھا بین عشق کی دجہ ہے نہ بب تک بدل گیا )۔

دیکھیے اس مریف کا مرض بی تھا کہ جس نے طبیب کو بھی تھینچ بی لیا آج کل کے عقلا واس کونہ سمجھیں کے کیونکہ بیش کا مرض بی تھا کہ جس نے طبیب کو بھی تھینچ بی لیا آج کل کے عقلا واس کونہ سمجھیں کے کیونکہ بیش کا اور پیش آیا ہمراہ میرے ایک دوست بھی تضوہ چونکہ شاع بھی بیں ایک موقع پراپنے کچھاشعار پڑھر ہے ہے کہ ان بیل بیشھر بھی پڑھا کے دوست بھی تھے دونک کی بین ایک موقع پراپنے کچھاشعار پڑھر ہے ہے کہ ان بیس بیشھر بھی پڑھا کی ہے اس بیس میں ایک موقع پراپنے کھی انہوں نے جو بیشھر ساتو نہا ہے تھی۔ کہا کہ اس شعر کا کیا مطلب ہے بیاتو بہا کہا کہ موقع ہوتا ہے کیونکہ نہ تو محبوب حقیق نے کس کے گلے پڑھنجر پھیراندان شاع کے مرشد نے بالکل مناسبت نہ بھی نہی ہو جو بھی تھی نے کس کے گلے پڑھنجر پھیراندان شاع کے مرشد نے بہا کہا البیشطی نچر شاید بھی سے بولیان سینے پرزاتور کھ کرتو بھی نہیں بیشے نے خرض ان کو بر پر چند مجھایا جمایا کیا البیشطی نچرشا یہ بھی تھی ہی میں نہ آیا وہ اس کو برابر غلط بی کہتے رہے اور اوگ بنسا ہر چند مجھایا جماد کیا سے نہ اس کی بھی شعر ہے مناسبت نہ ہونے کی وجہ سے وہ ایک صاف شعر کو نہ بھی تھی ہے تو اس کو ترابر غلط بی کہتے رہے اور اوگ بنسا کے تو د کیکھے شعر ہے مناسبت نہ ہونے کی وجہ سے وہ ایک صاف شعر کو نہ بچھ سے تو ایک طرح جن کے از ناسے مراوطان نے شعر ہے مناسب نہ نہونے کی وجہ سے وہ ایک صاف شعر کو نہ بچھ سے تو ایک مور بھی تی بیا تو ایک میں دونا کے صاف شعر کو نہ بچھ سے تو ایک مور بیل کی مور بیل کو سے ایک مور ناموں نے کو ناموں نے کہ خواند شرع کے کو ناموں نے کہ کو ناموں نے کو ناموں نے کو ناموں زغوت و کیموں نے ناموں نے کو ناموں نے کو ناموں نے کو ناموں نے کو ناموں نے کہ کو ناموں نے کہ کو ناموں نے کو ناموں نے کہ کو ناموں نے کو ناموں نے

لوگول کو بینسبت حاصل نہیں ہے ان کی سمجھ میں نہ آئے گا کہ کیا بات پیدا ہوجاتی ہے لیکن ایسے لوگول کو انال محبت پرطعن کرنا ہرگز زیبانہیں غرض محبت ایک بجیب چیز ہے ڈراغور کر لیجئے کہ اگر ایک مردار عورت سے محبت ہوجاتی ہے تو کیا حال ہوتا ہے کہ اس کے درشت اور ٹازیبا کلمات بھی اجھے معلوم ہوتے ہیں اور دل پرنا گواری نہیں ہوتی۔

### توبه كي ضرورت

یہ سب تہید تھی اس آیت کے متعلق جس کی اس وقت تلاوت کی گئی تھی کیونکہ اس میں تھم ہے تو بہا اور تو یہ بوجاس کے کہ گناہ میں لذت ہے انسان پر گرال ہوتی ہے لیکن اس کو چھوڑ تا نہ چاہیے کیونکہ گرانی اس کی صرف ابتداء میں ہے چندروز کے بعد تمکین حاصل ہو جاتی ہے چھر پچھ گرانی شہیں رہتی چونکہ تم بید بہت طویل ہوگئی ہے نیز ضروری مضامین اکثر بچہ اللہ اس میں آگئے ہیں اور وقت بھی زیادہ گزر گیا ہے اس لئے میں آیت کا صرف ترجہ کر کے مضمون کوختم کرتا ہوں نفس مضمون آیت کے مضمون کوختم کرتا ہوں نفس مضمون آیت کے متعلق خدا تعالی نے چاہا تو کسی دوسر ہے موقع پر بیان ہوجائے گا۔ سوآیت میں خدا تعالی نے تو بدکا تھم ویا ہے فرماتے ہیں کہ اے مسلمانو خدا کی جانب رجوع کروخالص رجوع مضمون کرتے ہیں کہ ایک گناہ خدا تھا گئی ہیں گئی ہیں ہوجائے کہ اور خدا تعالی کے احسان وعنایت کو ملا حظہ فرما ہے کہ یوں نہیں فرما یا کہ بالکل گناہ تی نہ کرد بلکہ بیفرما یا کہ آگر گناہ ہوجائے کہ اور کو دوائی لو بیض لوگ کہتے ہیں کہ تو ہہ ہے کہ بدیر ہیزی کرکے بیاری نہ پڑوار ہے کہ بدیر ہیزی کہ کرکے بیاری نہ پڑوا ہوگا۔ میں جواب میں کہا کرتا ہوں کہ بیقانون امراض طاہری میں کہوں تیں ہوا یا جاتا کہ عماد دول میں بھر بیغار کی آیہ ہوگا۔

اب میں فتم کرتا ہوں انشاء اللہ تفعیل اس آیت کی دوسرے وقت ہوجائے گی اورا گرنہ بھی ہو بائے گی اورا گرنہ بھی ہو بائے ہو کی تو شی ہوجائے گئی ہوئی تو جس کوطلب ہوگی جزئیات کی تفعیل اس کوخود ہی تل ش ہے معلوم ہوجائے گی ، دیکھنے جو شخص سکول کے حالات معلوم کرنا چاہے اگر اس کوطلب ہے تو خود ہی سکول میں داخل ہوئے والات معلوم ہوجا ئیں میں داخل ہوئے دعود بخود معلوم ہوجا ئیں گئے۔ اب خدا تھی تی ہے کہ دوتو فیق عمل دے۔ آمین۔

# اوّل الاعمال

#### يه وعظ

توبداول الاعمال ہے اس کے متعلق وعظ شب ۱۹ریج الاول ۱۳۳۱ھ کو شیخ فیاض محمد سوداگر (نیل مجنع کا نپور) کی کوشی میں چوکی پر کھڑے ہو کر دو سی محمد بیان فر مایا۔ سامعین کی تعداد تین سومرد کے علہ وہ مستورات بھی تھیں ریکیم محم مصطفے بجنور گئے نے قائمبند فر مایا۔

#### وُعاء وخطير بشم الله الرَّحْمانِ الرَّحِيْم

ترجہ: سوبعض ایسے لوگ ہیں جو کہتے ہیں کہ اسے ہمارے پروردگارہم کو دنیا ہیں دے و تیجئے۔
اورایسے خفس کو آخرے ہیں کوئی حصہ نہ ملے گا اور بعض آ دمی ایسے ہیں جو کہتے ہیں کہ اسے ہمارے پروردگارہم کو ایمار ہی جو کہتے ہیں کہ اسے ہماری و تیجئے اور ہم کو عذا ب دورز خ سے بچاہئے ایسے لوگوں کو بڑا حصہ ملے گا ان کے اس عمل کی بدولت اور اللہ تعالی جلدی میں حساب لینے والے ہیں ۔ اور اللہ تعالی کا ذکر کر وکئی روز تک پھر جو خفس دو دن میں جلدی میں حساب لینے والے ہیں ۔ اور اللہ تعالی کا ذکر کر وکئی روز تک پھر جو خفس دو دن میں جلدی کی حساب کینے والے ہیں ۔ اور اللہ تعالی کا ذکر کر وکئی روز تک پھر جو خفس دو دن میں جلدی کر ساس پر بھی پھر گناہ نہیں اس خفس کے واسطے جو ڈرے اور اللہ تعالی سے ڈرتے رہواور خوب یقین کروکہ تم سب کو خدا ہی گیا ہو تی ہوتی ہے جو اسے جو ڈرے اور وہ اللہ تعالی کو حاضرونا ظریا نتا ہے اپنے دل کی بات پر حالا تکہ وہ خت میں بھر تا رہتا ہے دشہر میں فساد کر سے جو گئر الو ہے۔ اور جب بی پھر تا ہوتا کو بیند نہیں کرتے ۔ اور جب اس سے کوئی ہتا ور جا تھر اس کوئی گئی اس کوئی گئی گئی اللہ کر سے کوئی ہتا ہو گئی ہیں اور جب اس سے کوئی ہتا ہو گئی ہتا ہو کہ کہ تا ہو ہو گئی ہتا ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہتا ہو گئی ہتا ہو گئی ہو گئی ہتا ہو گئی ہتا ہو گئی گئی ہو گئی

ہے کہ امتد سے ڈرتو نخو ت اس کواس گناہ پر آمادہ کردیتی ہے سوایسے خفس کی کافی سر اجہنم ہے اور وہ کری آرام گاہ ہے اور بعضا آ دمی ایس بھی ہے جوالقد تعالیٰ کی رضا جو کی بیس اپنی جان تک صرف کر ڈالٹا ہے اور القد تعالیٰ ایسے بندوں کے حال پر نہایت مہریان ہے اے ایمان والواسلام بیس میں میں داخل ہواور شیطان کے قدم بفتہ مت چلوواقعی وہ تمہارا کھلا دشمن ہے۔

یہ چندا ہیں جواس وقت پڑھی گئیں جھ کوان کے مدلول لفظی سے ایک مدعا کا متبدط کرنا اصل مقصود ہے اولا اس مدلول کو جھتا چاہئے۔ پھراس متنبط کواوراس مدلول کی تقریم بیس بھی ان آیات کے جمعے اجزا کی تغییر مقصور نہیں۔ بلکہ ان کے جموعہ بیس ایک خاص مضمون ندکور ہے جو مدلول لفظی ہے ان آیات کا اس سے بیان کرنا ہے اور وہ مضمون تلا ان تمام آجوں کے پڑھے پورانہیں ہوتا۔ اس واسطے یہ سب آیتیں پڑھی گئیں ، وہ مضمون اس جموعہ آیات میں سے بعض اجزا میں مقصود آندکور ہے اور دھ بیس کے متعلق جی اس وقت ان متعلقات کا بیان مقصود نہیں ہے اس وقت اور دیگر اجزا اس کے متعلق جی اس وقت ان متعلقات کا بیان مقصود نہیں ہے اس وقت اول مرف انہی اجزاء کے متعلق بی اور وہ مضمون مدلول ایک خاص تقسیم ہے۔ جو القد تعالیٰ نے اول سے اس مدعا کو مستبط کروں گا اور وہ مضمون مدلول ایک خاص تقسیم ہے۔ جو القد تعالیٰ نے مومن اور کا فر کے اعتبار سے فرمائی ہے۔

مكلفين كي عَارِيس

اوراصل تقتیم یوں ہے کہ مکلف کی دولتم ہیں موکن اور کافر اور ان بیل سے ہرایک دودولتم پر ہے تو چاولتمیں ہوئیں۔ فلا صدید کہ ایمان اور کفر کے اعتبار سے مکلف کی چار تشمیس ہیں ہی مضمون ان آیات کے بعض اجز ایل فرکور ہے جہاں جہاں لفظ مین ہے وہاں ایک ایک تشم ہے آیت بیل جگر جن جگر میں جگر میں ہیں ہے۔ ہیں مضمر پر اور معنی میں الماس اور منہم کے ایک بی ہے۔ ہیں موسی کی گئی داخل ہو اور کہیں مضمر پر اور معنی میں الماس اور منہم کے ایک بی ہیں۔ غرض چارتمیں کی گئی دافل ہوں میں منظمر پر اور معنی میں الماس اور منہم کے ایک بی ہیں۔ غرض چارتمیں کی گئی جی میں منظم وہی مکلف یا موسی ہیں۔ نوکل تشمیس ہیں ہو کی مسلق موسی اور مطلق کافر اور موسی کافر اور موسی کافر اور موسی کافر اور کو کرکا بیان اور شدید ۔ اول مظلق موسی اور مطلق کافر کا بیان ہو ہوں جی سے مقدم ہے کافر کا بیان اور اس کے بعد بطور مقابلہ موسی کا بیان ہے۔ مطلق کافر کا بیان ہیں جو صرف و نیا کے طالب ہیں ان کی وہ لوگ ہیں جو صرف و نیا کے طالب ہیں ان کی رہا تا ایک فی الملڈ نیا کی ایک شمران میں سے وہ لوگ ہیں جو صرف و نیا کے طالب ہیں ان کی

نسبت ارش و ہے مالکۂ بلی اُلا جو ق من خلاق آخرت میں ان کا پھی تھے ہیں مصرفہیں ، یہاں تکرہ ہے بعد اُنٹی کے جس سے بیمعنی بیدا ہوئے ہیں۔ ڈرا بھی حصدان کے واسطے آخرت میں نہیں ہوگا اس میں کا فرک ایک حالت تو دنیا کی بیان ہوئی ۔ اورا یک آخرت کی جوکہ دنیاوی حالت پر بطور نتیجہ متفرع (کسی چیز سے نکلنے والا ( تمرہ ) ہے اور مومن کا ذکر گوآ کے صرح کی آتا ہے۔

### مطلق منوس كي شان

گراتی بات بہیں ہے معلوم ہو سکتی ہے کہ جب مومن کا فرکا مقابل ہے تو اس کی و نیاوی حالت اس کے د نیاوی حالت اس کے مقابل ہوگی اوراخروی اس کی اُخروی کے مقابل ہوگی بعنی مطلق مومن کی شان میہ ہوگی خواہ وہ فاسق وفا جُربی کیوں نہ ہو کہ نہ تو وہ د نیا ہیں محض د نیا کا طالب ہوگا اور نہ آخرت میں اس کے واسطے مالّه ' فی اُلا جو َ فِ مِنْ خَلافِ ہوگا۔

# مومن کے لئے خلووفی النّا رہیں

یعنی ہرموس کی نجات ضرور ہے گوا خیر جی ہواوراولا جزاومزاا کال کی بھکتنی ہڑے چنا نچہ صدیت جی ہیں ہیں موسی کی تصریح موجود ہے کا یتقیٰی فیی النّادِ مَن کَانَ فِی فَلْبِهِ مِنْقَالَ فَرْقِ مِن وَرِیْ جی النّادِ مَن کَانَ فِی فَلْبِهِ مِنْقَالَ فَرْقِ مِن وَلَیْ الله مِن اله مِن الله مِ

# حديث شفاعت ميں ايك لطيف تحقيق

اورجس جس كوشف عت كاحل تى سبكر كي يدافق ب حديث كاكم بقى الرحم

الموَّاجِمِين يَعْلَ بِشْفاعت حِلْ تعالى كَ باتى ربى اس كوشفاعت مجاز فر مايد وراصل تورحت يه کیونکہ حق تعالی کوسی دوسرے سے سفارش کر نانہیں ہے بیفر ما کرایک سے بھر کر دوز خیوں کی جنت میں داخل کر دیں گے بیاب بھر کن ہے ہے تعداد کثیر ہے۔اس حدیث میں غور کر: یہ ہے کہ تھوڑ ہے تامل ہے بخولی واضح ہوسکتا ہے کہاں ہے میرے اس دعوے کا اثبات ہوتا ہے کہ بعض ہو گول کے قلب میں اتنا خفیف ایمان ہوگا جس کا پیتاسی شفاعت کرنے والے کوشی کہ انبیا اور ملا نکد کوبھی نہ ھیے گا اور ان کوبھی نج ت ہوگی ۔ یہ یات ذرا منامض ( پوشیدہ کلام ) معلوم ہوتی ہے مگرتھوڑی تقریر کے بعد عامض ندر ہے گی وہ تقریریہ ہے کہ نص قطعی موجود ہے اس پر کہ کا فرک کبھی مغفرت نہ ہوگی چِنَانِچِہ اللّٰہِ مِیں ہے انَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوا منْ اہلِ الْکِتابِ وَالْمُشْوِکِیْنَ فِی نَارِجِهِہُم خَالِدِیُن فِیْهَا ﴿ جُولُوگِ اللِّ کَمّابِ اورمشر کمین میں ہے کا فر ہوئے وہ دوزخ کی آگ میں ڈاے جا کیں گے جہاں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے ) اور اس مضمون کی آبیتیں صدیا قرآن شریف میں موجود میں چنانچے عقیدہ الل سنت کا بہی ہے کہ کا فر کے لئے ضود فی الن رضرور ہوگا۔اوراس کی بھی مغذے بنہ ہوگی ۔ تواب ہدلوگ جن کوحق تعالیٰ نے اخیر میں دوزخ ہے نکاما وواس دلیل ہے مومن تو ضر وری ہیں تو انب و کھنا ہے ہے کہ کسی نے ان کی سفارش کیوں نہیں کی کیونکہ مومنین کے لئے سفارش ق ا جازت ہو چکی ،اس کی وجہا گر ہو علتی ہے تو میں کہ بیابوگ اس قدر ضعیف الدیمان ہوں گے کہ کسی ًو ان کے ایمان کا حساس نہ ہو سکے گایا وجودیہ کہ سب حدیدالبصر میں مومن کے لئے حدیث میں وار و ب إِنَّقُوا فِراسَةَ الْمُوْهِنِ فَإِنَّهُ يِنْظُو بِمُورِ اللهِ (سَمْنِ التريْرِي: ١١٢٥، كَثْرُ العمال. ٢٠٥٥٠) لعِنْ مومن کے تاڑ لینے ہے ڈرو کیونکہ وہ نورخداے دیکھیا ہے۔

سی چیز کاعلم ویناحق تعالی کے اختیار میں ہے

جب موس کی نظر دنیا میں ایس تیز ہے و آخرت میں جو کہ عالم ہے شف حق نق کا کیسی ہوگی پھر جب موس کی یہ نظر ہے تو انہیا ء اور مار نگدی نسبت کیا دیں ہوسکتا ہے مگر اس پر بھی ان لوگوں کا ایمان ایسے الل نظر سے بھی مخفی رہا اور یہ کوئی تعجب کی بات نہیں کیونکہ کسی چیز کا علم دین حق تی کے اختیار میں ہے۔ دنیا کا ہویا آخرت کا موس کو بھی تو فراست حق تی بی بی نے دی ہے۔ اس قصد میں حق تی و ن ان کے ایمان کونٹی رکھا۔ اگر چاہے تو یہ بھی فل ہر کر دیے مگر اپنی رحمت خاص دکھا، نے کے لئے ایس کیا۔ اس فی موس کو بھی حقیر نہ مجھو

دی تو ن وای شیر شد مسو

غرض مية ثابت ہوا كه بعضول كا ايمان اتن خفيف جو گا كه انجبي و كو بھى بيتا نہ چل سكے گا اس

واسطے وہ شفاعت بھی ندکریں گے اس سے معلوم ہوا کہ اگر اتناضعیف ایں ن بھی ہوکہ ایسے حقیقت شناسوں کو بھی پند ند لگے گاتب بھی بخشش ہوجائے گی میدموس کی اخروی حالت کا مقابلہ ہے۔ کا فر کی اخروی حالت سے اور بہال سے میں معلوم ہوا کہ موس کوخواہ کی ورجہ کا ہوتقیر نہ مجھوخواہ وہ سے بی گن ہوں میں مبتلا کیوں نہ ہو ہاں اس کے افعال کو براسمجھو۔

اینے تقدس پرناز کی مذمت

بعضوں کو تقدی کا ہمینہ ہو جاتا ہے کہ چارتفلیں پڑھیں اورا پنے آپ کو بزرگ ہمجھنے گئے۔
اور دوسروں کو حقیر کسی کو نظر ہی میں نہیں لاتے اوراگر ذرا ساعیب کسی میں دیکھنے ہیں تو اسی پرطعن
مر نے لگتے ہیں اپناذرا سا ہنر بڑا معلوم ہوتا ہے اور دوسروں کا ذرا ساعیب بہت بڑا عیب دکھائی
و بتا ہے حالا نکہ چاہیے اس کانکس کہ دوسروں کے تو ہنرکود کیمے اورا پنے عیب کواور جو شخص ایسانہیں
مرتاوہ ہمیشہ تفلطی میں مبتلا ہوتا ہے۔

گنه گارمومن کی مثال

### كافركي دوحالتيس

تو كافر كى حالتين دو ہوئين و نيا ميں يہ كہ وہ فقط طالب دنيا ہواور آخرت ميں يہ كہ مالكا في الأخِدَةِ مِنْ خَلَاقِ كا مصداق ہواب تجھ مِن آسميا ہوگا۔

# كفرذ راسائجى موجب خلود فى النارب

ال جزوا بت میں معنی فیون النا اس صن یکفول رئبنا الیتا فی الدُنیا و ماله فی الدِنوا وین خد تی میں مطلق کا فرکا و کرہا اوراس کے درج ت کا بیان بیس کیونکہ ضعیف سے ضعیف کفر کا بھی ہے ہم مشنز سے کہ مثالهٔ فی الدِنووون خلاق یعنی آخرت میں اس کا کوئی حصہ بیس ہر گزاس کی نجات نہیں ہو کئی اور رازاس میں ہی ہے کہ مثالهٔ فی الدُنووون خلاق یعنی آخرت میں اس کا کوئی حصہ بیس ہر گزاس کی بوتے ہوئے کوئی خو فی مؤٹر نہیں کہ اس پر کوئی حصہ آخرت میں اس کو ملتا اور وہ حقیقت بغادت ہے جس کا بیا المسلم ہے بس مؤٹر نہیں کہ اس پر کوئی حصوص ایسے لوگوں کے خداق برتو بالکل صاف ہوگیا جن کا غذات ہیں۔

کا فرگی مثال باغی سلطنت کی ہے

اورآج کل ایسے لوگوں کی تعداد بہت ہے جو کہتے ہیں کہ ہم نظائر ہے بجھتے ہیں ہر بات کواور
اس بناپر بدلوگ مد کی عقل کے ہیں اگر اس طرز کی عقل سے کام لیتے تو یہ مسئلہ خود حل ہوجا تا وہ مسئلہ

بیسے کہ بدلوگ شبہ کرتے ہیں کہ فرض کر وایک کا فریس بہت خوبیاں ہیں اور بیصرف فرضی بات

نہیں بلکہ اس کی نظیریں موجود ہیں مثلاً وہ موحد ہے تو حید کے متعلق اس کا عقیدہ ٹھیک ہے گر

رسالت کا مکر ہے اور خلیق بھی بہت ہے اور معاملہ کا بھی صاف ہے وغیرہ و غیرہ اس پر عهاء اسلام

بیسی ملک دیتے ہیں کہ جہنم میں جائے گا اور ضود فی النار ہوگا اور بھی نجا سے نہ ہوگی عماء کی نسبت کہتے

ہیں کہ بہت متشدہ ہیں اسے اوصاف کو صرف ایک غلطی کی وجہ سے من دیا ۔ تقریراس شبہ کے فرک یہ ہے کہ اگر کسی نے بادر عمالہ کا اور اعلی ڈگری یہ فتہ قابل شخص ہوگا اور ہزا زبان آ ور ہوگا کہ اپنی تقریر

ہر بی نہیں سکتا پھروہ اتنا ہزا تو تا بل ہا اور بہت ہے کہ وہ بخا ہوں کا جا می ہے اور عیب ہوگا وہ رف کا جا می ہوگا ہور ہوا کی ہو تا ہوں کا میں ہوگا ہور ہزا زبان آ ور ہوگا کہ اپنی تقریر

ہر بی نہیں سکتا پھروہ اتنا ہزا تو تا بل ہا اور بہت ہے اوصاف کا جا می ہے اور عیب ہوگا ہوں ان ہوگا ہور کی بند سکت ہوگا ہوں کہ بات ہوگی ہوگا ہور ہوگا ہوں کی ہوگا ہوں کی سزا کی ہوگا ہوں کہ بات ہوگی ہوگا ہوں کہ بات ہوگی ہوگا ہور ہوگا ہوں کہ بات ہوگی ہوگا ہیں کی سزا کی سزا کی ہوگی ہوگا تی تو ہوگا ہوں کہ اس کے تو بی قطاد میں کا تا م ہے تو بیافت کے بین کی مزا کی ہوگی ہوگا ہوں کہ سکتے ہیں ک

سب چیز خدا تعالی کی دی ہوئی اور پھرای کے مقابلہ میں صرف کی جائے جیسے کہ سپائی کو ہتھیارو بے تو یہ کسپائی کو ہتھیارو بے تو یہ کس قدر ہتھیارو بے تو یہ کس قدر نمک حرامی ہے اور اس صورت میں میخفس بدر جہااس سے زیادہ سز اکا متحق ہے جودوسرے کے و بیٹے ہوئے ہتھیاروں سے مقابلہ کرئے گئے۔

کافر کی سب خو بیاں بے سُو دہیں

غرض بیشبی سے اصل ہے کہ کافری کی کئی خوبی کا اعتبار کفر کے ہوتے ہوئے ہوسکتا ہے کافر کے واسطے چاہے وہ تمام اوصاف کا مجموعہ ہو عقلا میں تھم ہو تا چاہیے کہ اس کی سب خوبیاں ہے سود ہیں اور نتیجہ میں ہے کہ مناکہ فی الاخر والی خیر کا اور آخرت میں اس کا کوئی حصر نہیں ) بعضا وگ انکار تو حید پر تو اس سزا کے ترتیب کوموافق عقل کے سمجھتے ہیں گر انکار رسالت پرشبہ کرتے ہیں کہ مقصود اعتماد رسالت ہے بھی اعتماد تو حید ہی ہے کہ انہیا ای واسطے آئے ہیں ہیں جب مقصود حاصل ہو تو میں گر این کا دیا ہے کہ انکار سالت کے متعلق طریق کے انکار سالت کے متعلق اس کا خیال ندھ ہے ہو بیاضر رہی اصل وین لیعنی تو حید اس میں موجود ہے تھی ایک رسالت کے متعلق اس کا خیال ندھ ہے ہو بین ایس کے متعلق اس کا خیال ندھ ہے ہو بین ایس کا جواب یہ ہے کہ متحلق اس کا خیال ندھ ہے ہو بین ایس کا جواب یہ ہے کہ متحلق وحید کی نسبت تو

اس مزا کا استحقاق تم کوبھی مسلم ہے صرف عکر رسالت کے شبہ ہے سوہم دعوی کرتے ہیں کہ جو تحف منکر رسالت ہوگا وہ منکر تو حید بھی ہوگا ہیں اب منکر رساست کے استحقاق پر بھی شبہ ندر ہا۔

# منكررسالت منكرتو حيدي

اب صرف انکاررس است کا شخرم انکارتو حید ہونے کا اثبات باتی رہا سوسنے کہ تو حید یہ چیز ب
صرف ذات ہی کا مان نہیں ہے ذات مع لصفات دائمہ رات کا مانتا ہے اور اس کی مثال ایسے ہے
جی کوئی کیے قلال ملک کے بادش ہ کا میں تائل ہوں اور اس کو بادش ہ راتا ہوں اور جب اس سے
بوچیس کہ وہ ہے کیسا تو کے کہ ایک عجیب الخلقت حیوان ہے جس کی سیمیس گدی پر جیں اور چ رہاتھ
میں اور ایک وُم ہے تو کیا اس کو اس بادشاہ کا قائل کہ جائے گا کہ ضدا کا قائل ہوتا وہ معتبر ہے جومع
اس کے جملہ کمالات کے ہوا یک مقدمہ تو یہ ہواور دوسرا مقدمہ ہے کہ صدق بھی مجملہ کمالات کے جس کا مقابل کذب نقص اور عیب ہے اگر کوئی خدا کو جھوٹا ہائے تو وہ خدا ہی کا مشکر ہوگا۔ تیسرا مقدمہ یہ ہے کہ قرآن میں ارشاد حق مدا کا انگار ہے در بہی مدعا تھا اب رسالت کا انگار صدتی خدا کا انکار خودخدا کا انکار ہے۔ ور یہی مدعا تھا اب مرف یہ بات رہ گئی کہ حصد دسول الله جس قرآن میں ہے۔

# قرآن کے کلام اللہ ہونے کی دلیل

کیا وہ قرآن کارم حق ہے سواس کے متعلق بیر عنی ہے کدا گراس کے کارم ابقد ہونے بیل شبہ ہوتو اپنے موقع پراس کے دائل عقلیہ موجود ہیں مثلاً فائو ہوئو آئی بنٹیہ (اچھ تو لے آ وَبنا کرایک مورت اس جیسی) یہ دعوی عرب جیسی جوشلی اور غیور تو م کے سامنے کیا گیا تھ اوراس کے ساتھ یہ بھی کہد ویا گیا تھ کہ ہر گر ایسانہ کرمکو کے بھرا گرایی نہ کرمکو گے اور ایم ان نہ لا وگے تو اس وعید کوئ رکھن فَ نَفَعُو الْفَ لَهُ فَوَ وَقُولُو كَ فَي سُورَ اَلِيا نَه کُرمکو گے اور ایم ان نہ لا وگے تو اس وعید کوئ رکھن فَ نَفَعُو الْفَ لَ فَی سُورُ اَلِیا نہ کرمکو گے اور ایم ان نہ لا وگے تو اس وعید کوئی رکھن فر نہ اور پھر ہیں کہ بین سند اللہ بھی مخالف کے منہ سے بہتم دید ہیں سندین سندی ایم فراس سندی تو اس سے خوشنو یہوں کے جمع میں ایک لوح نکھ کرواں دے اور دعوی کرے کہ فران اپنی تو ت کواٹھ نہ وقت اس جمع کا غیرت سے کیا حال ہوگا۔ ان میں سے کوئی تخص بھی تا با مکان اپنی تو ت کواٹھ نہ رکھن اور مشرور کھی کا در ضرور لکھ کر دکھلا کے گا خاص کر جہداس نے یہ بھی کہد دیا ہو کہ اگر نہ کہ گیا تو سب کوئیا می کا طوق بہننا پڑے گا اگر اس صورت میں نہ لکھ کیس تو ضرور سے بات مان لینے کی ہوگی کہ سب ساجز کی طوق بہننا پڑے گا اگر اس صورت میں نہ لکھ کیس تو ضرور سے بات مان لینے کی ہوگی کہ سب ساجز کا طوق بہننا پڑے گا اگر اس صورت میں نہ لکھ کیس تو ضرور سے بات مان لینے کی ہوگی کہ سب ساجز کی طوق بہننا پڑے گا اگر اس صورت میں نہ لکھ کیس تو ضرور سے بات مان لینے کی ہوگی کہ سب ساجز کا طوق بہننا پڑے گا اگر اس صورت میں نہ لکھ کیس تو ضرور سے بات مان لینے کی ہوگی کہ سب ساجز

میں سے ہی قرآن شریف میں وعوی کیا گیا تھا کہ اس کی مثل کوئی بن نہیں سکتہ اور پھرنہ بنا تو ب قر ہیں شرایف کے معجز ہونے میں کیا کلام رہااوراً سرکوئی کے فصحائے عرب میں اس کامٹس بنانے کی قدرت تو تھی تھر بنایا نہیں ہم کہیں گے کہ لدرت اور کون سے موقع کے لئے ہے جب الیسی تہدیدوں کے سرمنے بھی اس ہے کام نہ میا گیا تو بیصاف دنیل قدرت کے نہ ہونے ہی کی ہے اور بيدعوى ايسے وقت كيا هي تھاجب كدا كيے حضور عليقة ايك طرف يتھ اور تمام عرب ايك طرف تق اور پھر تی مت تک کے لئے وعوی کیا گی لَنْ تَفْعَلُوا مِس کیونکه لَنْ تَفُعَلُوا صیعه استقبال مؤ بدکا ہے جس کی کوئی حذبیں بیان کی گئی اس کا ترجمہ بیہ ہوا کہ قیامت تک بھی تم نہیں کرسکو کے سے وت وب کے لئے الی تھی کہ جان وے دیناس کے مقابلہ بیں مہل تھا جابلیت کے قصے دیکھئے کہ بات کی پیج میں تبیلے کے قبیلے کث مرے اور صدیوں تک میل نہ ہوا پھر کیسے یہ بات مان لی ج سے کے ایسے غیرت دلانے والے لفظ کے بعد بھی کوئی کوشش ان لوگوں نے اٹھار کھی ہوگی کہتے تو رہے كه لوُنَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هِذَا (الرَّبِم جِانِين بِم بِحي كبه لين الرجيها) يعني الرَّبِم جانِح تواس كَ مثل بنايية مكرمعلوم نبين كه بيه لَمُو مُنشَآءً كب كام آئة كاس يرتو مجيحه أيك قصدطالب علم كايود آت ہے جو کسی شاہراوی سے نکاح کری جاہتے تھے مگر کہاں شہراوی اور کہاں میکسی نے بع جیسا کے میال کچھ کا میالی کی بھی امید ہے کہا ہاں آ وھا سامان تو ہو گیا ہے آ دھا یا تی ہے کیونکہ نکاح کے دو جزو میں ایجاب اور قبول سومیں تو ایجاب کے لئے تیار ہوں اس کا قبول کے لئے راضی ہونا باتی ہے تو ک عقداء کے نز دیک ہے آ دھا سامان ہو گیا ای طرح ان کے اس کہنے سے کہ ہم ج بتے تو ایس كتب بنالينة كيا كتاب بن گئي اگر بن گئي تو كوئي چيش كرے يا اب كوئي بنالے ليجئے استدرال عقلي ہے قرآن کا کلام الٰبی ہونا ٹابت ہو کیا پس وہ شبہ تعلق قرآن کے بھی جاتا رہااور تمام شبہات مرتفع ہو کر مطلق کا فر کے مخلد مؤید فی النار ہونے کا استحقاق ثابت ہو گیا غرض میہ جزوآیت کا تیمن مَا يَهُ فِي الْحِيدَةِ فِينَ خَلَاقِي مطلقَ كَا فَرَى شان مِين ہے۔

مكلفين كي دوسري تتم

# آيت في الدنيا حسنة يرقى ونيام انهيس

ہاں اس کے واسطے کی صدود ہیں ان کے اندر مینے اور ان سے تجاوز نہ سیجئے اور وہ حدود موعات شرعیہ ہیں ان میں نہ پڑے کھر انگریزی جتنی ج ہے پڑھئے گر ہاں بیضرور ہے کہ قر آن میں اس کو واخل نہ سیجئے اور مامورات شرعیہ میں سے نہ سیجئے قر آن ایس چیز وں سے ساکت تو ہوسکتا ہے جس سے عایت سے غایت سے غایت سے غایت سے غایت سے غایت سے غایت اور مامورات شرعیہ میں ایک قبل آئے باتی ایس چیزیں مدنوںات قر آنہ میں سے نہیں ہیں۔

قرآن کی ہے ادبی

ورنہ خدا خیر کرے ہر چیز قرآن ہی میں داخل ہوجائے گی لوگ اس کو بڑا ہنر سیجھتے ہیں کہ ہر چیز کو قرآن میں سے نکالیں۔ حالا نکسہ بیقرآن کی ہےا د بی ہےآج کل ایسے مذاق کے لوگ بہت ہیں جنہوں نے مغوب بنا بیا ہے قرآن کو حالا نکہ قرآن طب روجانی ہے اس میں وہی چیزیں داخل ہیں جن کوروجانی علاج سے تعلق ہے تعب ہے کہ اس میں وہ چیزیں تلاش کی جاتی ہیں جواس کے مبحث سے خارتی ہیں۔ قدر آن میں ہر چیز تلاش کرنے کی مثال قر آن میں ہر چیز تلاش کرنے کی مثال

و تھھتے طب اکبرایک کتاب ہے جوفن طب میں ہاں میں اگر کوئی کے کہ جو تیاں سینے کا بیان نبیس ہے تو اس پراعتر اض نبیس ہوتا اور یہی جواب دیا جہ تاہے کہ وہ اس فن کی کتاب نبیس ہے ای طرح قر"ن کی نسبت دعویٰ ہے کہ وہ اپنے فن کی کامل کتاب ہے کسی قتم کانقص اس میں نہیں ہےاور کوئی کتا ہے بھی اس کے برابر کا ل نہیں ہے گراس میں وہ یا تیں تلٹ کر نہ جن کواس فن سے کوئی علاقہ نہ ہوا بیا بی ہے جیسے طب اکبر میں جو تیاں سینے کی ترکیب کو ڈھونڈیا۔اگر طب اکبر میں یہ صنعت بھی ہوتی یا اب کوئی بیصفت بڑھا دے کہ ہر باب کے بعد ایک صنعت بھی لکھ دے مثلاً در دسرے بعد اینٹیں بنانے کی تر کیب لکھ دے پھر سرسام کے بیان کے بعد مکان بنانے کی پچھ تركيبيل لكھ وے پھر ماليخوليا كا بيان آجائے اس كے آھے ايك بيان ہو۔ جو تياں سينے كا وعلى ہٰذا۔ ہر بیان کے بعدا یک صنعت بھی بڑھا دے بلکہ ہر دو جا رسطر کے بعدا یک سطرکسی صنعت کی بھی اس میں ہوجا ہے کلام مرتبط ہو یا ند ہوتو میں ہوچھتا ہوں کہ کیا رائے قائم کی جائے گی۔ یہی کہا ج ئے گا اور سب و مکھنے والے بنسیں گئے کہ طب میں جوتی کی صنعت کیوں آگئی اور کوئی بھی اس کو پند نہ کرے گا حال نکہ آج کل کے مذاق کی موافق تو پیاضا فہ بہت ہی معقول ہے اور اس سے کتاب کی خوبی بڑھنا جا بیٹے کیونکہ پہلے صرف طب اکبرے طبی معلومات حاصل ہوتی تھیں۔اب بہت ہے صنائع اور حرفوں کا بھی علم ہوگالیکن کوئی بھی اس کو پسند ہیں کرتا۔ پھرند معلوم کے کار مرامتد میں اس معغوبہ کو کیوں پیند کیا جاتا ہے ذرااس مثل کو ذہن میں حاضر کر کے دیکھتے تو معلوم ہوگا کہ بیکس قدر بیبوده حرکت ہے کلام ابتد کی عظمت کیا ای کی مقتضی ہے کدائ طرح سے اس کے ساتھ یے اولی کی جاوے پس کلام امتد طب روحانی ہے اور چیزوں کا اس میں ٹھٹ کم رشیس بلکے نقص ہے اوراس کے بارویس جو پہلے پیش کیا جاتا ہے۔

حمليعُ العلم على الْقُوآن الاكلُ تقاصرُ علهُ الْهامِ الوَجالِ (قرآن كريم مِن جمد عنوم إن كين ويُون كي عقلين وين تك يَجْتِحَ سے ماجز مين)

جميع العلم في القرآن كاجواب

اس ہے مرادعلوم مقصور لیعنی علوم و مین میں اور پھرعلوم و مین میں کے بھی صول گوکہیں فروع

بھی ہیں گر جمد فروع نہیں یہی قوجہ ہے کہ حدیث میں حضور یہ بھٹے فر ، تے ہیں ۔ اؤ تینٹ ہفل الفرٰ آن ( بھے قرآن کے اس کامٹل (حدیث) بھی دیا گیا ہے) چنا نچہ ہیں گدھے وحرام کرتا ہوں وکھے لیجئے اس کی حرمت قرآن میں نہیں ہے شرف حدیث سے ثابت ہے غرض اصول اور مبہت وین توسب کے سب قدکور ہیں قرآن میں اور بعض فروع بھی ہیں فروع کے احاط کا اہتی منہیں کی وین توسب کے سب قدکور ہیں قرآن میں اور بعض فروع بھی قرآن ہی سے نکائی جائے بلک وین تک بھی کی اس کی کوشش کی جاتی ہے کہ ہم جرفرع بھی قرآن ہی سے نکائی جائے بلک وین تک بھی اس کا حصر نہیں رہادیا کی کوشش کی جاتی ہے کہ ہم جرفرع بھی قرآن ہی سے نکائی جائے بلک وین تک بھی قرآن ہی سے نکائنا چاہتے ہیں اور اس کوقرآن کا بردا کہ ل جمجھتے ہیں مثلاً ایک سوال لوجوانوں کا بیش نع ہور ہا ہے کہ داڑھی کا شوت قرآن میں ایسے مضمون چھپتے ہیں مثلاً ایک سوال لوجوانوں کا بیش نع ہور ہا ہے کہ داڑھی کا شوت قرآن میں کہاں ہور چونکہ یہ بات ذہنوں ہیں ہیں ہوئی ہے

#### داڑھی کا ثبوت

اشکال پڑتی جن کا جواب خوداین فران میں نہ ہوائی جواب میں خرائی ہے کہ اس میں ایک خلط مقدمہ کا تسلیم کر لین لازم آتا ہے وہ مقدمہ ہے کہ دلیل مخصر ہے قرآن میں حامانکہ بیمقدمہ غیر سنم ہے ترام عناء اسلام کے زو کیک دلیلیں چار ہیں اور عقلا بھی بھی تابت ہے غرض بیمقدمہ غلط ہواور اس کو تسلیم کر لینا بالکل وین کو منہدم کروینا ہے۔ ایک جگہیں اس سے کام نکال لیاج نے اور تمام دین کو بر باو کر دیا جائے ہے کام عالم سے نہیں ہوسکتا اس واسطے جو علمی غذاتی رکھت ہو وہ جواب وہی دے گا جو محقق ہوا ہو تی دے گا جو محقق ہوا ہو تھی اختیار نہ کرے گا کیونکہ وہ جیسی جو محمدی اختیار نہ کرے گا کیونکہ وہ جیسی جو محمدی ہوجانے والا بھی ہوتا ہے گر غذاتی ایسا جگڑا ہے کہ ایک جدی ہوتا ہے گر غذاتی ایسا جگڑا ہے کہ ایک جدی ہوتا ہے کر غذاتی ایسا جگڑا ہے کہ ایک جدی ہوتا ہے کر غذاتی ایسا جگڑا ہے کہ ایک حالے کا کہ کا بین کرتے ہیں اور ہر چیز کو ثبوت قرآن سے ما تکتے ہیں۔

خیر بیرتو سوال کرنے والوں کی جال ہے۔ زیادہ افسوں اس کا ہے کہ جیب بھی ان کے تبعی بن جائے ہیں حالا تکہ بیہ جائے ہیں اور لگے یا نہ لگے مگر ہر چیز کا ثبوت قرآن سے دینے کے لئے تیار ہوج تے ہیں حالا تکہ بیہ طریقہ بخت خطرناک ہے اور ہر جگہ جلنے والانہیں جیسا کہ بیان کیا گیا غرض بجھ میں آگیا ہوگا کہ ہر چیز کو قرآن میں واشل کرنے کی ضرورت نہیں تو انگر بزی بڑھئے ، مگر اس کوقرآن میں نہ تھونے اور اتنافی اللدنیا میں واشل کرنے کی ضرورت نہیں تو انگر بزی بڑھئے ، مگر اس کوقرآن میں نہ تھونے اور اتنافی اللدنیا میں واشل کرنے کو ان کو بھی تو اس طور سے کہ صدود کے اندر رہیئے اور با تو ل کو بھی ہم نے جھوڑا موں تو رہے مصیبت تو ہے کہ اعمال کی خرافی کوتو کیارویا جائے اب تو ایمان تھی جمڑنے گئے۔

انگریزی پڑھنے کی شرط

# نزتی وین کی دعا

قرآن شریف ش فی الدنیا کالفظ ہے نہ کہ من الدنیا کا توحیۃ کے معنی نیک کام کے ہوئے تو معنے بیہ وے کہا اللہ ہے کہ و نیا میں نیک کام کی توفیق دیجے اور آخرے شران کی جزاد ہے جے بکہا شرۃ ترقی متعارف کی نفی ہے اس کا قرید و قِفنا عَذَابَ اللّهِ ہے ورشاس کے بردھانے کی کیا ضرورت تھی کیونکہ اوفی اللا خِوَةِ حَسننَةً کافی تھااس ہے معلوم ہوتا ہے کہ نیکی ما نگنے کے ساتھ دور زخ میں لے جانے والی برائی سے نیچے کی بھی دعا ہے جس میں وہ ترقی بھی داخل ہے جو موجب معصیت ہو غرض اس جانے والی برائی سے نیچے کی بھی دعا ہے جس میں وہ ترقی بھی داخل ہے جو موجب معصیت ہو غرض اس آیت میں ترقی و بین بی کی ہا اور خاہر ہے کہ و بین کی دعا کرنا پیشان مومن کی ہے اتنا تو بہت بی صاف ہو البتہ اس میں مومن کے درجہ کا بیان نہیں کہا در فی ہے یا کال گر میرا مدعا ہر طرح محفوظ ہے کہا قسام اربعہ معنی میں ایک تھی ہے تی مومن مطلق کا بیان تھا ہی دوستہ ہیں آگے آتی ہیں نی میں ایک تھی جند جملے اور ہیں جن کا مضمون مقام کے ساتھ گوم تبط ہے کہاں توقیع ہی جند جملے اور ہیں جن کا مضمون مقام کے ساتھ گوم تبط ہے گراس توقیع ہے سے تعلق نہیں اس کے بیان کی ضرورت نہیں سیجھتا۔

مكلفين كى تيسرى تتم

مكلفين كي چوهي سم

رؤف م بغد کا صیغہ ہے رافت خودشدت رحمت کو کہتے ہیں اور اس ہے مبالغہ کا صیغہ بنا تو اور رحمت میں شدت ہوگئی پس ایک رحمت ای شخص کے واسطے ہوسکتی ہے جو بدرجہ کمال اس کا مستحق ہواور وہ مومن کا مل ہی ہے اور لفظ بالعباد بھی بتا تا ہے کہ موس کامل ہی مراد ہے کیونکہ اعلی درجہ کا کمال عبدیت ہی ہے تو کل فتميس مكلفين كي جار بوكيل بيتو مدلول لفظي تقدان آيات كاادب اس مرعائ مستبط كوبيان كرتا مول تقریر ندکور میں نابت کر دیا گیا ہے کہ ایمان کے مراتب بھی مختلف ہیں اور کفر کے مراحب بھی مختلف ہیں ا یک کفر کامل ( کامل تو کیوں کہوں کیونکہ کفر تو بدترین عیب اور بدترین نقص ہے اس کی جگہ میں لفظ کفر شدیدا فقی رکرتا ہوں ) دوسراغیرشدیداور ظاہر ہے کہ آخری وو درجہ جس کو کامل اور شدید کہا جائے انتہائی درجہ ہوتا ہے پھراس کے مقابل جو سب میں اول ہوا ہتدائی کہلاتا ہے جیسے درسیات میں ہوا بیامور عام وغيره كوكهاجاتا ہے كما خيركى كما بين بين اوراى كودوسر الفظ مين كهد كتے بين كما نتهائى كما بين بين اور میزان کوکہا جاتا ہے کہ بہل کتاب ہے ای کوابتدائی کتاب بھی کہد سکتے ہیں غرض کمال کوانتہااور پہیے درجہ کوابتدا کہتے ہیںاور جب کفر میں بیمراتب ہیں تو ضرورا یک مرتبدا خیر ہوگا جس کو میں نے شدت کفر کہا تفااورایک درجیسب ہے کم ہوگا جس کوابتدا کہد کتے ہیں غرض کفر میں دومر ہے نگلے ابتدااور انتہا اورا نیے ہی ایمان میں بھی ابتدااورانہنا ہوئی اور جھے کواس وفتت صرف ایمان کے ان مراتب کا بیان مقصود ہے اور مبی ہے وہ مضمون مستلط جس کی تمہید کو کوطول تو ہوا مگرضرورت کی وجہ سے ہوا کیونکہ ایمان کے ان مراتب کا ثابت کرنااس سب بیان پرموتوف تفاغرض تقتیم مذکورتوم مکلفین کی قرآن سے ثابت ہوئی اور اس کے ساتھ ایک مقدمہ تقلی ملایا گیا جو بہت ظاہر ہے ہیں اس طرح ہے آیت میں ابتدائی اور انتہد کی ورجد کا بیان ہو گیا اور سوق کلام میں غور کرنے ہے معلوم ہوتا ہے کہ ان میں اقرانا بیان ہے ابتدائی مرتبہ کا اس کے بعدانتہائی کااور ذکر مراتب میں ای طرح تدر کیا ترقی کیا کرتے ہیں اور کمال کو بعد میں بیان ئی کرتے ہیں اکثری دے بہی ہے کو یہال قرآن میں کوئی لفظ صراح نہیں اس ترتیب کے بارہ میں تگر۔ ا ہی تر تیب بلغاء کی عادت ہے اور قرآن بلیغ ہے تو قرآن میں بھی میں تر تیب ہونا بہت قرین قیاس ہے پھر اقلہ م کی حقیقت میں نظر کرنے ہے بھی یہی ترتیب واضح ہوتی ہے۔ چٹا نیجہ اول مطلق کا درجہ مٰہ کور ہو۔ پھر کمال کا بس اس طور برآیت کے جموعی مضمون سے بید عوی مستنبط ہو گیا کے غرک طرح ایمان کےمراتب

ایمان میں بھی میدمراتب بیں بیعنی ابتدائی اور انتہائی اور اس وقت میری بحث کا تعلق صرف ایمان سے ہے بیس ورجات کفرے تعرض نہ کرول گاغرض ایمان کا ایک درجہ قوابتدائی جو اور آیپ انتہائی اور آگے کی ایک آیت ہے یہ دلات بہت ہی واضح ہو جائے گی اور وہ آیت یہ ہے بہت ہی واضح ہو جائے گی اور وہ آیت یہ ہے بہت ہی گذیر انتہاں المام میں کہ دو مرتبے ہیں اسلام میں کو نفر اس میں خطاب ہے ان لوگوں کو جو ایمان رکھتے ہیں اوران کو تھم ہے دخول فی المسلم کافہ کہ کافہ کا معموم ہوا کہ ایمان کے بعد بھی کوئی مرتبہ باتی ہے جس کو دخول فی المسلم کافہ کہ سکتے ہیں اوراس ہے پہلے یہ مرتبہ عاصل نہیں ،غرض ایمان کے دو درجے ہونا بہت ہی صراحت کے ساتھ ثابت ہو گیا۔ ایک مطلق جو ابتدائی ورجہ پر بھی صادق ہے اور چونکہ تفاوت ایمان کا اعمال سے ہوتا ہے جنا نے بعض اعمال سے ایمان کا اعمال سے ہوتا ہے جنا نے بعض اعمال سے قب ایمان کا وجود ہوتا ہے مثل کلم شریف کا پڑھنا اور بعض ساتھاں ہے ہوتا ہے جنا نے بعض اعمال ایمان ہوتا ہے جیے دوسرے اعمال پس ایمان میں دودر جو ہیں ایکان ہو الاعمال اعمال سے کمال ایمان ہوتا ہے جن ایک اواس دوسرے مختم عنوان سے بوں ادا کر سکیں گے۔

# مسلمان كواعمال ميس ترقى كي ضرورت

كمال اعمال علم يرموقو ف نبيس

جواب اس کا بیہ ہے کہ کم ل اعمال اس کے علم پرموتون نہیں ہاں خود اس کے علم پرموتون ہو اور اس کا علم ہوج نے سے جول با تا عدہ ہو جاتی ہے جیسا کہ درسیات پڑھنے میں اس کا علم ہو جانے سے کہ میزان ابتدائی کتاب ہے اور شمس بازند مثلاً انتہائی کتاب ہے جال باقد عدو ہو جات ہے اور اس کا جاشنے والا جلد جلد ترقی کرتا ہے اور نہ جائے والا بھی بھی نہ بھی ور سیات پرعبور کر بے گا مگر دیر بہت کی گی اور وقت بہت ضائع ہوگا ای طرح اول الاعم ل کونہ جائے ہے جال ہے وشکی رہے گی اور ترقی نہ بھی تو سط اور منتی سب حاصل ہو جائیں مگر دیر بہت کے گی اور ترقی وشکی رہے گی اور ترقی سے ہوگا اور ترقی سے ہوگا اور منتی سب حاصل ہو جائیں مگر دیر بہت کے گی اور ترقی سے ہوگا اور ہوگا۔

دلیل اس کی قرآن میں موجود ہے چانچے معلوم اور ثابت ہے کی مل صلی کے بدون ایمان کے سی مختر نہیں ہوتا بیا کی مقد مدہ وا اور بیابیا مقد مدہ کے کہ سلم ہے اس کے دلائل بہت مشہور اور معلوم میں اس واسطے میں ان کو بیان نہیں کرتا اور دوسرا مقد مد بیہ ہے کہ ایمان کیا ہے خور ہے دیکھتے تو ایمان فرد ہے تو بدکا بعنی ایمان نام ہے تو بدئن الشرک والكفر كا اور بید پہلے مقد مد میں ثابت ہے كہ ایمان شرط صحت ہے تمام اس کی اور ایمان ایک تشم ہے تو بدکی تو تو بہ شرط ابتدائی ہوئی تمام اس کی اور ایمان ایک شم کی ترقی نہیں ہو سکتی ۔

توبذاول الاعمال ب

اب يبال ذرا ساشبہ بوسكتا ہے كہ توبكا شرط ابتدائى ہونا ثابت تو بينك ہوئى مگر وہ مطلق تو بينيں ہے بلكہ تو برعن الشرك والكفر ہے۔ اور بيا يك قرد ہے توبكا تو بعض افر اوتو بركا ابتدائى ہونا ثابت ہوا اور در جے توب كے دو ہیں توبئن الكفر اور توبئن المعاصى بياليت بحتاج اثبات رہاكہ بيد وسرى قتم بھى آيا شرط ابتدائى ہے يانہيں توبات بيہ كہ كويا توبداس فر دتو بہ كے در ہے ہيں توشرط منبيں يعنی شرط اختياز تبيں ليكن شرط كمال ضرور ہے چنانچے موثی بات ہے

#### طاعت بلاتوبه سے انشراح قلب نہیں ہوتا

جس ندام ہے آقا کی نافر مانیاں ہوں اور پھر وہ اس کوراضی کرنا چاہتے تو پیچلی خطاؤں ہے معانی ، تک کرخدمت کرئے ہو سکت اور گئے ہو اور خدمت کا نہیں ہو سکت اور اگر آقا اپنی مت نت اور گئے آئی کی وجہ ہے تجھاز بان سے کہے بھی نہیں اور خدمت س سے چھین بھی نہ لے تب بھی وہ خدمت ایک ہوگی کہ بل کے گوہ کی طرح ولی و بائی رہے گی کہ نظام کا دل خوش ہوگا نہ آقا کا اور کا نئا سا دونوں کے دل میں کھنگتا رہے گا تجا ہد دونوں کا جب ہی رفع ہوتا ہے جب کہ معامد صاف ہوج سے اور پھیلی تقصیرات کی معافی ہوجائے بیزاس کے جب کہ سے کہ حب کہ معامد صاف ہوج سے اور پھیلی تقصیرات کی معافی ہوجائے بیزاس کے جبی ہوتا ہے کہ

اغتباض رہتا ہے آپس کے مع ملہ ت میں توبہ ہے ہی خداوند عالم کے معاملات میں بھی ہی ہی ہے آزہ سیجے وظیفہ پڑھئے اور توبہ نہ سیجئے تلاوت بھی سیجئے گر دل کود کیھئے کیا حاست ہے ول خود بخو داندر سیجئے وظیفہ پڑھئے کیا حاست ہے ول خود بخو داندر سے گھٹتا ہوگا اور ایک توبہ کر کے گڑ گڑا کر پھر وظیفہ پڑھئے اور تلاوت سیجئے پھر شؤ لئے دل کو ہیں بقسم کہتا ہوں کہ زہین آسان کا فرق ہوگا اس وقت فرحت اور شکفتنگی اور سرخرو کی ہوگی اور امید توی ہوگا ۔ فضل کی اور اس وقت دل شرمایا شرمایا ہوگا۔

## گناه کی خاصیت

بکہ گناہ میں خاصہ ہے کہ تق تعالی کی یادے دل گھیرا تا ہے جیسے مجرم حاکم کے سامنے جانے سے گھیرا تا ہے جیسے مجرم حاکم کے سامنے جاتے وقت سے گھیرا تا ہے جیا ہے وہ کچھ بھی نہ کہا درجس کے ذیمہ جرم نہ ہواس کو حاکم کے سامنے جاتے وقت طرح کی شکفتگی اور امنیک اور امبید اور انبساط اور انشراح ہوتا ہے اس طرح حق نعالی کے ساتھ بھی بہی معاملہ ہے چنا نچھ ایک صاحب کا قول ہے ۔۔

آخبُ مَنَاجَاتَ الْحَبِيْبِ بِاوْجُهِ وَ لَكُنُ لِسَانُ الْمُذُنِينَ كَلَيْلُ وَ لَكُنُ لِسَانُ الْمُذُنِينَ كَلَيْلُ وَ الْحَدُ لِسَانُ الْمُذُنِينَ كَلَيْلُ وَ الْحَدُ لِسَانُ الْمُذُنِينَ كَلَيْلُ وَ الْحَدُ لِيَعْمِولَ كَلَيْلُ وَ الْحَدُ لِيَعْمِولَ كَلَيْلُ وَ الْحَدُ لِيَعْمِولَ كَلَيْلُ وَ الْحَدُ لِيَعْمِولَ كَلَيْلُ وَاللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِولًى هِ اللَّهِ اللَّهِ مَا اللَّهِ اللَّهُ اللَّ اللَّهُ اللَّ

اور یوں کوئی ہے جیابی ہو ج ئے تو اس کا عالیٰ بی کیا ہے جس میں ذراحیا اور خجلت ہے اس کی تو آ کھ نہیں اٹھ سکتی الا بو جہد آئیس فیلہ خیآ ہ (گرجس آ کھ میں شرم دحیانہ ہو) بیخاصیت طبعیہ ہے عصیان کی کہ بلا اس کے ترک کئے طاعت غیر قابل اعتبار ہوتی ہے ۔ بیاتو عقل سے عابت ہوااور اس کی تائیر قرآن ہے بھی ہوتی ہے جہاں حق تع لی نے صفات مونین کی بیان فرمائی میں اور چندا عمال کوایک جگہ جمع کیا ہے وہاں سب سے مقدم تو بہ کوفر مایا ہے۔

#### توبه غبادات برمقدم ہے

اس میں تا بُوں کومقدم کیا سب صفات برخی کہ عابدول برجھی۔قر آن شریف اینغ کلام ہے اس ف ترتیب کےاندربھی ضرورکوئی بات ہےوہ میں ہے کہ تو بہمقدم ہے تمام صفات پراورتمام صفات کم ل اور جمیع عبادات کالطف اور کمال بھی تو۔ کے بعد بی ہوسکتا ہے۔ آیک آیت اور یاد آئی اس میں بھی یہی مضمون بودبيب عسى دَيُّهُ إِنْ صَلْقَكُنَّ أَنْ يُبْدِيلُهُ آنْ وَجَاخَيْرٌ فِنَكُنَّ مُسْلِمَتٍ مُؤْمِنْتٍ قيلتٍ تَهِبْتِ عْبِدْتِ سَبِحتِ تَيَبِتِ وَ أَبْكَارًا ( الرَبِيْمِبر ( عَنْفَ ) تَم عورتوں كو هلاق ويدين تو ان كا یرور د گار بہت جلد تمہارے بدلےان کوتم ہے اچھی پیبیاں دیدے گا جواسلام واسیاں ایم ن واسیاں فر ما نبر داری کرنے والیاں تو بہ کرنے والیاں عبادت کرنے والیاں روز ور کھنے والیا <sup>ن</sup> ہوں گی پچھ بیوہ اور پچھ کنواریاں ) اس میں بھی تا ئبات مقدم ہے عابدات پر اس سے ٹابت ہوتا ہے کہ تو بہ عبادات برمقدم ہےاور ظاہر ہے کہ تو یہ بھی عمل ہے اور عبادات بھی اعمال ہیں اور بیعبادات سے مقدم ہے تو تو بیاول اعمال ہوئی اس آیت پر ایک شبہ ہے وہ یہ کداس میں تا ئبات کالفظ عابدات پر تو مقدم ضرور ہے جس سے تو بہ کا مقدم ہونا عبادت پر نکاتا ہے مگراول اعمال ہونا تو بہ کا اس سے نبیس نکاتا کیوں کہ آیت میں اس ہے بھی مقدم چندالفاظ میں اور وہ بیہ مسعمات مؤمنات قامنات تر تبیب کی وجہ ہے کہا جا سکتا ہے کہ چوتھا مرتبہ تا نبات کا ہے تو بہ کا اٹمال اوّل ہونا جب مستقیض ہوتا جب کہ آیت التا نبون کی طرح اس میں بھی سب ہے مقدم اللہ نبات ہوتا اس کا جواب بہت طاہر ہے كيونكديس في تصريح كردى ب كرتوبد ك اول اعمال موفي كم معنى بدين كد مجزايمان واسلام ك سب اعمال يرمقدم عياوران دونول كامقدم جونا تومسلم بان كے بغيرتو اعمال كيسے بھى التجھے ہوں مگرایے ہوتے ہیں جیسے ایک باغی ہو کے سلطنت کی امداد بھی کرتا ہے اور رفاہ عام کے کام بھی بہت کرتا ہے مگر ہے وغی تو یہ سب کام اس کے بیکار ہیں اس طرح ایمان واسلام ہے کے کوئی عمل بر ون ان کے صحیح بھی نہیں نورا نبیت تو ، لگ رہی ا ب ایک شبداور ہے کہ مسلمات اور مئومنات کا تقدم تو تائبات برسی ہو گیا مگرآیت میں ایک لفظ قائل ہے بھی تائبات پرمقدم ہے جس سے قب کا اول اعمال ہون کھر باطل ہوتا ہے س کا جواب بیہ ہے کہ تنوت فعل قلب ہے بیکھی تو بہ سے مقدم ہے اس واسطے کہ تو بہ ندامت کو کہتے ہیں اور ندامت جب ہی ہوگی جب کر قنوت ہے کیونکہ جب تک نرمی ، جھک جاناء عجز قلب میں نہ ہوتو کسی فعل پر ندامت کیوں ہوئے لگی اور یہی ترجمہ ہے قنوت کا تو تو بہ ہمیث قنوت کے بعد ہوگی تو عقلا ٹابت ہوگیا کہ تو ہے کی شرط قنوت ہے اس واسطے قانیات کو بھی اس آیت میں تا تبات پرمقدم کیا تو حاصل بیہوا تو ہے اول الاعمال ہونے کا کہ اعمال مامور بہا میں ہے جن

انک رہ تو بہتی نہیں ہان سب سے مقدم تو بہ ہے سوتنوت چونکہ تو ہے نئے شرط عقلی ہے لبذا وہ تو تو ہر ہونگی ان کے سوایا تی انک ل برتو بہ مقدم ہے اور اس کا بیمطلب نہیں کہ کوئی طاعت صحیح نہ ہوگی۔ برتو بہ کے گوجنش افراد تو بہ کے ایسے بھی ہیں جوشر طصحت ہیں تمام اعمال کے لئے اور وہ تو بہ عن الكفر ہے چنا نجے سب جانتے ہیں کہ بلااس کے کوئی تمل بھی صحیح نہیں ہوسكتا۔

توبين المعاصى شرط كمال ب

# بلاتوبہ کے ل میں نورانیت نہیں ہوتی

جس سے بیرہ صل ہوا کر فض عمل تو قبول گرنورانیت اس بین نہیں ہو عتی اورای تورانیت نہ ہوئے واجس سے بیرہ صل ہوا کہ فض عمر کی ترا ہوئے کو بعض نصوص میں حبط سے تعبیر قربا دیا ہے چنانچہ صدیت میں ہے مَنْ فَاتَتْهُ صَلاقُهُ الْعَصْرِ فَقَدُوْ بِرَ اَهُلُهُ وَمَالُهُ (سنن النہ فَی النہ فی اللہ ۲۲۸، منداحد۵۳،۲۸) (جس محض کی عصر کی تماز

فوت ہو گئی تو گویا اس کے اہل وعیال تباہ ہو گئے ) اور ایک روایت میں اس کی تغییر ہے خیط غَمَلُه ' ( لیعن اس کے اعمال ہی ضائع ہو گئے ) اور حیط ممل طاہر آ خاصہ کفر ہے مگر یہاں ایک عمل فرگ کو بھی حالط فرمایا اس طرح اور بعض اعمال کو بھی حالط فرمایا ہے معتز لہ وخوارج کواس ہے دھوکہ ہوا اور قائل ہو گئے کہ مرتکب کبیر و خارج مِن الایمان یا کا فرے۔

حبط اعمال كامفهوم

#### حديث كى بلاغت ·

کی بلاغت ہے صدیت کی القدا کر آخری تعالیٰ نے نبی کواعلم الخلق بنایا ہے معلوم ہوتا ہے کہ حضور میں اللہ کا باب میں دولتم کے اہل بدعت ہوں گے ان دونوں کے رو کے کے لئے بدد و جلے فرمائے چنا نچرا کی فرقد ان میں کا خوارج ہے۔ اورا کید معتز در را تکفر و میں رو ہے فوارج کا کیونکدان کا عقیدہ ہے کہ گناہ کرنے سے مومن مومن نہیں رہتا بلکہ کا فر ہوج ہے ہوار تخرجہ تن الما یمان میں رو ہے معتز ان کا کیونکدان کا عقیدہ ہے کہ مرتخب بیرہ میں رو ہے خوارج ہے گوکا فربھی نہ ہووہ آگی اسلام عالی اسلام واللا یمان کے قائل ہیں اور کہتے ہیں کہ ایس شخص راموس ولا کا فرہ و کہ کہ کہ اسلام واللا یمان کے قائل ہیں اور کہتے ہیں کہ ایس شخص راموس ولا کا فرہ و کہ کہ کہ اسلام واللا یمان کے قائل ہیں اور کہتے ہیں کہ ان کا قب ولا کا فرے و کہ کہ کہ اسلام واللا یمان کی کیا ضرورت تھی گر ان دونوں فرقوں کے بیدا ہوج ہے کے بعد ویوں موموم ہوتا ہے کہ لا تکو جانے کے بعد ویوں کر دیا جمیا غرض کہ در معلوم ہوتا ہے کہ دائر کر دیا گیا خوار کے در معلوم ہوتا ہے دائر کر دیا گیا خوار کے دوجود ہے تی ان کا صریح جان ک کر دیا گیا غرض کے در معلوم ہوتی ہے صدیت کی بدان کے دوجود ہے تی ان کا صریح جان کیا دیا گرض

جن اعمال کی نسبت وارد ہے کہ و و حابط ہیں۔ کما ل ایمان معصیت کے سماتھ جمع نہیں ہوسکتا

اہلست والجی عت کے زویک اس کا مطب بیٹیں ہے کہ ان سے ممل ایسے باطل ہو ہوتے ہیں کیونکہ حیط اعمال اس معنی کوخاصہ کفر کا سے بدر مطلب میں ہے کہ حیط ممال ہو ہوتا ہے نہ حیط ذات لینی ان کے کرنے سے ایمان کا طاق ہیں ہوتا اور اس سے معلوم ہوگیا ہوگا کہ ایمان کا کمال معصیت کے ستھ جمع نہیں ہوسکتا اور اس کے نفس ن سب اعمال میں نقص ہوگا اور ایسا ہو ہوئے گا جسیا دھندلا چرائے۔ اس کا مطلب بینیس کہ نفس ن سب اعمال شہوتو اعمال کوچھوڑ بیٹھو کیونکہ اگر برتی روشی اور عمرہ چرائے نہ بھی ہوتو دھندلا جرائے ہی جو تو دھندلا جرائے ہی جھوڑ ہیٹھو کیونکہ اگر برتی روشی اور عمرہ چرائے نہ بھی ہوتو دھندلا جرائے ہی جو تو ہیں اندھیرا ہے کچھ نہ بچھوڑ کام دیتا ہی ہے اس لئے بھی شہوتی نیک عمل کو تھیر سمجھ کرنے چھوڑ نا جا ہیں۔

ذکرریائی عدم ذکر ہے بہتر ہے

ایک ہزرگ کے کئی نے کسی کی نسبت کہا کہ فار سیخص ذکر ریا فی کرتا ہے جواب ویا کہ تو و ذکر ریا کی بھی نہیں کرتا تو کیا منہ ہے کر کہتا ہے وہ شمنا تا ہواج اٹنے لے کرتو بل صراط سے بار ہو جائے گااور تو تو اس ہے بھی محروم ہے اس کی نسبت کہا ہے ۔

سودا قمار عشق میں شیریں کے کوہ کن بازی آمرچہ پیانہ ساتا سراتو کھو ساتا سرمنہ سے اپنے آپ کو کہنا ہے عشقباز اے رہ سیاہ تجھ سے تو بیر بھی نہ ہو ساتا ر پائی ہی سہی اس سے بیتو امید ہو سکتی ہے کہ بھی ذکر نی لب آجائے اور ریا ندار و ہو جائے چنانچہ بکشر سے ایسا ہوا ہے کہ سی نے اٹھال شروح کئے متھے کئی غرض سے کیکن اٹھال غالب آگئے اور وہ غرض اڑگئی اور وہ غرض از گئی اور ممل محض رہ گیا۔

## اعمال صالحه كي مثال

ای ل شرعیه کی مثن مفتک کی ہے کہ اور چیز وں میں اس بوطاویا جائے واس وقت تواس کی خوشبومغلوب ہو جاتی ہے اور چیز وں کی بوغالب مصوم ہوتی ہے مگر مفتک کی خوشبور چنے والی اسقدر ہوتی ہے کہ بعد چندے سب چیز وں کی بوہوا ہو جاتی ہے اور مشک ہی مفتک رہ جاتا ہے اس مارح ای ل شرعیہ اور ذکر ایند میں اثر ہے کہ یہ چیزیں رچنے والی جیں ان کے ساتھ اور چیزیں مل بھی ج کمی تب بھی اکثر بقانی کور بتی ہے۔ غرض کی عمل کو معصیت کی دید ہے چھوڑ ناتو نہ چاہیے وہ کافل نہ سہی ناقص بی بھی عدم ہے تو اچھا ہے بال بہ چاہیے کہ کوشش کرے کہ وہ معصیت ندر ہے اور عمل خالص رہ ج نے پھراس کی برکات دیکھیں کہ کیسی بوتی ہیں۔ خلاصہ یہ کہ معصیت ہے جواذات عمل نہیں ہوتا ہاں جوا کس بوتا ہے بہاں ایک شبہ طالب علما نہ ہے وہ یہ کہ قرآن میں من واذی کی نہیں ہوتا ہاں جوا کس بوتا ہے بہاں ایک شبہ طالب علما نہ ہے وہ یہ کہ قرآن میں من واذی کی نہیست وارد ہے کہ ان سے صدفہ حوا بوج تا ہے چنانچ فرماتے ہیں الاتنبطلو اصد فاتِ کہ بالمن نہیست وارد ہے کہ ان سے صدفہ حوا بوج تا ہے چنانچ فرماتے ہیں الاتنبطلو اصد فاتِ کواحمان جوا الاذی (مت ضائع کروا فی فیرات احسان رکھ کراور ایذاو ہے کر) یعنی اپنے صدفات کواحمان جاتا ہو جاتا ہے کی وافع کی معاصی ہے حوا عمل نہیں بوتا بلکہ ثابت ہو گیا کہ بعض معاصی ہی حابط ہیں طاس کا بہت کے کہ مقصود ہمارا ہیہ کہ معصیت فی نفسہ حابط عمل نہیں بعنی معصیت معصیت معصیت کے لئے خاصہ ان زمہ حوا عمل نہیں ہے۔

#### من واذى كے حَالطِ صدقه ہونے كاراز

ہ تی اگر بعض معاصی کی نسبت وارد ہوا کہ بیت جابط ہیں تو بیتکم ان کی خصوصیت ہوگی اورانہی

تک محدود رہے گا علی العوم ہر مصیت کے لئے حبط ٹابت نہ ہوگا۔ پس ممکن ہے کہ دیا آئیس معاصی

علی سے ہواور من واذکی (احسان جبلہ نا اور تکلیف پہنچانا) بھی انہیں جیں سے اور من واذی کے
صابط ہونے جس کی فضیلت ٹریعت جس ہوں ہے وہ یہ کہ صدقہ انفاق لیخی ٹری کرنے کو کہتے جیں بیا یک
مقصود بالذات آئیس یعنی بیغرض نہیں کہ روبیہ والے کے ہاتھ ہے روبیہ کی کہ اس جس فضرانفاق
مقصود بالذات آئیس یعنی بیغرض نہیں کہ روبیہ والے کے ہاتھ ہے روبیہ کی جارے ورنہ فقیر کودیناور
مندر جس کچینک و بنا ہرا ہر ہوتا بعکہ مقصود اصل غریب کوراحت پہنچانا ہے، ورجب صدقہ و سے کے
بدفقیر پر احسان جبلا یا گیا یا اور کی طرح "کیف پہنچائی گئی تو غرض اصلی محفوظ نہ رہی تو اس صورت
میں خودانفاتی کی روٹ ہی موجود نہیں تو اصل عمل ہی کا وجود حقیق نہ ہوا صرف صورت روگی اس سے
بیس حبط کہ عملی بخلاف اس صورت کے مثل ایک شخص چوری کرتا ہے ورنم زبھی پڑھت ہے بیہاں
بیس حبط کہ عمل بخلاف اس صورت کے مثل ایک شخص چوری کرتا ہے ورنم زبھی پڑھتا ہے بیہاں
بیس حبط کہ عاد مت سے ساتھ ایک معصیت جے اوراس معصیت اور طاعت بیش کوئی علاقہ نہیں طاعت
بیس حبط کہ و جائے گی یا مثلا نماز انفاق مع المن والاذی می کے ساتھ جع ہو جائے کہ من واذی ہنص

قر" فی جا بط ہے محرصرف انفاق کے لئے ندنماز کے سے بیفرق ہے ، ہم معاصی کے درمیان میں کہ بعض بخصوصب معاصی حابط ہیں جن میں نص موجود ہے درند ذات معصیت کا مقتصی حیط نہیں ہے غرض بقینی ہے یہ بات کے معصیت حابط ڈائٹ کمل نہیں ہاں حابط نورانیت ہے۔

# اعمال میں بےتر تیمی کی مثال

پس عمل کی نورانیت کے لئے توبون المعاصی شرط ہے یہ بیان تفصیل کے ساتھ اس واسطے کیا کہ آج کل ہے تہیں بہت ہورہ ہے ہوگئی نماز وغیر و پڑھتے ہیں اور بہت سے اعمال نوافل کرتے ہیں گرکسی کو یہ خیال نہیں ہوتا کہ اس کے کمال کی بھی کوئی شرط ہے کہ بلااس شرط کے کمال ہوتا ہی نہیں اس کی مثال یہ ہے کہ کوئی شخص ناظرہ قرآن شریف پڑھے اورالف بے نہ پڑھے لیکن بہت می محنت کر کے قرآن شریف یات ہے کہ وہ ماہر قرآن نہ ہوگا کیونکہ تر نیب درست نہیں اور اس نے ابتدا درست نہیں کی کتنی بڑی شطی ہے کہ ایک مکان بہت بڑا بنایا جائے اوراس کی بنیاد کم وہ چھوڑ دی جائے اس کے ابتدا کی بنیاد ہے اور اس کی بنیاد ہواور وہ عمل تو بہت ہوتا کی خرنہیں جس پر تمام اعمال کی بنیاد ہواور وہ عمل تو بہت ہوتا س کی جنیاد ہوں کہ وہ عمل تو بہت ہوتا س کی بنیاد ہواں کہ وہ عمل تو بہت ہوتا س کی بنیاد ہواں کہ وہ عمل تو بہت وجداس کی بنیاد ہوں کہ وہ عمل تو بہت ہوتی ہوتی تو پھرکیا۔

#### اعمال میں نورانیت نہ ہونے کا سبب

صاحبو، ائل میں فقط مصیبت اٹھانا ہی مد نظر ہے کیا نماز ای واسطے پڑھی جاتی ہے کہ ہاتھ ہیر کو تکلیف پہنچ اور نیز فرخ اب ہواور بہت ہے کا مول میں حرج ہو نہیں بلکہ مقصوداس کی حلاوت حاصل کرنا ہے۔ نماز کے اندر حداوت ایس ہے کہ کی چیز میں بھی نہیں اس کا پیتا اس سے چل سکتا ہے کہ می مجبوب کے سامنے کھڑ ہے ہونے کا موقع ال جائے تواس وقت کیا لطف آتا ہے جس کے بیان کی میں ضرورت نہیں بھتا حق تعالی محبوب حقیقی ہیں ان کے سامنے کھڑ ہے ہونے میں جو مذت ہوگی وہ قوم صل ہونے ہیں جو مذت ہوگی وہ قوم صل ہونے ہی جو مذت ہوگی وہ قوم صل ہونے ہی شرط موجود نہیں اس وہ تا ہے جس کے میان واسطے گومت ہے نمی زیز سے ہی گر نور انہت نہیں اور ہماری حالت میں کوئی فرق محسور نہیں ہوتا۔ واسطے گومت ہے کہ وہ الیک گھر میں چور کی کرنے گیا گھر والا بہت کم سوجھ تھا اس کو کھنکا جو ایسے پور کی کرنے گیا گھر والا بہت کم سوجھ تھا اس کو کھنکا جو معلوم ہوا تو اس نے روشنی کرنے کے لئے چھمات سے آگہ جھاڑی چھر قب نے چگاری دی گھر چور معلوم ہوا تو اس نے روشنی کرنے کے لئے چھمات سے آگہ جھاڑی چھر دو ہرہ وجھاڑی پھر چور کھر خور نے کہا کی کہ دو ہرہ وجھاڑی پھر چور

نے بہی کی غرض تھنے گزر گئے اور آگ ہی نہ جی اور چراغ روش نہ ہوا آخر وہ تھک کر بینے رہا کہ خدا جونے آج جھما تی کہیں آگ و بتا ہے کہ جستی ہی نہیں ہیں چور نے خوب فراغ کے ساتھ وا بنا کام کیا ہیں جانسہ ہمارے اٹل کی ہے کدان سے نور پیدا ہوتا ہے اور چنگاریاں جھڑ ج تی بیل گرشیطان موجود ہے انگی سے ان چنگاریوں کو دہا و بتا ہے ورند آپ خیال کر سکتے ہیں کدا ممال ص لے مسلمان ہم وقت کرتا ہے تو گویا ہم وقت ایک ایک چنگاری جھڑتی ہے اگر بدایک ایک چنگاری بجھادی گئی ہوتی تو اب تک تو آئی ہوجا تیں کہ ایک ایک چنگاری بجھادی گئی ہوتی تو اب تک تو آئی ہوجا تیں کہ ایک عالم جل اٹھ ہوتا گر پھر بھی نہیں ہنوز روز اول ہے ہم بج بچ تھی ہیں ہے کہ کام طریقہ سے نہیں کر تے اور ابندال کی شرائط کو پورانہیں کر لیتے ۔

## اعمال کی بنیاد

چنانچینق بہت کے لئے شرط اول ہے اور اعمال کی بنیاد ہے اس کو تیجے نبیس کر لیتے اس واسطے سی عمل میں پائیداری نبیس آتی اس کا مطلب بینیس کہ نماز چھوڈ کر توب کر داور جب تو بہ سے نمٹ لو تب نماز شروع کرو۔

## توبہتر کے معصیت کا نام ہے

بلکہ مطعب میں ہے کہ دونوں کو کروجب نماز پڑھتے ہوتو تو یہ بھی کرواور تو بہتو کوئی ممتد چیز نہیں جس کے لئے کسی نماز کوچھوڑ تا پڑے تو بارادہ ترک معصیت کا نام ہے میہ جب آ دمی چا ہے تو ایک منٹ بیس ہوجائے شکایت اس کی ہے کہ اس سے خفلت کیوں ہے جب اعمال کئے جاتے ہیں اوران کے واسطے مشقت اٹھ ئی جاتی ہے اور حرج کیا جا تا ہے تو ان کواس طرح کیوں نہ کیا جا تا ہے تو ان کواس طرح کیوں نہ کیا جا تا ہے تو ان کواس طرح کیوں نہ کیا جا تا ہے تو ان کواس طرح کیوں نہ کیا جو تا ہے کہ کال کہلا ویں اور وہ طریقہ بھی ہے کہ معاصی نے تو بہتری کر لواب بہت لوگوں کو یہ بات تو بہت ہوتی ہے کہ خیال ہوتا ہے کہ یہ گن وہ ہم سے چھوٹے گا نہیں۔ اِس وقت تو بہ کریں گے اور تھوزی در بیس پھراس کو کریں گے تو اس تو بہت کیون نہیں جا کہ ایک خیال بی کہ اس کو بہت کیوں نے تو بہت کے تو اس خوبہ سے کیوں نہیں کیا۔

خیال بیس ڈال کرتو بہ سے محروم رکھتا ہے۔ ان لوگوں نے تو بہ کے قانون پر خیر نہیں کیا۔

#### تو بہ کا قانون قانون تو ہیے اکتائیٹ مِن ال

قاتون توبہ ہے جا اکتائیٹ میں اللَّنْ بِ کَمَنُ لاَذَنْبَ لَهُ (سنن بن بد ۱۰۱۵۰) اللَّمَال ۱۰۱۳۹) یعنی جب آدمی گناہ سے توبر کر لیتا ہے تووہ ایس بی ہوجا تا ہے جیسا گناہ کیا بی جیس تو اگر توبہ و کے بھی گئی تو پھر کرلے پھر گن و معاف ہوگیا پھر توٹ کئ پھر کرلی۔ پھر ٹوٹ گئی پھر کرلی اس پراگر بیر خیال کیا جے کہ کہاں تک معافی ہوا کرے گی اس کا جواب ہیہ ہے کہ آپ نے امتدانعی کی تجھی اپنی طرح سمجھا ہما را تو دستور بیہ ہے کہ کہتے جیں آیک خط خطاد و خطا خطا تیسر کی ادر بخطا و ہاں نے بیس ہے امتد جل جل سے کہ شان تو ہڑی ہے۔

#### اہل اللہ کی شان عفو

الل الله کی حالت بیہ دوتی ہے کہ ن کوکو کی بزار دفعہ ستائے پھران سے معافی ما تگ لے تو خوش کے خوش ان کا تو قول بیہ ہے کہ ب

کفر است ورطریقت م کیند واشتن آئین است سیند چول آئیند واشتن (راه طریقت مین ول مین کیندرکفن کفری بات ہے، آئیندی طرح سیند کوصاف شفاف رکھنا چاہئے) ع

#### توبه كى فضيلت

جب بندگان خداکی بیشان ہے تو خداکی شان تو پوچھوں مت اس کا بیان حدیث بیل اس طرح ہے مااَحَد فی السَّغْفِرَ وَلُوْ عَادَفِی الْیَوْمِ سَبْعِیْنَ مَرْةُ (مَشَلُوة المصابح، ۴۳۳، الدر المثلُوة (۲۸:۲۰) بیخی و فرخص مصری المحصیت جبیس ہے جواستد فارکرتا ہے اگر چدا یک دن بیل محرجہ اس گناہ کولوٹ لوٹ کر کرتا ہواور حدیث قدی بیل جن تعالی فرماتے ہیں کدا گرابن آوم میرے پاس زین بحرکر گناہ کے کرآئی گا بخرطیکہ شرک نہ کیا ہوتو ہیں اس کے جواب ہیں اس سے زیادہ مغفرت نے کرآؤں گا کس قدرامیددلانے والی حدیث ہے تی تعالی کی بارگاہ دنیا کے لوگوں کی تی بارگاہ نہیں ہے دئیا کوئی خوب ہوتا ہے مثان ذاتی یا مکی فصور کرنے سے ناراض ہوجاتے ہیں اس کی وجہ یا تو غصہ معلوبیت ہوتی ہو بیا کوئی خوب ہوتا ہے مثان ذاتی یا مکی نقصان کداگر پاواٹی ندری جائے گی تو مجرم کی جرائے بر سے گھو ہوں کے بہاں ان دونوں میں سے ایک بھی بات نہیں تو اگر حق تعالی برابر معانی دیے جائے ہوتی ہوتی تعالی نہ کرتے ہیں بات نہیں تو اگر حق تی نہ کرتے ہیں ہو ہو ہوتے ہیں ان کہ گرا ہوں کا گرا ہوں کی مثال تو بد پر ہیزی کی تو باپ کا کیا گرا ہاں باپ کورم گرا ہوں جائے گا کہ کی طرح اس کا تدارک ہو ہو ہو ہو کا کہ کی طرح اس کا تدارک ہو ہو سے کہی گنا ہا کہ اور حق تعالی کو اور حق تعالی کا اس نے پھوٹیس بگاڑا ہاں باپ کورم کی مثال تو بد پر ہیزی کی تو باپ کا کہا کہ کا کرا ہو ہو ہو ہو ہو تعالی کا اس نے پھوٹیس بگاڑا ہاں باپ کورم کی بی گرا ہو کو تعالی کا اس نے پھوٹیس بگاڑا ہاں جائے گی کہا کہا کہا کران کو تر سے جائی کا اس نے پھوٹیس بگاڑا ہاں جائے گی کہا کہا کہا کہا کہا کہا کہا کو اور حق تعالی کا اس نے پھوٹیس بگاڑا اور حق تعالی کا اس نے پھوٹیس بگاڑا اور حق تعالی کا اس نے پھوٹیس بگاڑا اور حق

تع لی کواس پررهم آتا ہے اور میمی جا ہتے ہیں کہ سی طرح اس کے وہاں ہے وہ نی جائے جگہ بچداور باپ کی مثال سے اتن فرق بھی ہے کہ بچہ کی بد پر ہیزی ہے باپ کوتو رنج بھی ہوتا ہے اور حق تعالیٰ کی ذات پررنج وانفعال کا تحقق محال ہے کیونکہ واجب الوجو دانفعال وتا ٹرسے یاک ہے۔

## حق تعالیٰ کے افعال اختیاری ہیں

رحم فرمانا اور بات ہے تی تعالیٰ کے افعال اختیاری بیں ترخم بمعنے دل تجھلنے کے وہاں صادق نہیں آسکا تو نہر ترجم وہاں بمعنی دوش بیں آجائے کے بیں گنہگار پرخی تعالیٰ کو جوش بیں آجائے کے بیں گنہگار پرخی تعالیٰ کو جوش بیں آتا ہے کہ بین بین ہیں ہے جیسے بم کوکوئی امرنا گوارد کھے کر بے اختیار جوش آجا تا ہے کہ اگر بہم چا بیں بھی کہ جوش نہ آئے تو یہ ہماری قدرت میں نہیں جن تعالیٰ کی ذات میں اس معنی کے خضب کا تحقیق نہیں ہے بلکدا ختیار تحفی ہے اور باپ میں رنے کا ہونا طبعی ہے اور غیرا ختیاری ہے یہ فرق ہواجن تعالیٰ کے معاملہ میں بندہ کے ساتھ اور باپ میں رنے کا ہونا طبعی ہے اور غیرا ختیاری ہے یہ فرق ہواجن تعالیٰ کے معاملہ میں بندہ کے ساتھ اور باپ کے معاملہ میں بچے کے ساتھ جس کا حاصل ہے۔

ترحم مخلوق اورترحم بارى تعالى ميس فرق

کے جن تعالیٰ کا ترجم گنبگار پر باپ ہے بھی بڑھا ہوا ہے بہی وجہ ہے کہ بندوں میں بڑی ہے بڑی رحم وئی بیہ ہے کہ کو وہ وے دیں اور بڑی رحم وئی بیہ ہے کہ کو وہ وے دیں اور اس کے رحم وئی بیہ ہوں اور جن تعالیٰ معانی مائے تو معانی وے دیں اور خوش ہوں اور جن تعالیٰ کے بیہاں بیہ ہے کہ جننا کوئی زیادہ مائے اور لیٹ کر مائے اتنا ہی اس سے خوش ہوتے ہیں اور نہ مائے ہے ناخوش ہوتے ہیں اور نہ مائے ہے ناخوش ہوتے ہیں۔

#### دعا كى فضيلت

مُوفِينُون بِالإِجَابَةِ (سَنَن التريدي. ٩ ٣٣٤، مُثْكُوة المصابح: ٣٢١١) يعني وعاس طرح ما تموك قبولیت کا یقین رکھتے ہو بندوں کی جاست تو یہ ہے کہ زیادہ ما نگنے سے تنگ دل ہوتے ہیں اور ہونا ہی جا بیئے کیونکہان کےمملوکات اورعط یا محدود جیں کہاں تک کسی سےسوال کو پورا کر سکتے جیں اور حق تعالی الی باتوں سے اور خوش ہوتے ہیں کہ خوب مانگا جائے اور قبولیت کا واؤق کر کے مانگا ج ئے کیونکہ وہاں مملوکات وعطایا کی کوئی حدوانتہ ہی نہیں غرض حق تعالی کوایے او پر قیاس نہ کرو حَلَّ تَعَالَىٰ كِي شَانِ تُو وَرَاءُ الْوَرَاءِ ثُمَّ وَرَآءُ الْوَرَاءِ (برى ارفع اوراعلى ب) انبياء واولياء كي بھی اینے اوپر قیاس کرنا تاج تزہموں نافر ماتے ہیں۔

جلہ علم زیں سبب مراہ شد کم کے زاہدال حق آگاہ شد ( دنیا ای خام ڈیالی کیب ہے گراہ ہوگئ) (کہانہوں تے اللہ کے اولیاء کو پہچانانہیں) جمسرى با انبياء برداشتد ادليا راجم چو خود بنداشتند (اورادلیاءاللہ کوایئے ہی جیسا گمان کیا) ما و ايشال بست خواجم وخور (اور کہنے گئے ہم بھی انسان ووجھی انسان) (ووہلی کھاتے ہیتے ہیں ہم بھی کھ تے ہیتے ہیں) ایں عد انستند ایٹان از عمٰی ورمیاں فرقے بود بے منتبا کار پاکال راقیاس از خود مگیر گرخیه ماند در نوشتن شیر و شیر

( خدا کے پغیروں کی برابر گاور ہمسری کا دُون کی ) گفته الیکه مابشر ایثال بشر (ان بيوتوفول تے يدخيال نہيں كياكر) (ان شي ہم ميں برا قرق ہے) ( بزرگانِ دین اور نیک نوگوں کے کا مول کواینے اوپر قیاس نہ کروا گر چہدد کیھنے میں

تمهارا وران كاكام يكسال بوجيك لكهيف مين شيرا ورشير يكسال بين) شیر آل باشد که مردم میخورد جیر آل باشد که مردم می خورعد (شیر(ج نور) بوتاہے جوآ دمیول کو کھا تاہے،شیر (دودھ) وہ ہوتاہے جس کوآ دئی کھاتے ہے تیں)

جب مقربان خدا کی بیرهاست ہے کہان کواینے او پر قیاس نہ کرنا جا ہیں قوا پھر خدا کو کس طرح ايناويرقياس كرعنة بير-

باربارتوبه ہے پشیمانی کی ضرورت مہیں

غرض وہ مخک ہوئے والے نبیس میں تو بیرخیال کرنا سمجھے نہیں کہ بار بارتو بہ کرنے سے معافی نہ ہو

گ یا در کھوا گر ہزار دفعہ بھی تو ہون ہوئے گر تب بھی معافی ہو سمق ہا در میصرف شیط نی فکر ہے کہ وہ اس خیال کے ذریعہ سے تو ہوئے ہوئی ہائیتہ خود تو ہد میں پھر اس گناہ کرنے کی نبیت نہ رکھو یہ تو واہیات ہے اس وقت تو خانص وں سے بہی نبیت کر وکہ ب بھی ہے گناہ ندکریں گے اور خوب گر گر اکر معافی ہا گولیکن اگر اس کے بعد تو ہوئے ہا کہ کر کو پھر گر لو پھر ٹوٹ جائے پھر کر لو ۔ وہاں کا اعلان بیہ ہے ۔ معافی ہا گولیکن اگر اس کے بعد تو ہوئے ہا ہے گر کر لو پھر ٹوٹ جائے پھر کر لو ۔ وہاں کا اعلان بیہ ہے ۔ بز آ باز آ ہر آ نبید ہستی باز آ ہا خواہ کا فر ، اور طحد بت پرست ہی ۔ (جو پچھ بھی تچھ سے غنظی ہوگئی ہوائی ہے باز آ ج خواہ کا فر ، اور طحد بت پرست ہی ۔ کیوں شہووہ اپنی ان حرکات سے باز آ جائے )۔

ادر بیصرف شاعری نہیں ہے بلکداس شعر میں بالکل حدیث فدکور کامضمون ہے مااصو من استَغُفَرَ واِنْ عَادَ فِی الْبَوْمِ سَبِعِیْنَ مَوَّةً (الدراله تُو ۱۸:۲۱ استَغُفَرَ واِنْ عَادَ فِی الْبَوْمِ سَبِعِیْنَ مَوَّةً (الدراله تُو ۱۸:۲۱ استَکُوة المصابح: ۲۳۳۰) (بیتی اگر کسی شخص ہے گن ہ پر گناہ ہو جائے خواہ دن میں سر مرتبہ بھی ہو پھر سچے دل سے تو بہ کر سے تو اللہ تعالیٰ معاف کرنے والے ہیں ) گویا یا لکل ترجمہ ہے اس حدیث کا رشعر،

تعالی معاف کرنے والے ہیں) گویا ہالک ترجمہ ہے اس حدیث کا شعر.
ایس در گہر ، ادر گہر نو میدی نیست صد بار اگر توبہ شکستی یاز ت آخروہ خدا ہیں ۔ صاحب کسی مخلوق بران کو تیاس کیے کر سکتے ہیں ، مختی رمطنق اور غیر مختار میں تو بران افرق ہے۔
تو بردا فرق ہے۔ پھر قادر مطنق کا حک ہونا چے معنی خدا تعالی کو ہوگول نے کیا سمجھ ہے ابتد تو ہے۔

مستورات کے لئے علیم جدیدمفنر ہے

آج کل کی صفیف ایک کتاب دیکھی آئ کل لوگوں کو تعلیم نسواں میں شغف ہوہ کتاب ای مضمون میں تھی اورایک عورت ہی کی مکھی ہوئی تھی میں تعلیم نسواں کے مسئلہ کے خلاف نہیں ہوں۔
بعداس سے شغل ہوں گرصرف تعلیم دین کے ہورہ میں اور آئ کل لوگ تعلیم جدید کے درہے ہیں و کہیں کہیں کہیں کہیں تعلیم جدید کے درہے ہیں و کہیں کہیں کہیں تعلیم ورید ہی مقصود ہواس زہر کی تعلیم کہیں کہیں کہیں تعلیم ورید ہی مقصود ہواس زہر کی تعلیم نے کامل العقول کی تو عقس کو ٹارت کیا ماغ ان کے الیے ہوگئے کہ جو جدید کے ہی ہیں نہیں تی ق ن تقص سے امقل پر کیا اثر کرے گا جو اثر ف ہر ہوگا ہے ہے مشہور ہے و شوا الد کرید ورید ورید کی خوص سو اس کتاب جو ان ہو ہی جدید کی طرورت ہے تھی ہی خورتوں کے نے تعلیم جدید کی ضرورت پر بحث کی تھی (خداج نے کیا ضرورت ہے شید کورتوں کے نے تعلیم جدید کی اس تیل جو ن کی گئی (خداج نے کیا ضرورت ہے شید کورتوں کے کے تعلیم کو دید کی اس کی طور ف ن بے تمیزی چل پڑ ہے کہ خوراورتا مثل ہے کوئی بھی کا منہیں لیت بس تعلیم کا نامت یا ایک طوف ن بے تمیزی چل پڑ ہے کہ خوراورتا مثل ہے کوئی بھی کا منہیں لیت بس تعلیم کا نامت یا ایک طوف ن بے تمیزی چل پڑ ہے کہ خوراورتا مثل ہے کوئی بھی کا منہیں لیت بس تعلیم کا نامت یا ایک طوف ن بے تمیزی چل پڑ ہے کہ خوراورتا مثل ہے کوئی بھی کا منہیں لیت بس تعلیم کا نامت یا

اوراس کی جمایت کے لئے تیار ہوئے حالانکہ میہ بہت ہی موٹی بات ہے کہ ہر چیز سے ایک غایت اورغرض ہوا کرتی ہے اور بلااس کے کسی کام کا کرنا ہوتونی میں واخل ہوتا ہے توعورتوں کو تعلیم جدید دینے سے کیاغرض ہے مثلاً تاریخ اور جغرافیہ پر کون ساکام ان کامؤ قف ہے اگران کو یہ معلوم ہو گیا کہ شاہجہاں بادشاہ فلال سنہ میں پیدا ہوا تھا تو کون ساکام بن گیا اور نہ معلوم ہوئو کون ساکام میلا۔ رہ گیا اور اگر یہ معلوم ہوگیا کہ فلا تا وریا فلال جگہ ہے نکلا اور فلال جگہ تک بہاہے کون ساکام چلا۔ بال ربلوں کے جنگشن اور جا بجا کے راہتے معلوم ہونے سے شاید یہ تیجہ تو ہو سکے کہ بھی بھا گنا و بین تو دقت نہ ہویہ جھی آتی ہوئی باتیں جی اور تعلیم جدید کی معزیش مشاہدہ میں آچکی ہیں اگر و راہمی توجہ کریں تو تسلیم میں کوئی تائل نہ رہے چنا نچا کے صاحب سے میں نے ای تشم کی باتیں کیس جن کی لی بی پیعلیم یاتی تھیں ان پر ایسائر ہوا کہ فورا و تعلیم چھوڑ وادی۔

## دینی مکاتب میں تاریخ جغرافیہ پڑھانے کی ندمت

عورت كى تصنيف پرمصنفه كانام اورپية نه جونا جاميئے

ایک بی بی بی کا ایک رسال میرے پاس آیا سی سی تجھا ور واہیات تو نہ تھی صرف آئی بات تھی کہ مصنفہ نے اس میں اپنا نام اور پنہ صاف صاف تھا کیا ہوگیا کہ لوگوں کے نہ اق ہی بدل گئے۔ غیرت کہاں گئی عورت کا نام اور پنہ لکھنا غیرت کے بالکل خلاف ہے ہی رے یہاں تصبات میں تو بیرواج ہے کہ درزی ہے زنانے کپڑے نہیں سلواتے اور مرد دھو بی سے زنانے کپڑے نہیں وصلواتے اور مرد دھو بی سے زنانے کپڑے نہیں وصلواتے بین ناجائز نہیں مگر غیرت اور شرم کی بات تو ضرور ہے اور غور فی الفتائے سے ناجائز نہیں کہا جائے تو کیا بعید ہے اس سے بڑے بڑے واقعات ہوتے ہیں۔

عورت کی ہر چیزعورت ہے

عورت کی قوہر چیزعورت ہے، خیراس رسالہ کامضمون تواجھا تھا صرف آئی بات تھی کے مصنفہ
نے اپنانام ونشان پورالکھ تھ بیل نے اس پرتقر یظائسی مگر بیچا ہا کہ تقر یظ ہی بیل اس نام ونشان کا
لیھنے کا پوراانسداد کردول چنا نچے ہیں نے بیکیا کہ وہ نام کاٹ کرتو بیلکھ ویا کہ راقمہ ایک اللہ کی بندی
اور تقر یظ بیل بیالفاظ کیھے کہ بیات بچھ کو پہند ہے خاص کر اس کا بیالتزام کے مصنفہ نے ابنانام
نہیں کھا اب اگروہ میری تقریظ چھ بیل گی تو تام نہ کھنا ضرور ہوگا۔ اور نام کھیں گی تو میری تقریظ
درخ نہ ہوگ نے خدا جانے بیکیا خبط ہے کہ مصنفہ کا نام اور پہنا مبتشر ح ہواس کا مطلب تو بیہ کہ جم
سے خط و کتا بت بھی ہو عتی ہے تعلیم جدید کی جمایت تو بہت کی جاتی ہے گر مفاسد دیکھ لیجئے ہوجود
ان مفاسد کے عماء اس کے طرفد ارکیے ہو سکتے تیں بید کا بیت تو درمیان بیل آگئی۔

## كفرية كلمات

مقصور پہلی حکایت تھی س قد رخرافات ہے کہ دعا ہے منع کیااور ایسے الفاظ کے ساتھ کہ فدا کہنا ہے مجھے کیول ننگ کیا ۔ قطع نظر مضمون غلط ہونے سے گفتگو کا طریقہ ایس ہے فعدائے تعال کی عظمت کہاں گئی غفر ہے بیاعت وحق تعالی کی نسبت کہ ننگ کردیا۔ غرض حق تعالی کی بات سے نتگ نہیں ۔ تنگ ہونے کے لفظ پر میہ قصے درمیان میں آ گئے تھے ) عدیث میں ہے۔

لَوْاَنَّ اَوَّلَکُمْ وَ اجْوُ کُمْ وَاِنْسُکُمْ وَجِنَّکُمْ وَرَطْبُکُمْ وَ يَابِسُکُمْ اجْنَمَعُوْا فَى صَعِيدٍ وَاجِدِثُمَّ مَسَالُنِي كُلُّ مَا اَرَادَمَانَقَصَ مِنْ مُلْكِي جَنَاح بُعُوْضَة (الترخيب والتربيب صعيدٍ وَاجدِثُمُ مَسَالُنِي كُلُّ مَا اَرَادَمَانَقَصَ مِنْ مُلْكِي جَنَاح بُعُوضَة (الترخيب والتربيب التربيب والتربيب والترب والتربيب والتر

سے سوال کریں تو میری حکومت اور میری رحمت کے خزانے میں مجھر کے پر کے برابر بھی کی تبیں ہو گی) پھر کیا وسوسہ ہے تو ہے قبول ہو ہو ہے میں اور اس کی تنجائش کہاں رہی کہ تو ہہ بار بارٹو نے گی تو کہاں تک معافی ہوگی وہاں کا تو قانون ہی ہے۔ صد بارا گرتو ہے تستی بازآ ۔ تو ہار واور گنا ہوں کے چھوڑ نے کا پختہ ارادہ کر لو۔ یہ بڑی کو تا ہی ہور ہی ہے جس میں بھی مبتل ہوں کہ تو بہیں کرتے اور اعلی ل صالحہ کا اراوہ کرتے ہیں اعمال صالحہ میں ہیں تک ٹور ہے مگر معاصی کی ظلمت اس کو وصند لا کردیتی ہے تو ہا کہ کہا راوہ کرتے ہیں اعمال صالحہ میں ہیں تھی موری ہوگا۔

معصيت اورعدم توبه كااثر

معصیت اور عدم تو به کااثر میرے کہ طاعت میں ظلمت آجاتی ہے ہی وجہ ہے کہ ہم اوگ اعمال کرتے ہیں گرکسی فتم کی نورانیت محسوس ہوتی معصیت وہ چیز ہے جس سے ظلمت ضرور پیدا ہوتی ہے اہل اوراک کواس کا احساس نورا ہوتا ہے بیہاں پر دو قصے میں عرض کرتا ہوں ایک میں جُوت ہے معصیت میں اگر واقعی ہونے کا ۔ اوراک میں جُوت ہے اس اثر کے ادراک کا پہلا قصہ میہ ہوئے کا ۔ اوراک میں جضورہ بیٹ ہوئے کا راض ہوئے گھرامتد تعالی نے معانی دلادی اس معابہ نے نوزوہ احد میں پیشت وی جس پر حضورہ بیٹ ناراض ہوئے گھرامتد تعالی نے معانی دلادی اس وقت اس بورے قصے کا بیان مقصور نہیں صرف وہ جزوع ض کرتا ہوں جومیرے مقصود کے متعلق ہے۔

طاعت برجھی معصیت کا اثر ہوتا ہے

#### ادراك اثرمعصیت کی ایک حکایت

مروں پر بلااورمصیبت کی تکوارچل رہی ہے)۔ تر دواس وجہ سے زیادہ ہوتا ہے کہ جا ، سے مشتبہ ہوتے ہیں کس جا ست کی نسبت بیتین کرلین مشکل ہے کہ بیرجا مت بُری یا اچھی ہے بہجی بشتگی زبان کا سبب محمود ہوتا ہے بھی جا ں کا قصہ ساتا ہوں جس سے جیرت ہوگی اور بہجی معلوم ہوگا۔

#### ابل الله كي بصيرت

ہل ابند کی نظر کس قدر گہری ہوتی ہے، ہم رے حضرت حاجی صاحب کی خدمت میں ایک

یا رمویا نامحرق سم صاحب اور بھی بہت سے شاختین ابتدائی تعلیم کے زبانہ میں صفر تھے سب لوگ احترت سے اپنے حارات کہتے اور حضرت اس پر بچھارشا دھنے نفر ماتے تھے مگر موالا نا کوئی حال نہ بین کرتے ایک و فعہ حضرت نے نوو پوچھا کہ آپ بچھ حال نہیں کہتے تو مولا نا رو نے لگے اور کہلے بین کرتے را کی دستان قسمت را چہ موال زر بھر کائل (بدقسمت لوگول کوشنے کائل سے نفح نہیں ہوتا) حال کی مول وہ تو ور کنار بھی نے ذکر تک بھی نہیں ہوتا جب بیٹھتا ہول زبان بھیے جگر جاتی ہول کی بہوں وہ تو ور کنار بھی نے کہ بارہ سبتے بھی پوری نہیں ہوتا جب بیٹھتا ہول زبان بھیے جگر وہاتی مبارک ہو یہ حالت تقل وہی کا نمونہ ہے انشاء المدعلوم نبوت سے آپ کو حصہ ملے گا بدوہ زمانہ تھا کہ مولا نائے علوم وحق تق بیل ایک سطر بھی نہیں کھی تھی اس وقت کون سا ظاہر اور پر ایسا موجود تھا جس میں اس بہا آگیا تھا کہ تھا بیقصہ درمیان میں اس بہا آگیا تھا کہ بھی حول نا کی حالت بظاہر تمود ہواور در حقیقت تمود بیسے یہ مول نا کی حالت میں اور اس کا تکس بھی ہوتا ہے کہ کوئی حالت بظاہر تمود ہواور در حقیقت تمود بیسے یہ موقع پر بھی سے کی ضرورت ہے بیل احد اس تا بھا ہر تمود حوالات بھی بھی اطمینان نہیں کرتے خیروہ کی ضرورت ہے بیل احد اس کا تعمل کے خروہ کی خوالے نے بیل اور تھی قسم کی خوروہ کی اس کی خرورت ہوئی المور کی خوالات بھی بھی اطمینان نہیں کرتے خیروہ کی خوروہ کی درک ذرک کرک نے بین خوروہ کی درک کے کہا تھا میں تھی اور اس کا تعمل کی خوروں کی خوروہ کی درک کی کیا تھا میں کوئی کی خوروہ کی درک کی کی تال کا کا میں تو تو کر کرتے نہیں تھی احداث کی تعمل کی تعمل کیا تھا مور کرانے کیا تھا کہ تھی کی کیا تھی کی کوئی کیا تھی کی کیا تھی کرانے خیروہ کی درک کیا تھا کہ کھی کیا تھی کیا تھی کرانے خیروہ کرک کے بینے کوئی کیا تھا کہ کوئی کیا تھا کہ کوئی کیا تھا کہ کوئی کے کرتے کیا تو اور کیا کہ کھی کیا تھی کی کیا تھی کی کھی کیا تھی کیا تھی کیا تھی کوئی کیا تھا کہ کوئی کیا تھا کہ کوئی کیا تھا کہ کوئی کیا تھا کہ کوئی کے کہ کوئی کیا تھا کہ کوئی کوئی کیا تھا کہ کوئی کوئی کوئی کوئی کوئی کوئی کیا تھا کہ کوئی کوئی کیا تھا کہ کوئی کیا تھا کہ کوئی کوئی کوئی کیا تھا کہ کوئی کوئی کیا تھا کہ کوئی کیا تھا کہ کوئی کی

اہل اللہ کسی وفت بریکارنہیں رہتے

مو چنے کے لفظ پر ایک اور دکایت یا و آئی۔ الل اللہ کسی وقت بریکا رہیں رہتے ہروقت اپنے حالات کی گرانی رکھتے ہیں۔ ایک بزرگ کا قصہ ہے کہ کہیں چور پکڑے جارہے تھے یہ بھی کہیں وہاں موجود تھے یہ بھی پکڑ لیے گئے انہوں نے دل میں سوچا کہ یا اللہ میں نے کیا قصور کیا جو چوروں میں واخل کر رہا گیا۔ الب م ہوا کرتم نے دعا ما گی تھی کہا ہیا میں مان کر دیجئے کہ ججھے وورو فی اس وقت اور دورو فی اس وقت مل جایا کریں اور عافیت کوئیس کہا تھا سوجم نے اس کا سامان کر دیا۔ اب دورو فی اس وقت اور دورو فی اس وقت اور دورو فی اس وقت مل جایا کریں گیا۔

انہوں نے تو ہے کہ یا متنظی ہوئی اپنی رحمت سے معاف کردیجے تو ہے کا کرنا تھا کہ حاکم کا پرواٹ پہنچا کہ فار الشخص رہا کیا جائے وہ بے قصور ہے ان لوگوں کو دی میں بھی ادب سکھوا یا جاتا ہے۔

یہ قصہ سوچنے کے متعلق یو وہ گیا ان ہزرگ نے سوچا کہ بیس بات کا وبال ہے کہ کلمہ زبان سے نہیں کا البام ہوا کہ فلاں دن ایک کلمہ وین کے خلاف بطوراستہزاء (مخسخو، فداتی ) تم نے کہا تھا آتے بیال کی فلات ہے ہیں گر بڑے جدے میں اور زرزاررو نے سکے بس کلمہ زبان پرجاری ہو گیا تو بہ کا بیا اثر

ہاور گناہ کا بیاثر ہے کہ نورانیت تو کہ بعض اوقات تو فیق بھی نہیں ہوتی طاعت کی اورا کیہ تمیسراالر اور ہے گناہ کا وہ بیدا بکت کی اوراس طاعت کی نورانیت گئی اوراس طاعت سے اور ہے گناہ کا وہ بیدا ہوت ہے۔ طاعت کی نورانیت گئی اوراس طاعت سے محروی ہوئی اوراس پر بھی بس نہیں اس گناہ کی بدولت اور گناہ پیدا ہوتے ہیں گناہ ہے نیچ کی ہمت تبیس رہتی ۔ وقت زیادہ جا چاہ واسطے میں بیان کو محقوم ہوگیا موں ۔ اتن تقریر سے بیزہ معلوم ہوگیا ہوگا کہ تو بیک کس قدر مضرورت ہے جن تعالی نے بہت جگہاس کی تصریح بھی فر ، لی ہے۔

## گناه کی شدّ ت

اوراس دکایت کے سننے سے اندازہ ہوسکتا ہے کہ گناہ کس قدر رُکی چیز ہے کہ بل اس سے قبہ . کئے عبادات کا لعدم ہوتی ہیں اور کوئی اثر ان کانہیں پیدا ہوتا اور قر آن ہے بطور استنباط بھی اس کی ضرورت ٹابت ہے جیما کہ میں نے بیان کیا۔ اور صدیت الایَزُنی الزَّانی جین بزُنی وَهُو مُوْمِنُ ( سَجِع بخاري ٨٨٣ه المجيم مسلم ١١ين ب٣٣ وقم ١٠٠٠) موجود جس سے صاف معلوم ہوتا ہے كه كن ه اس قدرشدید چیز ہے کہ ایمان کو بھی کھودیتا ہے بیا گر چہ مبالغہ ہے اور معنی حقیقی مراونہیں یعنی زتا ہے کفرنبیں ہوتا اورا بمان ہے خروج نبیں ہوجاتا اور احکام اربداو کے جاری نبیں ہوتے جیسا کہ بیہ بحث کتب فن میں مبسوط (مفصل) ہے اور بعقد رضرورت میں نے بھی اس کو بیان کردیا تا ہم زنا کے س تھوا بمان کا جمع نہ ہونا کسی معنے کر تو حدیث میں ہے ہی وہ یمی ہے کہ کمال ایمان اور نورا نیت ایمان جاتی رہتی ہے اس ہے گن ہ کی شدت جیسی کچھ کا بت ہوتی ہے ظاہر ہے اور کشف ہے اور وجدان ( دریافت کرنا )وغیرہ ہے بھی ٹابت ہے کہ بلاتو بدکے اعمال میں برکت نہیں تو کیے افسوس کی بات ہے کدا تمال میں محنت تو بوری کی جائے مثلاً ثماز کے لئے نیند چھوڑ کر اٹھا جائے وضو کیا ج ئے بہت ہے کا موں کا حرج کیا جائے لیکن ٹمرہ حاصل نہ ہو ( یعنی ٹمرہ کامل اور اگر : قص حاصل ہوا تو کیا ہوا کیونکہ کا لعدم ہے) اور یہ نتیجہ کا ہے ذرای فروگذاشت کا کدا تماں ہے قبل تو ہدنہ کر لی عقل مندے تو یہ بات بہت بعید ہے کہ جب کام کرے اور محنت اتی ہی کرے جتنی ہے بدرجہ ا کمل اس کا تمرہ حاصل ہوسکتا ہے اورا بیک ذیراسی یاست کونظر انداز کر کے محنت را ٹیگال کر دیے اس ہات کوضرور کرنا چاہیئے اور اہتمام کے ساتھ کرنا چاہئے تا کہ اس محنت کی راحت پا کروں تو خوش ہو۔ مجھے مقصود تھا ٹابت کرنااس ہات کا کہ اول اٹل ل تو بہہے اور بچکہ القدوہ ٹابت ہو گیا۔

نگ**رانی گفس کی ضرورت** صاحبو! سارے کامول کے ساتھ اس کا بھی اہتمام کیجئے کے روز تو ہہ کی سیجئے اول تو ،ہتمام

#### توبه كاطريقه

اب رہا یہ کہ تو ہے کا طریق کیا ہے۔ موحدیث میں وارد ہے اوراس طریق سے تو ہکا مل ورج
کی ہوتی ہے وہ یہ کہ دور کعت نقل پڑھو پھر تق تی لی سے دعا ما تکو کہ اے القد میر ہے گنا ہوں کو معاف
کر وہ بیجے وریک حق تعالی کے سامنے الحاح وزاری کرو۔ رونا ندآ ہے تو روئے کی صورت بنا کر ما تکو
اس پر وعد وحق تعالی کا کہ تو ہو تو اور وہ بی ہیں۔ وکھو الکیزی یکھ بٹ التو بائت عن عباد ہو (اور وہ تی ہے
جو قبول کرتا ہے تو ہو اپنے بندوں کی) اور ایک آیت میں اس سے بھی زیدوہ بینغ لفظ ہے۔
سیر میک فرائی نئے کھو کی گئی کو تو تو ل کی اور ایک آیت میں اس سے بھی زیدوہ بینغ لفظ ہے۔
سیر میک فرائی نئے کھو کی کو تو تو ان کی کا وعد وجھوٹانیس کے اللہ بی ایٹ بندوں کی تو بہ قبول
سیر میک نیا کہ کو بینے کہ حق تو نوں کی کا وعد وجھوٹانیس کے اللہ بی اپنے بندوں کی تو بہ قبول
سیر میں کو بینے کہ کو تو تو کو کو تو کو تا تھیں ہے۔

گناہ کے دواقسام

اورایک بات اور سمجھ لیجئے کہ من ہوں میں تغصیل ہے اور ان کے اعتبارے تو بہ کے طریق میں بھی تفصیل ہے وہ یہ کہ من و دوسم کے ہیں حقوق القداور حقوق العبار تشم ٹانی برا صاحب حق سے معاف کرائے معاف نہیں ہوتے قب کے قبوں ہونے کا دعدہ ہونے کا بیم طعب نہ مجھو کہ کسی کا ال مار میا اور نماز پڑھ کر تو ہے کرلی۔ اور چھوٹ گئے۔

#### مالى حقوق كى اہميت

مالی حقوق ادا کروت بی معاف ہوں گے اور اگر ایبا اتفاق ہوا کہ بضر ورت قرض لیا تھا پھر
اس کے ادا کرنے کی گنجائش نہیں ہوئی تو حق تعالیٰ قلب کود کھتے ہیں اگر نیت میں فتو زئیس ہا اس کی علامت ہے کہ جتنی گنجائش ہوتی ہے ادا کر دیتا ہے۔ یہیں کہ حلوے اور مٹھائیاں اڑا اوا اور بحب قرض و نگا جا تا ہے تو جواب دے دو کہ ہے نہیں ۔ نہیں بلکہ ایک رد پید کا حلوا کھا وُ تو ایک تو قرض میں بھی دے دو تو اگر نیت سالم ہے تو امید ہے کہ جوا دا ہوئے ہے رہ گی ہوگا وہ قیامت کے دن معاف کر دیا جائے قضی شاء اللہ صحب پانی پتی نے ایک روایت کھی ہے کہ موشین سے حق تعالیٰ قیامت کے دن حقوق باہمی کی معافی اس طرح کرائیں گے کہ صاحب حق کو بڑے کو تا تعالیٰ جنت کے دکھا ہے جائیں گے اور کہ جائے گا کہ اگر تم اپنے بھائی کا حق معاف کر دو تو تم کو بیا کہ کو بیال جنت کے دکھا ہے جائیں گے اور کہ جائے گا کہ اگر تم اپنے بھائی کا حق معاف کر دو تو تم کو بیال ملیں۔ پھرکون ہے کہ معاف شروے۔

# غير مالى حقوق كاطريق معاني

دیکھے حقوق العباد وہ چیز ہیں کہ جنت ہیں جانے سے مانع ہوں گے کہ تا وقتیکہ ان سے
سبدوثی نہ ہوجائے جنتی شخص بھی جنت ہیں نہ جاسکے گا اوران کوئی تعالیٰ براہ راست خود معاف نہ
کریں گے بلک صدحب بی سے اس ترکیب سے معاف کروا کیں گے یہ بھی محض رحمت ہے جب
حاکم چاہے تو معافی ہو ہی جاتی ہو اربعض حقوق العباد غیر مالی ہیں ان ہیں کوئی چیز ادا کرنے ک
نہیں ہے ہاں اس کی ضرورت کہ صحب بی سے معافی حاصل کرواس کی خوش مدورا مدکر کے یہ
اس کے ساتھ سلوک کر کے یا گر گڑا کریا جس طرح ممکن ہواس صورت ہیں اگر آب نے اپنے
اس کے ساتھ سلوک کر کے یا گر گڑا اگریا جس طرح ممکن ہواس صورت ہیں اگر آب نے اپنے
امکان بحرکوشش کرلی اور وہ مع ف نہیں کرتا تو اب وہ گنہگار ہے بعض ہوگ ایسے سنگدل اور بے رحم
ہوتے ہیں کہ قصور وار کا تصور کی طرح می ف بی نہیں کرتے اور اس کو فخر اور ش ن بچھتے ہیں کہ وہ
خوش مدکر رہا ہے اور ان کی ناہال نہیں ہوتی ہے تک ہم معافی جا ہوا ورمی فی ندری جائے تب کیا ہوگ۔

نرض حقق العباداً مرحقوق اليه جي توان سے توبہ بيہ که ان کوادا کيا جائے يامعاف کرايا جائے اور اگر حقوق مالية بيس بيں توان سے توبہ بيہ ہے کہ صاحب حق سے معاف کرايا جائے۔

حقوق الله كي دوا قسام

اورتم اول یعنی حقوق الله میں تفصیل ہے کہ دوورقتم ہیں۔ منہیات یعنی دوا مورجن سے منع کیا گیا ہے اور ما مورات جن کوط عات بھی کہتے ہیں یعنی وہ امورجن کے کرنے کا تھم دیا گیا ہے اور ان کے نہ کرنے ہے گناہ ہوتا ہے۔ ان میں سے تم اول تو تو بہرنے ہے مع ف ہوجاتے ہیں مثلاً کوئی شراب پیتا ہے یاز نا میں مبتلا ہے بھر تو بہ کرلے تو بیسب معاف ہوج تے ہیں اور تسم دوم یعنی طاعات اگررہ گئیں تو ان کے لئے صرف تو بہ کافی نہیں بلکہ ان کوا داکر تا چاہیئے اور اگرادا کرتا رہا گر بچھرہ گئیں تو ان کے لئے صرف تو بہ کافی نہیں بلکہ ان کوا داکر تا چاہیئے ہوئے دور کرتا رہا گر بچھرہ گئیں تو امید ہے کہ حق کی معاف کر دیں اور بعض کا فدید بھی دینا چاہیئے جسے دوز کے سی کے ذمہرہ گئے یا نمازیں بچھرہ گئیں تو وصیت کر جانا چاہیئے جسے جج اگررہ گیا۔ تو ضرور ہے کہ جج بدل کے لئے وصیت کر جائے اور اگرنہ فدید ہو سکا نہ وصیت کا موقع ملا مثلاً مرگ مفاج ت بوگئی تو حق تعالی معاف کرنے والے ہیں گرانی طرف سے فدیداور وصیت کی فکراور مفاج ت نہ چاہئے۔ یہ تفصیل ہے بطور کلی اقسام گن ہ کی اور تو بہی۔

#### غيبت اوراس كاعلاج

اور گن و کی ایک جزئی خصوصیت کے ساتھ بھی قابل بیان ہے جس نے غلت بہت ثمانع ہے وہ گناہ نمیبت ہے اس کا ایک کفارہ استغفار بھی ہے۔ گر ہیہ جب ہے کہ جس کی نمیبت کی گئی ہے وہ مل نہ سکے ورنہ اس سے معاف کراؤ۔ غرض معاصی کیسے ہی خطرن ک ہول مگر لا حلاج نہیں سر ہے تو ہمت کی ہے۔

## ابقاءتوبه كى تدبير

یہ جو پکھ بیان ہوا طریقہ ہے احداث تو بہ کا لیعنی تو بہ کا بیعنی تو بہ کرنے کا اس کے بعد ضرورت ہے بقا اتو بہ کی سواس کی تدبیر میہ ہے کہ تھوڑ کی در مراقبہ کیا جائے عذاب اللی کا اوراس کے سے میں وہ وقت بتا تا ہوں جو ہا مکل فرضل ہے تا کہ آپ کے سی کام میں بھی حرج ند ہودہ سونے کا وقت ہے۔

#### مراقبهعذاب

بہ سے سونے کو لینتے ہیں تومع نہیں سوجاتے بلکہ کھود ریوٹے پوشنے کے بعد نیندآتی ہے

یہ بریکار وقت اس کام میں لگاہے کے مغزاب اکن کا تصور سیجے اورا ہے ون جُر کے شن ہوں کو یاد سیجے اور سوچنے کہ جھے سے ان گن ہوں کی باز برس ہوگ ق کیا جواب دوں گا اور یہ مذاب تیار ہوگا تو اس سے نبیات کیو کر کے سوجا ہے پھر شنج کو سے نبیات کے در سے حق کا اس سے خوف بیدا ہوگا اور تو فیق ہوگ تو ہی اس ق بہ کر کے سوجا ہے پھر شنج کو یا در کھیے کر ر سے حق قال سے یہ بید عبد کیا تھا اور نگر انی رکھنے کہاں کے خابی شدہونے پائے اسکے دن رات کو پھر ایس ہی کہنے کہ اگر دن میں پھر عبد شنمی ہوئی ہے تو عذاب الی کو یاد کر کے اس سے تو بد کہنے کہ اور شیخ کے اور شیخ کے اور شیخ کے اور شیخ کو پھر یا در کھے نفر شاہی طرح پر بحث ہوگئی اور تو بہ کی ضرورت اور شرط ور کیفیت اورا صداف اور ابیا ابقاء تو بہنیں ہوتا بقد رضر ورت ق بہ پر بحث ہوگئی اور تو بہ کی ضرورت اور شرط ور کیفیت اورا صداف اور ابقاء میں موتا بقد رضر ورت ق بہ پر بحث ہوگئی اور تو بہ کی ضرورت اور شرط ور کیفیت اورا صداف اور ابھا تھیں۔

#### واقعه

بعد ختم وعظ لوگوں نے مصافحہ کرنا چاہا تو فرمایا میں تھک گی ہوں مصافحہ سے معاف رکھا جائے ایک شخص نے اصرار کیا اور کہا ایک ہاتھ اُدھر کو پھیلا دہنے اور ایک ادھ کواس میں کیا تکلیف ہوگی فرمایا کہہ قو دیا مگرتم کو کرنا پڑے تو معلوم ہوا چھا میں تم کو اس کام سے سے وکیل کرتا ہوں بجائے میرے تم سب سے مصافحہ کو کراوتا کہ معلوم تو ہوکہ اس میں بھی پچھ تعب ہوتا ہے۔

#### واقعه ديكر

اشتہار میں اعدان اس وعظ کا اور آئند و کے وعظ کا جو جمعہ کے دان ہوئ والا تھاد ونول کا جمع کردیا گیا تھا۔ فرہایا، گراشتہ رہیں اعدان اس ایک وعظ کا کیا جاتا تو مجمع زیادہ ہوتا اور نفع عام ہوتا وردوس سے کے اعدان کی مہل تم بیر بیتھی کے اس وعظ کے نتم کے وقت زبانی کہددیا جاتا کے جمعہ کے دن پھر وعظ ہوگا۔ اب چونکہ دو وعظوں کا اعلان ایک ام ہوگیا س واسطے بہت سے ترمی س خیال ہے اس پہنے وعظ میں نہیں کے کہ ایک ایک بیان تو

# الافتضاح

#### يه وعظ

جامع مسجد تق شر بھون میں ۸اصفر ۱۳۳۳ ہے کودو تھنٹے بیٹے کربیان فرمایا۔ سامعین کی تعداد ایک سوپی س تھی۔ مولا تا محمد عبداللہ صاحب ؓ نے قالمبند فرمایا۔

#### خطبه ما توره

الْحَمْدُ لِلّٰهِ نَحْمَدُهُ وَنَسْتَعِيْنُهُ وَنَسْتَغُفِرُهُ وَنُوْمِنُ بِهِ وَنَتُوكُلُ عَلَيْهِ وَمَعُودُ بِاللّٰهِ مِنْ شُرُورِ الْفُسِنَا وَمِنُ سِيّاتِ أَعْمَالِنَا مَنْ يُطْلِلُهُ فَلَا هَادِى لَهُ وَنَشْهَدُ اَنَّ يُقْلِلُهُ فَلَا هَادِى لَهُ وَنَشْهَدُ اَنَّ يَهْدِهِ اللّٰهُ فَلَا هَادِى لَهُ وَنَشْهَدُ اَنَّ يَهْدِهِ اللّٰهُ فَلَا هَادِى لَهُ وَنَشْهَدُ اَنَّ سَيّدَنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدًا عَبُدُهُ وَرَسُولُهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَعَلَى سَيّدَنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدًا عَبُدُهُ وَرَسُولُهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَعَلَى اللّٰهِ وَاصْحَابِهِ وَبَادِكُ وَسَلِّمُ (دَائِمًا أَبَدًا كُمَا يُحِبُّ وَيَرُضى) اللهِ وَاصْحَابِه وَبَادِكُ وَسَلِّمُ (دَائِمًا أَبَدًا كُمَا يُحِبُ وَيَرُضى) اللهِ وَاصْحَابِه وَبَادِكُ وَسَلِّمُ (دَائِمًا أَبُدًا كُمَا يُحِبُ وَيَرُضى) اللهِ وَاصْحَابِه وَبَادٍكُ وَسَلِّمُ الشَّيْطُنِ الرَّحِيْمِ. بِسَمِ اللّٰهِ الرَّحْمِنِ الرَّحِيْمِ اللّٰهِ الرَّحْمِنِ الرَّحِيْمِ. بِسَمِ اللّٰهِ الرَّحْمِنِ الرَّحِيْمِ. يَسَمِ اللّٰهِ الرَّحْمِنِ الرَّحِيْمِ. اللّهِ الرَّحْمِنِ الرَّحِيْمِ. اللّهِ الرَّحْمِنِ الرَّحِيْمِ. اللّهِ الرَّحْمِنِ الرَّحِيْمِ. اللّهِ الرّحْمِنِ الرَّحِيْمِ. اللّهِ الرّحِيْمِ اللّهِ الرّحِيْمِ اللّهِ الرّحِيْمِ اللّهِ الرّحِيْمِ اللّهِ الرّحِيْمِ اللّهِ الرّحِيْمِ اللّهِ الرّحْمِي الللهُ الرّحْمِي اللهُ اللهُ

ترجمہ:اے انسان تجھ کوئس چیز نے تیرے رب کریم کے ساتھ بھول میں ڈال رکھاہے جس نے تجھے پیدا کیا۔

## ہمارا کوئی وفت گناہ سے خالی ہیں

ان آیات ہے جھ کوایک فائدہ عملیہ قصد اُدعامیہ تبعاً مستدیل کرنا مقصود ہے اور وہ فی کدہ اولاً بلا دلیل قلب پر وارد ہوا تھا اور طاہری سبب اس کا ایک خاص حکایت ہے اور اس کی ورود سے ستھے ہی بعض دوستوں کے سامنے اس کا ذکر بھی کیا تھا ہیں نے جاہا کہ اور مسلمان بھی اس ہے منتفع ہوں تو بہتر ہے کہ حلوہ تنہا کھا جانا بہتر نہیں ہے اور اس سے زیادہ کون حلوہ ہوگا کہ دین کی کوئی بات حاصل ہوجائے اس لئے آج ہیں اس کو بیان کرتا ہوں ہر چند کہ وہ فائدہ قلب ہیں اولاً بلا دلیل آیائین میرجاہا کہ تنہ بیل اس لئے آئے ہیں اس کو بیان کرتا ہوں ہر چند کہ وہ فائدہ قلب ہیں اولاً بلا دلیل آیائین میرجاہا کہ تنہ اللہ سے اگر مستعبط ہوتو اچھا ہے غور کی تو اس آیت میں اس کی تصریح پائی اس لئے اس آیت کو اختیار کیا اللہ سے اس کی تصریح پائی اس لئے اس آیت کو اختیار کیا میروساس کی ضرورت کا ہم ہوجائے ہوں اس کی ضرورت کا ہم ہوجائے ہوں اس کی ضرورت کا ہم ہوجائے گا۔

#### ہاری کوئی ساعت گناہ ہے خالی نہیں

یہ بات سب کومعلوم ہے کہ کم وہیش انسان ہروفت گناہ میں مبتلا رہتا ہے صغیرہ ہویا کبیرہ حتی کہا گرکوئی ایسی ساعت ہو کہانسان اس میں بیہ سمجھے کہ گناہ نبیں کرتا تو یہ بجھنا کہ گناہ نبیس بیہ خودا یک سن و ہے، سرحق تعالی کے تعلقات پر نظر کی جائے اور پھر جو تعلقات ما بین انخلوق ہیں اور ان کی وجہ سے جو آپس بیس ایک دوسرے پر سے حقوق ہو جائے ہیں ان کی طرف نظر کی جاوئے پھر تعلقات بین الحق والحناق (ابقد تعاں اور بندہ کے درمیانی تعلقات کی نظر ڈالی جائے اور بھر حقوق بین العیاد وحقوق الخالق بیس موازند کیا جائے۔

قانونِ شریعت اللہ کی بڑی رحمت ہے

تواگر قانون شریعت ند ہوتا اور محض عقل ہی بردارو مدار ہوتا تو محال عقلی تھا کہ انسان کسی
وقت گناہ سے خالی ہو تفصیل اس اجمال کی ہے ہے کہ دیکھوہم اگر ہیں روپید ہ ہوار کے توکر ہوتے
ہیں تو ہمارے ذہن میں اور نیز خود اس کے نزد کیے بھی اس کے کشے حقوق ہوتے ہیں ایک اونی می
خدمت باور بی گری ہے یا گھر میں کوئی ہا ہے زیادہ سے زیادہ اس کی تنخواہ چارروپید ما ہوار ہوگی
اور ترقی ہوئی تو کھ نا بھی ہوگیا۔ ہمرحال آٹھر دوپید ما ہوار ہوئے لیعی تقریباً چار آندروز انساس چ ر
آنہ میں شب وروز اس کو حضر رہنا پڑتا ہے جس کے چوہیں گھنشہوتے ہیں تو ایک بیساور پکھ
کوڑیوں میں ڈیڑ حد گھنٹ پڑتا ہے اس پر بیناز ہے کہ بیحدز جروتو بخ ( ڈانٹ ڈیٹ) اور مواخذات
(جواب طبی ) اس سے کرتے ہیں اور ان مواخذات کو وہ بھی تسلیم کرتا ہے بھی کہتے ہیں کہ کھنانا
تو نے دیر میں پکایا ہے بھی پکا پکایا کھنانا پسند نہیں آیا تو اس کو پھینک و سے ہیں بھی کہتے ہیں نمک پھیکا
تو نے دیر میں پکایا ہے بھی پکا پکایا کھانا پسند نہیں آیا تو اس کو پھینک و سے ہیں بھی کہتے ہیں نمک پھیکا
ہے غرض اس بیچارے کی جان ایک مصیبت میں آج تی ہے اور پھرمعاوضہ اس پراس قدر قلیل ۔

#### حق تعالی شانہ کے لا محدودا حسانات

ا بحق تعالیٰ کی تعقوں کو و کیمے کہ ہروقت اور ہرساعت میں ہے انتہائعتیں ہیں چانچارشاد
ہے وَ اِنْ مَعَدُّوْ اِخْدَ اَنْهِ اَنْ مُعْطُوفَهُ (اگرتم اللہ تعالیٰ کی تعقوں کو شار کرنا چاہواؤ نہیں کرسکو گے ) ہیں
ہجب اس قلیل اور محدود معاوضہ میں اس قدر حقوق ہیں تو ان غیر متنا ہی اور غیر محدود نعقوں کے مقابلہ
و کی لیجئے کہ کس قدر حقوق ہوئے اور یہ بھی غور فرما لیجئے کہ ہم ان کو کتنا اوا کر رہے ہیں اور اگر پھے ہم
کرتے بھی ہیں تو وہ بھی نہمت ہے بلکہ سب سے بروی نعمت ہاں کے مقابلہ بھی پھے ہونا چاہیئے وعلی
ہزامسس ہیں تابت ہوا کہ ہم ہروقت اور ہروقت سراسر مقصر (قصور دار) ہیں بیتو ظاہری کا م ہے
اور امر حقیق یہ ہے کہ حقوق ہوتے ہیں مقابلہ میں کم لات کے یا حسانات کے چنانچہ حکام کے جو
حقوق ہیں وہ احسانات کی وجہ سے ہیں کہ وہ رعایا کی حفاظت کرتے ہیں اور محبت رکھنے والا) جو مجوب (محبت رکھنے والا) کے حقوق اپنے فرمہ جو نتا ہے کہ رگ رگ اور ریشہ ریشا ہے اس

کے حقوق میں گندھا ہوا سمجھتا ہے جتی کہ اگر وہ مجبوب بھی ان حقوق کی غی کر ہے تو وہ س کو پسندنیمیں کرتا ہے تو یکس شے کے حقوق بین اس کے ایک کمال کے کہ وہ جمال ہے ہیں حقوق بمیشہ بھی مقابلہ میں احسان کے ہوتے ہیں اور بھی مقابلہ میں کسی کمال کے اگر جزئیت کا تیجا (پیروی کرنا) کیا جائے تو امید ہے کہ پیکلیہ منقوص (ناقص ہونا) نہ ہوگا ابغور بیجئے کہ حق تعالی کے ندر ووثوں امرعلی سبیل الکمال موجود ہیں احسانات کا بیان تو او پر کی تقریر ہے معلوم ہوا کہ وہ غیر متابی ہیں کمالات بیجے کہ وہ واجب الوجود ہیں اور سیجھ کر نیوالے) ہیں تمام صفات کمال کو اور وہ کمالات بھی بیچہ وجوب وجود وجود وجود میں اور سیجھ کی احسانات غیر محدود اور کمالات بھی غیر متابی اور نیان سی مقوق بھی غیر متابی ہوں گے اور انسان پی ابت ہو چکا ہے کہ یہی وہ شے حقوق کی موجب ہیں پس حقوق بھی غیر متابی ہوں گے اور انسان نے فار ہوا ویکھ وہ وہ عقوق کی موجب ہیں پس حقوق بھی غیر متابی ہول گے اور انسان کی اور اس کی خوبی معلوم ہوئی کہ وہ صاف نیون کی دوہ کی ہوتا تو بیتم کرتے ہیں تمہاری کہی سخت و تمن نگل کہ وہ صاف نیفظوں میں نتوی و ہے کہ آو گی ہر وقت بچرم ہے پس اگر مدار کا رعقل پر ہوتا تو بیتم کو صورت سے جرائم سے بری نہیں ہو سکتے اور یہاں سے ضرور جہنم میں لے جاتی اس لئے کہم کسی صورت سے جرائم سے بری نہیں ہو سکتے اور یہاں سے ضرور جہنم میں لے جاتی اس لئے کہم کسی صورت سے جرائم سے بری نہیں ہو سکتے اور یہاں سے ضرور جہنم میں بو سکتے اور یہاں سے ضرور جہنم میں بو سکتے اور یہاں سے ضرور جہنم میں بو سکتے اور یہاں کے خوبی معلوم ہوئی ہے۔

شريعت اورعقل

والله الر بهاری جس ورست ہوتی توحق تعالیٰ کی اس رحت ومنت کوسوج سوج کرمرہ ت کہ ہم کوشر بعت مقدسہ کے ور بعد ہے رہبری فرمائی آپ نے عقل کا فتو کی تو و کھے لیے کہ وہ آپ کو ہر وقت مجرم قرارویتی ہے اب اس کے متعلق شریعت کا تھم بھی سنتے ارش دے لا یُکلِفُ اللهُ نفُسًا اللہ وُسْعَهَا و کیموکٹنا بڑا تفاوت ہے اس عقل کی سی نے کہا ہے ۔

آز مودم عقل دور اندلیش را بعد ازی دیواند سازم خویش را بعد ازی دیواند سازم خویش را بعن عقل کوتو بهم آزه چکے که دورتو بهم کو بلاک کرنے دالی ہے اب آن ہے بهم اپنے آپ کو دیواند بناتے بین تاکونی صورت سرائتی کی نگلے۔ فی انحقیقة اگر شریعت مقدسہ ند بوتی تو بیعقل بهم کو بیشینا بلاک کردیتی ۔ پس ٹابت بوا که عندالعقل انسان کا گن دے خالی ربن می ب درا سرائل کے ساتھ داکی مقدمہ خلق الانسان صعیفا مل ای جائے گا۔

قوى بهيميه اورقوي ملكيه ميس كشاكشي

۔ تفصیل اس اجہال کی بیے ہے کہ اٹسان کے ندر حق تحاق نے قوی متضادہ (متنا، قوتیس) رکھے بیل تو ی بہیمیہ اور تو ی ملکیہ ہے اس کوم کب فرہ یا ہے جس کی طرف حدیث شریف میں لمھة من المملک ولمه قد من المشبطان ہے اشارہ ہے ان قوی میں باہم کشائش ہوتی ہے تو ی بہیمیہ (حیوانا ہے منسوب تو تیں) اس کوا بی طرف تھینچتے ہیں اور تو ی ملکیہ (فرشتوں ہے منسوب تو تیں) اس کوا بی طرف تحقیزا) ہوتی ہے، عارفین ای کو وکھے کر رزاں و تی تیں ارفین ای کو وکھے کر رزاں و ترسال (کا نیخے اور ڈرئے رہنا) ہیں کہ بھی چھھالت ہوتی ہے اور کھی پھھے۔

کہ رشک برد فرشتہ بر پاکی ما کہ خندہ زندہ یوز نا پاک ما ایمان چو سلامت بیب گور بریم احسنت بریں چستی و حالا کی ما حقیقت بیس ہماری صالت ایسی ہے جیسے ایک گھڑی ہوتی ہے کہ اگراس کے پرزے اور بال کمانی سب درست ہوں تو وہ ٹھیک چلتی ہے ورنہ بھی سبت ہوج تی ہے کہ جھی تیز۔

یزید پرلعنت کرنے کا حکم

شیطان ،نفس اورروح کی کشاکشی

ای واسطے پیل کہتا ہوں کہتم کو بلقان اور طرابیس کی ٹڑائی کی کیا فکر ہے تمہارے اندرخو دایک باقان اور ترک بعنی شیطان اور نفس اور روح موجود ہیں جو ہا ہمرلائے رہتے ہیں۔مواما نافر ہائے ہیں ۔ اے برادر عقل کی دم باخوہ آر دمبدم در تو خزاں است و بہار
(اے بھائی عقل کواپنے پاس رکھ برگھڑی تیرے اندر بہار بھی ہے خزاں بھی )۔
ع موی و فرعون در جستی تئت
(موی اور فرعون خود تیرے اندر موجود بیں لینی خیر وشرکی تو تیں )
مطلب بیہیں ہے کہ موی اور فرعون خورج میں نہیں تھے بلکہ مطلب ہے ہے کہ تم خارجی فرعون و موی کے قصے ہے عبرت حاصل کر داور اس ہے مجھواور نتیجہ نکالوکے تمہارے اندر بھی ایک چیز موی اور فرعون کے قصے ہے جبرت حاصل کر داور اس ہے مجھواور نتیجہ نکالوکے تمہارے اندر کا فرعون فرعون کے مشابہ ہے ایسا نہ ہو کہ تم تو ان خاہری فرعون وموی میں گئے رہواور تمہارے اندر کا فرعون ایسی نتی مقبل رہو کو تی ہو۔
مسلمی کے مشابہ ہے ایسا نہ ہو کہ تم تو ان خاہری فرعون وموی میں گئے رہواور تمہارے اندر کا فرعون ایسی نتی میں مشغول ہوتے ہو۔
ایسی نقس تمہارے موی کی تینی روح پرغالب آج کے اور تم اس بہار وفرزاں میں مشغول ہوتے ہو۔
ایسی کی آتھا ر

ارے تمہارے اندر بردی بھاری بہار اور خزال ہے اس کودیکھو جیسے مولا تانے حکایت کھی ہے۔
صوفتے ور باغ از بہر کشاد صوفیا شد روئے بررا ٹو نہاد
( یعنی ایک صوفی دوستوں کے ساتھ ہوغ میں پنچ اور وہ ہے مراقب بوکر بیٹے گئے ۔
ایک دوست نے کہا کی نظر آئی آئی آئی گئی گذش بھٹی موزی کے موقی نے کہا کہ اللہ کی رحمت کے اور دور نین کومر دو ہونے کے بعد س طرح زندہ کرتا ہے ) صوفی نے کہا کہ اصل ان آتا ر کی باطن میں ہے ای آیت ہے وہ زیادہ نظر کے توبل ہے ۔
کی باطن میں ہے ای آیت ہے وہ زیادہ نظر کے توبل ہے ۔
کی باطن میں ہے ای آیت ہے وہ زیادہ نظر کے توبل ہے ۔
میں است اگر ہوست کشد کہ بسیر سرو کمن درآ ۔
تو زغنچ کم ندمیدہ در دل کشا تھی درآ ۔
( تمہارے اندرخود چمن ہے اس کا بھا تک تمہارے ہاتھ میں ہے جب جی جا ہے سیر کرو )
غرض تمہارے اندرخود ایک ہوغ ہے اس میں آٹار رحمت کے دیکھواور یہ باغ تو آٹار ان ٹار

# حكايت حضرت مولا نار فيع الدين صاحب ً

ہیں جس کی میکھیں ادھرکی کھلی ہوتی نہ ہوں وہ ادھرکی بھی کیوں بند کرے ن بی میکھیوں تنار قدرت کوعبرت کی نظر سے وکھے حضرت مولانار فیج ابدین صاحب مبتم مدرسد دیو بند ایک مرتبہ سر ہند حضرت مجدد صاحب کے مزار پرتشریف لے گئے تصطلب بھی ساتھ تصے بیں بھی تھ مولوی صاحب مرقب ہوکر آئکھیں بند کر کے مزار کے باس بیٹھ گئے بعض حاسب علم بھی ای طرح سبکھیں بند کر سے جیٹے میں نے کہا کے میوں ہاطن کی میکھیں تو چھوٹی ہوئی ہیں جی طام کی بھی کیوں چھوڑت ہو، دھر پہجی نظر سے توادھر کی آئنھیں بند کریں ورندخوامخواہ و کیھٹے وا وں کودھوکہ ہوتا ہے کہ شاید بیصا حب کشف ہول۔

#### ذكرِ جهر ميں شبدريا كاجواب

بقول حضرت موالا نا گنگو، ی رحمة انقد طبید کے کدایک شخص کو حضرت نے ذکر جبر کی تعلیم کی اس نے کب کہ حضرت اس میں تو ریا ہوگ کوئی ذکر خفی یا شخل تعلیم فر ما و ہیجئے حضرت نے فر مایا کداس میں زیادہ ریا ہے اس لئے کہ اگر زبان سے پکار کرا مقدامقد کر و گئو جرکوئی جانے گا کہ امقدامقد کر رہا ہے کوئی نئی بات نہیں ہے اور جب گردن جھاکر رہیے مراقب ہوکر جیھو سے تو د کھنے والے بہھیں گئے کہ خداج نے شاہ صاحب یہاں بیٹھے جیٹھے کہاں کہاں کی سیر کر رہے جیں۔

#### انسان کے اندر ہرشنے کانمونہ

غرض انسان کے اندر ہر شے کانمونہ ہموک وفرعون بھی ہیں اور ان ہیں ہمیشہ جنگ رہتی ہے اس واسطے ارشاوفر ور ہے لفذ حلف الإنسان بنی تحبید بعنی ہم نے انسان کو مشقت ہیں پیدا کی ہے اور اس وجہ سے بیانسان مل ککہ سے بڑھ جاتا ہے اس لئے کہ ان ہیں منازعت ہی نہیں ہے جو مانع اطاعت ہواور اس ہیں ہر وقت منازعت رہتی ہے ہیں اس کی اطاعت بڑا کمال ہے لیس اس تقریر سے واضح ہوگیا ہوگا کہ انسان نہ فیت ضعیف ہا اس ضعف کی وجہ سے بیا کش مفعوب ہوجا تا ہے اور نفس واضح ہوگیا ہوگا کہ انسان نہ فیت ضعیف ہا تھ سے واشیطان کا اس پر غدیدہ وج تا ہے ور گن ہوں ہیں جتلا ہوجا تا ہے ہی آئکھ سے گناہ ہوگیا ہمی ہاتھ سے کہی زبان سے اور در کہ جس پر مدار ہے وہ تو ہر وقت ہی کسی نہ کسی گناہ ہیں جتلار ہتا ہے۔

#### خودکومقدس مجھنا دھو کہ ہے

ی ائے مام غوالی نے کھا ہے کہ اے شخص توجودھو کہ میں ہے کہ لوگ جو مجھ کو مقدی باتے ہیں قریس میں مربعی ہوں گا تو فررا اپنے قلب ہوتو دیکھے۔ اس میں کس قدرخرافات بھری ہوئی ہوئی ہے۔ وقعی انسان کرا پہنے ندر خور کرتے ویکھے قواس کو صاف معلوم ہو کہ ہم ہر وفت کی نہ کی معصیت میں ہیں نوش پہنے قفیہ (معاملہ) یا کل بدیجی (واضی) ہے کہ انسان ہر وقت ہتا۔ معصیت ہیں ہیں نوش پہنے قفیہ (معاملہ) یا کل بدیجی (واضی) ہے کہ انسان ہر وقت ہتا۔ معصیت ہے اگر دکام کا ہری کی طرح حق تعالی بھی ہورے ساتھ قانونی برتاؤ فرمات قوکوئی معصورت ہوران نوان کی نیکن کیا رحمت ہے کہ ہورے ساتھ شابطہ کا ہرتاؤ نویس کی گیا بھیہ ہے معورت ہوران نوان کی خطاؤ ہی و حسور الحک بیں الکو لوں (مند نیر مام میں انتی نوان ہوں ہوں۔

یعنی اے بو گوئم سب خط کار ہواور بہترین خط کارتو بہ کرنے والے ہیں ، بہر حال بیت تعالی کا نصل ہے کہ گناہ تو بہے معاف ہوجاتے ہیں۔

گناہوں سے بیخے کے اہتمام کی ضرورت

لیکن اس ہے کوئی ذبین بیرند سمجھے کہ جب گن ہوں سے خالی رہنا محال ہے تو ہم گناہ کیے کریں اس لئے کہ اول تو عقل سیم خود بتلا رہی ہے کہ گناہ ہے خالی شدر ہنااس بات کو مقتضی (حیا ہنا) نہیں ہے کہ ہم قصد اور گن ہ بھی کیا کریں بیتو اور زیادہ جرم کو ہڑھا تا ہے۔

وہ سرے بیرکر قل تعالی کاارش دجگہ بھگہ تقوی کی تعلیم ہے اور تقوی کے معنی گناہ سے بچنا ہے۔ بیس عقلاً ونقل اس کا اہتمام ضروری تھہرا کہ گن ہ ہے بچیں ۔ بیس حاصل تمامتر تقریر کا پیٹھہرا کہ انسان سے ہر وقت گناہ ہوتا ہے اور اس کے ذرحتی انوسع (جہاں تک ممکن ہو) اس سے بیخے کا اہتمہ مضروری ہے۔

گناہوں سے بیخے کاطریق

اب رہی ہے بات کراس ہے بیخے کا کیا طریق ہے سووہ کرنے کی بات ہے کہنے کی نہیں بہت اموراس تسم کے بیل کہ وہ لکھنے اور کہنے ہے بیچھ بیس نہیں آئے مل کرنے ہے حاصل ہوتے بیں ویکھوا گرکسی کو کتا ب خوان نعمت جس بیل قسم سے کھانے پکانے کی ترکیبیں تکھی بیس حفظ ہو گر پکائی نہیں تو اس سے اس کے مند بیل وہ کھانے نہیں آئیں گااس کے لئے تو بیضر ورگ ہے کہ گر پکائی نہیں تو اس سے اس کے مند بیل وہ کھانے نہیں آئیں گااس کے لئے تو بیضر ورگ ہے کہ تمام سی ن جمح کرواورمشقت اٹھ کراس کواس کی ترکیب سے موافق پکاؤاس وقت مزہ آئے گا پس جو بات کرنے کہ ہے اس کے نزے جائے ہے ہے تھی بیوتا۔

#### حقيقت تصوّف

کارگن گار گذار از گفتار کاند ری راه کار دار دکار

(طریقت ش قدم رکھنا یعن مل کرناچا ہے اس لئے کہ بغیر قدم رکھ (عمل کئے) دعوی کی

پھامل نہیں عمل کر ودعویٰ کور کے کرواس طریق بین عمل اور کام ہی کی ضرورت ہے)۔

کام کرناچ بیئے نری ہوں ہے کیا ہوتا ہے لیکن لوگوں کوان باتوں کے کرنے اور سننے کا شوق ہے اس لئے کہ اس بیل مزہ ہے۔ بیس نے ہندوہ ک تک کو کہتے سنا ہے کہ مثنوی شریف بیس بڑا

طف آتا ہے۔ بیس اگر مدار ہوتوں ہی پر ہے تو ہندوہ میں صوفی بن جو کیس گے۔ یاور کھوتصوف پہنیں موق ہوف کی تحریف ہے تعمیر انظا ہروا باطن اور پتھیر ہوتی ہے کام کرنے سے اور وہ نفس پر نہایت مرال ہے لیکن نفع ہمیشدا تی ہے ہوتا ہے جس بیلی نفس پر گرانی ہو، دیکھوغالب اور ڈوق کے کررانی ہو، ویکھوغالب اور ڈوق کے کررانی ہو، ویکھوغالب اور ڈوق کے کارم بیس گوری مرافق ہواور اس کوئی نفع نہیں ۔ اور حکیم محود خاں صاحب نے جونسی مواور اس کواشھا رہی اس سائے جا گیں اور وہ نسخہ بیا بیا جائے اشعار سنا نے ہے دل تو اس کا پچھ بھی نافع نہ ہوگا ایون سے اشعار سنا نے ہوگا کہ کوئی مرافق بدن ہوگا کہ کوئی مرافق بدن ہوگا کہ کوئی مرافق بدن ہوگا کہ کوئی مرافق بیا ہوگا کہ دولت صحت سے مالا مال ہوجائے گا لیکن اصل مرض کو پکھی ہی نافع نہ ہوگا کیکن نے مراف کو پکھی کا فع نہ ہوگا کیکن نی تھے کیا ہوگا کہ دولت صحت سے مالا مال ہوجائے گا۔

پختگی مدتوں کے بعد حاصل ہوتی ہے

ائ طرح معاجه باعنی ہے کہ وہ لوہ کے چنے چیانا ہیں ہمکیر نکالوٹو اضع پیدا کروہ حرص نکالو ہوئے اس کے تناعت پیدا کروحت جاہد وخواری اپنے چیش نظر کروہ توں کے بعد پختگی آتی ہے ۔ صوفی نشود صافی ہا در نکشد جامے بسیار سفر باید تا پختہ شود خامے صوفی نشود صافی ہا در نکشد جامے بسیار سفر باید تا پختہ شود خامے (صوفی کے در کی صفائی اس وقت تک نہیں ہوتی جب تک وروازہ نہ کھتکھٹائے بہت سے سفر کرنے جائیس تا کہ کیا بین جاتارہے )۔

اگر علم بی مقصود ہوتا تو بسیار سفر کی کچھ بھی ضرورت نہیں اس لئے کہ چندم کی ہوکہ بسی صرورت نہیں اس لئے کہ چندم کی کرے بس قصد ختم بوابسیار سفر کی ضرورت تو عمل ہی کے اندر ہے کہ ایک شخص چاہتا ہے کہ بین عمل کروں چن نچیا عمل کرتا ہے ہوجاتی ہوتا ہے کہ بین بالی من زعت عمل کرتا ہے ہوجاتی ہوتی حالیہ اور قوی بینیمیہ بین من زعت ہوتی ہوتی ہے اور تو کی ملکیہ اور قوی بینیمیہ بین من زعت ہوتی ہوتی ہے اس وقت ایک ش ش ش بین ہوتا ہے کہ جس پر گزر ہے وہ بی جانتا ہے لیفش وقعہ تو تیمی کے بین کی طرح کہ جہاں تھا وہاں ہی اپنے وو تی ہوتا ہے لیکن طالب صادق کو چاہیے کہ ایسے وقت ہم سے بیا کی طرح کہ جہاں تھا وہاں ہی اپنے وو گھتا ہے لیکن طالب صادق کو چاہیے کہ ایسے وقت ہم سے بیارے ورشم کی از بیاری مضمون کوفر ہوتے ہیں ہے۔ سول ناائی مضمون کوفر ہوتے ہیں ہے۔

اندریں رہ سے تراش و میراش تا وم آخر وہے فارغ مباش تا دم آخر دے آخر بود کہ عنایت باتو صاحب سر بود (ال راسته مين آخره م تك تراش وخراش (محنت ومشقت ) ب فارغ مت روتا كه میرا آخری سانس آخروفت تک شایدا متدکی مبریانی ہے کارآ مدہوجائے )۔

يعني كهيل محصر ومت برابر حلتے رہوكو كى نهكو كى وقت ايساضر ورہوگا كہن تعان كى عن بيت تم ير ہوجا ئيگی يہ

مشائخ نے ایسے ایسے معالجات اور تدبیری لکھی ہیں کہ جس ہے کتا ہیں مدوّن (مرتب) ہوگئی ہیں اگر براعلم کافی ہوتا تو اس تطویل کی کیا ضرورت تھی آج کل اوگوں کی پیریفیت ہے کہ تنگمین باتوں اورقصوں اور حکامیوں کو بہت بسند کرتے ہیں چنانچہ جس وعظ میں ایسے مضامین شہوں اس وعظ کو پھیکا کہتے ہیں اور جو واعظ حکا یتیں اور قصے بیان کرے اس کا وعظ بہت احجما شار کیا جاتا ہے۔ وعظ كالصل مقصود

حالا نكه حكايات اورفضص بذا تهامقصودنيس بين ان يعبرت ونفيحت حاصل كرنامقصود موتا ے جیسے موانانے ایک قصد مثنوی شریف کے شروع میں بیان کیا ہے اس کی نسبت فرماتے ہیں ۔ بشنوید اے دوستاں ایں داستاں خود حقیقت نفترحال، ست آل نفذ حال خویش را گریئ بر یم بهم ز دنیا بهم زعقبے برخوریم (اے دوستو میری داستاں سنو، حقیقت حال میرے حال کی خور کواہ ہے اگر اپنی موجودہ حالت برغوروفکر کرتے رہوتو دونوں جہاں میں کا فی نفع ہو )۔

و یکھوان اشعار ہے معلوم ہوتا ہے کہ اصل مقصود حکایت سے اپنی حالت کی اصل ح ہے سیکن ہارے بھائیوں نے آئ کل ہر شنے کا خلاصہ کا اے، چنانچہ وعظ کا خلاصہ حکایات اور شعراشعار نکا مناہی حضرت كالمقصود بزى حكايات اوراشعارے كيا موتاب إل أركوني برجت شعر ياتمثيل كي طور يرحكايت آ جائے تو مضائفہ بیس بیکن پھیر بیار کر تکلف کرے کوئی حاکایت یا شعریا نا پیٹراہے جیسے کسی واعظ نے قبل هوالقدشرافي مين امام حسين عليه السلام كي شهادت بيان كي تقى -جوزيه لگايا تفا كه بيه مورة اس نبي بريازل هو كي جن كنواسه ميدان كربل بين شهيد ہوئے بين اور به كهدكر تمام قصد شهادت كانهوں نے وعظ بين بيان كياتو جنب الیم دکایتی اور بیان کرنے ہے کیا تقع ہے حاصل بیہے کہ جس طرح کتب طب میں تم م امراض

کے موج ت مدون کئے گئے ہیں ای طرق مشاکخ اور صوبان بطن نے امراض باطنیہ کے معالجات اور تربیت باطس کے طرق مدون کئے ہیں چن نچیان کتب میں سے قوت انقلوب اور سرالہ مکیدو غیرہ ہے۔

گناہوں ہے بیخے کا طریقہ

اور ان طرق (طریق) کی قدوین (مرتب کرنا) میں بزرگوں نے بمیشد ان چیزول کا اہتمام کیا ہے جو کارآ مد بیل سو چونکہ ان مقاصد میں ایک مقصود بلکہ عظم القاصد (سب سے بڑا مقصد) گناہ ہے بچنا بھی ہاں حضرات نے اس کے لئے بھی طریقے لکھے بیں مثلاً ایک طریقہ یہ مقصد) گناہ ہے بچنا بھی ہاں حضرات نے اس کے لئے بھی طریقے لکھے بیں مثلاً ایک طریقہ یہ یہ معالی کے وقت مقرر کرکے امتد تی کی فعتوں کو سوچ کرو چندروز میں ایک ندامت طاری ہو گی اور میصفون ول میں وار دہوگا کہ امتدا کم بھی پر بردم بے شار فعتیں ہیں اور میری بیجالت کہ ایسے منعم (نعمت عطا کرنے والا) کی نافر مانی میں مبتلا ہوں اور اثر اس کا میہوگا کہ گناہ جھوٹ جا تھی گیا ہوئی الله یکوی کا مراقبہ بیا جائے ملاوہ اس کے ہوئی کہ وراقبہ بیا جائے ملاوہ اس کے اور طریقہ بھی اس کے سے دیا کا غلبہ ہوجا تا ہے کی سے اپناتیج ہونا و بکن شوئی ہوتا ہو کہ وہ طریق محصور ہوں ممکن ہے کہ علاوہ ان کے اور طریقہ بھی اس مقصود کے لئے ہو ۔ پس اگر کسی املہ کے بندہ کے ذبین میں املہ تھی کہ وہ طریقہ میں املہ تھی واضل نے کہ ہو ۔ پس اگر کسی املہ کے بندہ کے ذبین میں املہ تھی واضل نے کہ ہو ۔ پس اگر کسی املہ کے بندہ کو ذبین میں املہ تو کیا جو کہ وہ کی میں مفصلاً عرض کر دن گا۔ اس کہ میر سے خصوصاً جب کے طریقہ کی کاس زمانہ میں انفر بھی ان فرائی ہو کہ کہ ہو گئی۔ قال بے بیں ای تو میں مفصلاً عرض کر دن گا۔ اس کم میر سے تعیین (مقرر بونا) اجمالی تو مقصود کی ہوگئی۔ قال بھی ای تو کیا جو کہ کہ اس طریقہ کو میں مفصلاً عرض کر دن گا۔ اس کم میر سے تعیین (مقرر بونا) اجمالی تو مقصود کی ہوگئی۔

# خصوصیت اورتعلق زیادہ ہونے کا اثر

اب تفصیل سے پہلے ایک و تعدیون کرتا ہوں اس سے بی وہ صفیمون میر سے قلب میں وہرو ہوا سے اور وہ واقعہ اگر چرا یک ہم سری قصہ بنائیں اگر مقد تعالی کسی چھوٹ ظرف میں بندی شے اپنے بندوں کو سمجھ و آر قر بھر ججیب نیس ان کی قدرت ایس ہے کہ چھوٹ ظرف میں بندی شے سہا ہے ہیں بچ ہوتا ہے ۔ جس جب مظر وف میں مظمت ہوتو تم کو مظر وف بی پینے ظرف سے کیا ایک ان مقر رہ ہے کہ ہم نے اپنے مدرسہ میں بچول کی مظر وف بی پر نظر رکھنا چا ہے ظرف سے کیا لیان ہے وقصہ سے کہ ہم نے اپنے مدرسہ میں بچول کی گرانی کا میں قون مقر رہ ہے کہ ایک شخو اود ارتگر ان ان پر مسلط کردیا اور اس کو سے ہمانیت کی ہے کہ آم

للھائی کرو۔ایک قش ان کودے دیا کہ اس کی خانہ پوری کردیا کروادرایک وفت معین پرہم کومعائد کرادیا اس قامدہ کے اجراء ہے بچوں پر بہت اچھااٹر ہوااور بہت دھسدان کی شرارت کا کم ہوگیا اور اس کے ساتھ دی ہمارے ساتھ جوان بچوں کو تعلق وخصوصیت تھی اس میں بھی کوئی فرق نہیں آیا۔ اوراس قانون سے پہلے ہو جوداس کے کہ ہم کوان کی شرارتوں پراطداع ہوتی تھی اور مواخذات بھی ہوتے تھے لیکن ہازندآتے تھے اوروہ تعلق وخصوصیت زجرے اٹر کو کافی نہیں ہونے و تا تھی۔اوراس قانون کے بعد رُک مجے اور نیز تعلق میں بھی کوئی کی نہیں آئی تواس کار زیہ بھی میں آیا کہ جس کے ساتھ

ق اون کے بعد زک کے اور میز میں میں ہی تولی می بیان کی توان کار زیے جھے میں ایا کہ مس کے ساتھ خصوصیت اور تعنق زیادہ ہوتا ہے اس کے مطلع ہونے سے آ ومی اس قدر نہیں شرہ تا جس قدر غیر کے اطلاع ہونے سے حیا آتی ہے۔ویکھو بعض اوقات باپ سے شرم نہیں آتی اورنو کر سے آتی ہے۔

ايك عجيب وغريب علم

غرض اس قصہ ہے دو ہا تھی سجھ میں آگیں ایک تو یہ کہ درمیانی واسطہ ہونے ہے شرم زیادہ یہ دھ گئی اس کے شرارت کم ہوگئی ، دوسر ہے ہیں کہ ہم ہے جوان کے تعدقات ہیں جرائم کے ارتکاب کو انہوں نے ان تعلقات کے تکدر (خراب ہونا) کا موجب نہیں جانا ای واسطے وہ تعدق زاجر (منع کر خوالا) نہ ہواور نہ ضرور ہا زرجے اس واقعہ سے معنی قلب میں ایک علم عجیب وغریب واردہواوہ سے کہ بیدتو سب کو معلوم ہے کہ حق تعالی عالم الغیب والشہادۃ اور قادر مطلق ہیں پیجر ہا وجود اس کے جواعمال لکھنے کے جواعمال لکھنے کے لئے یاعذاب کے لئے جوفر شعتہ مقرر فریائے اس کی کی وجہ باقو ہرتو یہ امر خلاف عقل معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ لکھنے کی توجب ضرورت ہوتی جب کہ بانذات قدرت نہ وتی اور وہاں دوسروں کے واسط سے سزا دینے کی جب حاجت تھی جب کہ بانذات قدرت نہ وتی اور وہاں دونوں امر مفقو و ہیں پھراس کی کیا ضرورت ہے چنا نے معتز لہنے تو ای بنا پر کتابت ایمال کا صاف ورنوں امر مفقو و ہیں پھراس کی کیا ضرورت ہے چنا نے معتز لہنے تو ای بنا پر کتابت ایمال کی خبر دی گئی ہے ان کا بیا تو انکار کی ہے اور بان میں تا ویر جن ضوص میں کتابت یا وزن اعمال کی خبر دی گئی ہے ان کا بیا تو انکار کی ہے اور بیان میں تا ویر بین تا ہوں ہوتا ہے۔

## علّت ہے متعلق ہمارا مذہب

اہل سنت کی طرف سے حقیقی جواب تو یہ ہے کہ نصوص میں جب دارد : دا ہے تو تی ہے گوہم کو اس کی علّت معلوم تہیں اور ندمعلوم کرنے کی ضرورت ہے ، کا را تو یہ ند ہب ہے ۔

زباں تازہ کردن با قرار تو سنگینتن عِلّت از کارِ تو !

زباں تازہ کردن اچاہیئے نہ آپ کے کامول کی علّت )

## بندوں کے ناز کا سبب

و قی عکمت کے مرتبہ میں اس قصد ہے جو بات حق تعالیٰ نے میرے قلب پر وار وفر مائی وہ بید ہے کہ بندوں کوا ہے و لک تعالی شانہ ہے بین اس قصد ہے جو بات حق تعالی و خصوصیت ہے کہ اس قدر کسی ہے ہیں ہے کہ بندوں کوا بیک ناز ہو گیا ہے۔ ہاور نہ ہو مکتا ہے اور نہ ہو مکتا ہے اور نہ و مکتا ہے دور یہ و مکتا ہے دور ہے کہ اس کی وجہ سے بندوں کوا میک ناز ہو گیا ہے۔

محبت كامدارد يكصنه يزبيس

ا یک شخص نے مجھ ہے یو جھاتھا کہ خدا تعالٰ کے ساتھ ہم کو کیسے محبت ہوگئی ہم نے ان کو دیکھا تو بنیں۔ میں نے کہا کہ محبت کا مدارد مکھتے پرنہیں ہے۔ ویکھوا پی جان ہے کیسی محبت ہے بلکہ حق نع لی سے جان ہے بھی زیدہ تعلق ہے۔اس لئے کہ حق تعالیٰ کے ساتھ تعلق اول ہوا ہے اوراس تعلق كى بى وجد انى جان تعلق موا (لان بينهما علاقة العلية)ليكن بم كوغايت تعلق وقرب کی وجہ ہے اس کا احساس نہیں ہے اس کی مثال محسوسات میں موجود ہے گراس ہے پہلے اول یہ معلوم کرنا جاہیئے کہ بیلسفی مسئلہ ہے اور نیز مشاہرہ ہے انسان کی قوت باصرہ ادراک ( دیکھی ہو کی چیز کومعلوم کرنا ) مصرات میں مستقل نہیں ہے بلکہ بواسط کسی خارجی نور کے ادراک کرتی ہے خواہ وہ نورشمس كابو يا چراغ كا يا نجوم كااى واسطع تأريك مكان ميس خواه كننا بى آنكھيں بھاڑ بھاڑ كر ديكھيں کچھ بھی نظر نہیں آتا ہیں اولاً ہم کوادراک اس نور کا ہوتا ہے اس کے واسطے سے دوسری اشیاء ہم کونظر ۔ تی ہے۔اب جھنے کہ ہم نے مثلاً دیوارکود یکھا تو ہم تو یہ جھتے ہیں کداول ہم نے دیوارکود یکھا ہےاور د بوار کے سواء کوئی شیئے ہم کونظر نہیں آتی حالانکہ اول ادراک ضوتش ( سورج کی روشی ) کا ہوااوراس کے واسط سے دیوا رنظر آئی مگر ہم اس نور کی غایت قرب کی وجہ ہے اس کو مدرک اول نہیں جائے مرگ اوں دیوار بی کو جائے ہیں اور جواصلی علت رویت کی تھی وہ غایت قرب کی وجہ ہے مدرک نبیل بوتی سیکن وہ ضیاء کہ سکتی ہے انا اقرب الیک من الحداد بعنی اے دیکھنے والے میں تجھے و بوار کے نسبت قریب تر ہوں ۔ پس معلوم ہوا کہ نا یت قرب بھی بعض اوقات مانع ادراک ہوجا تا ہے۔ پس ایسا بی تعلق وقرب ہم و ذات باری تعالی سے ہے کہ وہ اس قدر قوی ہے کہ غایت قوت کی جیہ ہے اس کا ہم کواورا کے نہیں ہوتا اور تمام اشیاء کے اوراک کا وہ واسطہ ہے۔

حق تعالى شانه كاغايت قرب

اى واصطارش و ي منحل الحوث الله من حلل الوريد يعنى بم الله ت كرك جان عدريده

قریب تر ہیں اور فرماتے ہیں نعن افوب الیہ مسکم ولکن لا تبصرون یعی ہم تہمارے تم ہے ہی دیارہ قریب ہیں لیکن تم بصیرت ہیں رکھتے ، غرض حق تعالی کے ساتھ جان ہے ہی زیادہ محبت ہاور یہاں سے ہی معلوم ہوا کہ محبت اگر ہو علی ہے وہ فدائی کے ساتھ ہے۔ اور کی شے کے ساتھ محبت نہیں ہو سکی ۔ پیسی معلوم ہوا کہ محبت اگر ہو علی ہے کہ بندول کواپنے فالق تعالیٰ شانہ ، پرایک شم کا ناز ہے جیے بچہ کو علی ۔ پس اس غایت قرب کا اثر ہیہ ہوتا ہے کہ بندول کواپنے فالق تعالیٰ شانہ ، پرایک شم کا ناز ہے جیے بچہ کو غایت تعلق کی وجہ سے وال پر ناز ہوتا ہے کہ شرم کم ہوج تی ہے پس فی نفسہ تو اس سے بڑھ کرکوئی طریق گایت تعلق کی وجہ سے وال پر ناز ہوتا ہے کہ شرم کم ہوج تی ہے پس فی نفسہ تو اس سے بڑھ کرکوئی طریق گارہ تھا کہ بندہ اپنے فالق سے شرہ کرگناہ کو جھوڑ دیتا لیکن ناز نے اس شرم کا اثر کم کردیا اور نیز محال القصور فہم بھی عارض ہو گیا اس سے بیطریقہ کی نہ جوال کا تدارک (پوراکرنا) و تلافی کر سکے روکے وال قرب ) نہ ہوا۔ اس لئے ضرورت ہوئی ایسے طریقہ کی کہ جواس کا تدارک (پوراکرنا) و تلافی کر سکے ۔

اعمال لکھنے کے لئے فرشتوں کے مقرر کرنے کا سبب

اور و المریق بیہ کو تق لی نے ہمارے اعمال کی کتابت کے لئے فرشتے مقرر فرمادیے اور پھر ہم کواس کی خبر کر دی گویا مطلب میہ ہے کہ تمہارے اعمال کی صرف ہم کو ہی خبر نہیں بلکہ فرشتوں کو بھی خبرہے۔۔

چنانچارشاد ہے ان علیٰ کم لحفظین کو الما کاتبین یغلمون ما تفعلون، (بلاشہم
پرتمہارے سب اعمال یا در کھنے والے معزز لکھنے والے مقرر ہیں جوتمہارے سب اعمال کو جائے
ہیں) کی بیم معموم ہو کر ہمارے افعال کی ملائکہ کو بھی خبر ہے نہا یت غیرت اورشرم آئے گی اوراس کا
استحضارا گرتام ہوجائے تو بلقین گناہ سے احتراز ہوجائے ای طرح گناہ پرسزا خود بھی وے سکے
ستے مشلا گناہ کرتے ہی ایبا ورد پیدا ہوتا کہ بیقرار ہوج تالیکن پیطریقتہ بھی کافی نہ ہوتا۔ و کھے سبحے
اگر باپ جیے گوسزاوے تو وہ زا جرنہیں بخلاف اس کے کہ استادیا غیراس کوسزاوے کہ وہ کافی ہوتا
ہے اس کئے سزادیے کے لئے بھی ملائکہ کومقرر فر مایا کی بیت یہ وہ ضمون جو ہی نے اس تقر د
گر ران احقال کے تصدیم سے بھی ہو ہے۔ جس پر ہے ساختہ جھے کو بیشعر یا د آتا ہے۔

خوشتر آل باشد که برز دلبرال معند آید در حدیث ویگرال (احیایه بوتایه کردن باتس) (احیایه بوتایه کردن باتس دوسرول کی باتوں کے دوران بیان کردی جائیں)

علماء محققین ہی نے مقاصد قرآن کو سمجھا ہے

یس میضمون اول و میرے فربن میں اس قصہ ہے وار دہوا تھ مگر میں متحسس تھا کہ تسی آیت

شریعت کی حفاظت علماء حضرات سے وابستہ ہے

شاہ ولی ابتد صدب کے زہانہ میں ایک عالم نے کے صوفی کا زُد مکھ تق شاہ صاحب کو جوش آیا اور ارادہ جواب مکھنے کا کیا اس وقت ان کو جناب رسول ابتد صبی انتد عیہ وسلم کی روحانیت مکشوف ہوئی اور ان کو منع کیا اس وقت ان کو جناب رسول ابتد صبی انتد عیہ وسلم کی روحانیت مکشوف ہوئی اور ان کو منع کا عام ، کی طرف معلوم ہوا اور ویداس کی بیر ہے کہ شرایت کی حضرات سے وابت ہا اور زیادہ نے مناظت اور عالم کی انتظام کا قیام ان ہی حضرات سے وابت ہا اور زیادہ ویت میں اور جو بی ہم اور جو بیل کہ اور جو بیل اور جو بیل اور جو بیل اور جو بیل مولانا فرماتے ہیں اور دوسروں کو بھی گراہ کرتے ہیں اور جو ایسے ہی اور دوسروں کو بھی گراہ کرتے ہیں ایسے ہی اور دوسروں کو بھی گراہ کرتے ہیں ایسے ہی اوگوں کے بارہ میں مولانا فرماتے ہیں۔

ظالم آل تومیکہ پشمال دو ختند از سخنہا عالم را سوختند

علجا چوں تنظی پوا داست تیز چوں نداری تو سے واپس گریز

چیش ایں الماس ہے امپر میا گزیربیان تنظی را ینود حیا

(یزے ظالم تھے وہ اوگ جنہوں نے آنکھیں بند کر کے ایک یا توں ت ایک عالم کو وہ یا ت کر بہت سے تکتے تلوار کی طرح تیز ہیں اور سے سے مراد نہم یعنی اُ رفیم نہ جو تو دور رہوائی کے ما منے بدون سے رہوتی دور رہوائی کے ما منے بدون سے رہوتی کے ما منے ندیز کے گابیائی قطع کر دے گا کے اس کے ما منے ندیز کے گابیائی قطع کر دے گا کے ا

اہلِ حال پرا نکارٹیس

خن صديد كماء في ال يربيانكاركيا بعواب يل غريني كومك (تير عرم ن

ہمیں مغرور کردیا) کہنا در حقیقت در پر دہ اعراض (پوشیدہ طور پر روگر دانی ہے) ہے کیونکہ حق تعالیٰ کاس مقام الکریم فرمانا اس لئے ہے کہ کرم تو غرور سے مانع ہونا چاہیئے۔ اس لئے کھن کے کرم کو وکھے کرزیادہ شکر ادا کرنا چاہیئے تو کرم تو مانع عن الغرور ہوا اور ان صاحب حال کے حال سے لازم آتا ہے کہ انہوں نے کرم کو حال کی الغرور قرار دیا ہے گوئر ادان صاحب حال کی بید نہ ہو، پس علاء کا انکار اس معنی پر ہے اور حال پرانکار نیس ہے۔ حال بالکل سمجے ہے تفصیل اس اجمال کی بید ہو کہ کہ یہ اور تو تو کہ کہ کہ یہ اور تو تو کہ کہ کہ الحامة اور خضوع وخشوع اور زیادہ ہو کیکن یہ ہماری عقول ناتھ میں اس لئے ہم نے اس کو تھے کہ کرمی کی اطاعة اور خضوع وخشوع اور زیادہ ہو کیکن چونکہ ہماری عقول ناتھ میں اس لئے ہم نے اس کو تھے کہ کرمی کی اطاعة اور خضوع وخشوع اور زیادہ ہو کیکن کیا جاتا ہے حادث یوں بی ہے کہ اس کو ایک ناز سا ہوجا تا ہے اس واسطے کس شاعر نے کہا ہے۔

کیا جاتا ہے عادت یوں بی ہے کہ اس کو ایک ناز سا ہوجا تا ہے اس واسطے کس شاعر نے کہا ہے۔

کیا جاتا ہے عادت یوں بی ہے کہ اس کو ایک ناز سا ہوجا تا ہے اس واسطے کس شاعر نے کہا ہے۔

کیا جاتا ہے عادت یوں بی ہے کہ اس کو ایک ناز سا ہوجا تا ہے اس واسطے کس شاعر نے کہا ہے۔

کیا جاتا ہے عادت یوں بی ہے کہ اس کو ایک ناز سا ہوجا تا ہے اس واسطے کس شاعر نے کہا ہے۔

كرم إع تومادا كردكتاخ (تير يرم في ميس كتاخ كرديا)

پس اس کے موافق غرنی کر کم کے معنی میہ ہوئے کہ اے اللہ آپ کے کرم سے تو چاہیے تھا

کہ ہم تجھلتے اور زیادہ انقیا داور خضوع ہم میں پیدا ہوتا لیکن ہاری عقل التی ہے کہ جوسب خضوع وخشوع کا تھا وہ ہمارے لئے سبب ناز اور غرور کا ہو گیا اور یہ تقعود نہیں ہے کہ کرم فی الواقع سبب غرور کا ہے گویا غرفی کر کمک سے ایک واقعہ بھی ہنلا دیا کہ سبب ہماری غفلت اور غرور کا نقصان عقل کے سبب کرم ہاور یہ بھی ہنلا دیا کہ ایسانہ ہوتا چاہیے ۔ ہم حال غرنی کر کمک کے دو معمل ہیں آیک کے اعتبار ہے اس کے معنی جی جی اور دوسر سے کے اعتبار سے گئا فی اور ہوا د فی ہے لیکن چونکہ کے اعتبار سے اس کے معنی جی جی اور دوسر سے کے اعتبار سے گئا فی اور ہوا دی ہے لیکن چونکہ معذور ہے اس کے معرور کا حالت سکر میں عامیت تعالی احتراز ہے باتی صاحب سکر معذور ہے اور مغشا ایسے الفاظ کے معدور کا حالت سکر میں عامیت تعانی ہے۔

غايت تعلق كااثر

چنانچ جم و یکھتے ہیں کہ جس وقت تک کسی قدراج بیت رہتی ہے ای وقت تک تکلف رہتا ہے اور جب خصوصیت بڑھ جاتی ہے تو برتاؤیس سادگی بڑھ جاتی ہے اور وہاں تکلف کرناولیل بے تعلقی کی سمجی جاتی جاتی واسط اس کے نام کے ساتھ القاب آواب مثل جناب اور حضور کے بیس بڑھاتے خالی انقہ کہتے ہیں۔ مدارس میں ویکھ وامام اعظم رحمت اللہ علیہ کو صرف الوصنیف کہتے ہیں کوئی مولا نامقد انائیس بڑھاتا بلکہ اگر کوئی بڑھائے تو نازیامعلوم ہوتا ہے۔

ورف الوصنیف کتے ہیں کوئی مولا نامقد انائیس بڑھاتا بلکہ اگر کوئی بڑھائے تو نازیامعلوم ہوتا ہے۔

ز عشق نا تمام ماجمال یا رمستفنی است کہ حسن خدا داد آھ

(جمارے نہ تعمل عشق ہے دوست کا تھم ہے پر داہ ہے۔ چمک ، رنگ ڈ اڑھی میں کنگھے ک حسین چہرے کو ضرورت نہیں ، نبا تات کے محبوب نے سب زیور باندھے ہیں تگر ہما رامحبوب تو: حسن خداد ندر کھتاہے )

امام صاحب کی علوشان اس سے مستغنی ہے کدان کوکوئی مورا نا یا مودوی مکھے سب سے بڑھ کرخی تعالی ہیں ان کے ساتھ در کھے لوگلوق کا کیا برتا ؤ ہے۔ جب کہتے ہیں القدمیاں میند برسادے، القدمیاں رزق دیدے ہاں جن پرادب کوغلبہ ہوا ہے وہ البعتہ الیسے کلمات سے احتر از کرتے ہیں۔ حق تعالی شائے کے لئے جمع کا صبیعہ استیعمال کرنا

بجھے یاد ہے کہ میرے استاد جنا ہ مورا نامجر لیتقوب صاحب تغییر پڑھاتے ہوئے تی تھی لی کے لئے مفرد کے الفاظ استعال نہیں فرماتے ہتے مثلاً کہتے تھے کرفق تعالیٰ فرماتے ہیں۔ سنتے سنتے مختے بھی عادت ہوگئی۔ بعض لوگ اس پر بیشہ کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے لئے جمع کا صیغہ کا استعمال تعدد کا تو جمع ہا سے کہ تعالیٰ سے الئے جمع کا صیغہ کا استعمال تعدد کا تو جمع ہاں لئے تو حید ظاہر کرنے کے لئے مفرد کا صیغہ بولنا چاہیے۔ بات یہ ہے کہ جمع کا صیغہ موجود ہے۔ چنا نچارشاد ہے۔

اللّه الولدة الله الموسلة وغير باشايدية فيال بوك غير يتكلم بين كهين تبيل آيا ايك موقعه برخطاب بين بحى آيا بارش و ب رأت الأجعنون لَعلِني اعملُ صالِحًا لِعض مقسرين في كها بخطاب بين بحى آيا بارش و ب رأت الأجعني وب الرجعني ال يحرار كوايك صيفه بين جمع كر ويا به كري تقالي مخاطب بين اورجم تعظيم كي ويا به كري تقالي مخاطب بين اورجم تعظيم كي ويا به كري تقالي مخاطب بين اورجم تعظيم كي وجد ب بهره ل توحيد كامقتنى تو يهى ب كرهين برسا و بها جائے اور تعظيم اس كوچا بتى ب كري مرسا و و كها جائے اور تعظيم اس كوچا بتى ب كري مرسا و و كها جائے اور تعظيم اس كوچا بتى ب

وللناس بیدما یعشقوق مذاهب (اورلوگول کا پناؤوق رہ) حضور صلی الندعلیہ وسلم کیلئے صبیعتہ واحد کا استنعال موہم بے او بی ہے بیق جنب رسول الندسی الندعیہ واحد کا استنعال موہم بی نال کئے ہے بی جنب رسول الندسی الندعیہ واحد کا شان میں چونک اس قدر بے تکلفی نہیں ،اس کئے ہماری زبان میں مفرد کا صیفہ جوموہم (شک میں ڈالنے والا) ہاو بی ہوئی استعال نہیں کرتا۔ اس کے کئی استعال نہیں کرتا۔ اس کے کئی سے کہا ہے یہ افداد یوانہ باش و بامحر صلی الندعلیہ وسلم ہوشیار (الند تعالی ہے د یوانہ ہواور محرصلی الندعلیہ وسلم ہوشیار)

لیکن دیوانہ ہاش کا پر مطلب نہیں کہ گتا فی تک نوبت بہنچ جائے ۔ بعضاؤگ یقصد الی ہا تمیں کرتے ہیں کہ جن سے حق تعالیٰ کی شان ہیں ہے اولی ہوتی ہے بہت بچنا چاہیے ۔ اہل حال کی تقلید نیکر ناچا ہیے اس لئے کہ وہاں حال تو ہے تمہار سائدر کون ساحال ہے تمہار ک وہی مشل ہوگ ۔

آنچہ مردم میکند بوزیدہ ہم (انسان کو و کیے کر بندر بھی و کی ای حرکتیں کرتا ہے )

ناز راروئے بباید بچو ورد چول نداری گرد بد خوئی محرو زشت باشد چھم ناچیا و باز عیب باشد روئے ناز بیاو ناز پیش بوسف نازش و خوبی کمن جزنیاز و آ و یعقو ہے کمن (ناز کے لئے گلاب جیسے چمرہ کی ضرورت ہے اگرتم ایسا حسین چمرہ نہیں رکھتے تو بدخوئی تو نہ کروہ ہو سے تا بینا آنکھ کے لئے خوبصورت چمرہ کی صرورت ہے اگرتم ایسا حسین چمرہ نہیں رکھتے تو بدخوئی تو نہ بوسف علیہ السلام جیسے حسین کے سامنے آپ نا زاور خوبی کا اظہار نہ کروان کے سامنے تو سوائے بیاز اور جھے نہ کروان کے سامنے تو سوائے بیاز اور حضرت یعقوب علیہ السلام کی آ ہ کی طرح اور بھے نہ کروان کے سامنے تو سوائے بیا اللہ کی تقلید کرنا گستا خی ہے نا دائر ہوں کے ا

خلاف اوب ایک کلم بھی کہدو ہے تو کیں تا گوار ہوتا ہے اور اس کومز ادی جوتی ہے۔ غرض حق تعالی کے ساتھ اس کی کہ وہ جناب رسول ابتد صلی التدعلیہ وسلم کے ساتھ اس کند رئبیں ہے اس لئے کداول تو حق تعالی کے ساتھ جوتعلق ہے وہ فطری ہے اور حضور صلی القد عدید وسلم کے ساتھ جو ملاقہ ہے وہ ملاقہ ہے وہ ملاقہ ہے اور دوسرے یہ ہے کہ حضور صبی ابتد علیہ وسلم کی بارگاہ عالی ہونے والے بیں قلت اوب ہے متن ذی ہو سکتے جیں۔ اس لئے حضور صبی انتد علیہ وسلم کی بارگاہ عالی محب و تعالی ہے ساتھ کی بارگاہ عالی محب و تعالی ہے ساتھ کے ساتھ کی ہو سکتے جیں۔ اس لئے حضور صبی انتد علیہ وسلم کی بارگاہ عالی محب و تعالی ہے ساتھ کے ساتھ کے ساتھ کی میں تھائی واجب الوجود جیں انفعال اور تا تر سے منزہ بیں ان کو کسی کے اوب یا جا و بی ہوتا اور التد تعالی واسطے حق تعالی نے اپنے در بار کے لئے کوئی وقت مقرر نبیں فرما یا جب جے ہوآ واور القد تعالی کو یکار ویا دکر و۔

# حضورا کرم صلی الله علیہ وسلم کے بکارنے کے آ داب

# حضورصلی الله علیه وسلم سے زیادہ ادب کا منشاء

ے برآ مرہوں اس وقت جو چا ہوم ض کر ہو یہاں سے فلا ہر بینوں کو بیشہ ہوگا کہ اس سے بیم معوم ہوا کہ جناب رسول الدّصلی ابتد علیہ وسم کا اوب حق تعالیٰ سے زیادہ کرتا چا بینے اور اوب کا بہنی ہو عظمت چنا نچہ جس کی عظمت ہمارے ول جیس زیادہ ہوتی ہاں کا اوب زیادہ کرتے ہیں ۔ تو نعوذ ہا اللّہ کیا حضور صلی الله علیہ وسلم حق تعالیٰ سے عظمت ہیں زیادہ ہیں بات بیہ کے حضور صلی الله علیہ وسلم کے لئے زیادہ اوب کا مشاء آپ کا بشرادر حقوق ہونا ممکن ہوتا ہے کہ بھی ایسانہ ہواوب و تعظیم کے اندر کچھ کی ہوا ور آپ کواس سے تکلیف ہوا ور اس سے الن کوکوں کا ایمان تباہ ہو جائے اور حق تعالیٰ متاثر نہیں پوعظمت کے ایسے مرتبہ ہیں ہیں کہ ان کوکوں کا ایمان تباہ ہو جائے اور حق تعلیٰ میں استہ خودوال ہے عظمت پر اور نیز علاقہ کا حق تعالیٰ کے ساتھ اتنا تو ہی ہونا کہ اس کے ہوتے ہوئے تکلف کے ساتھ لا نامغائرہ اور باتنا تو ہی ہونا کہ اس کی موجہ کے اور اس عابت ہونکا کی ہوتے ہوئے تکلف کے ساتھ لا نامغائرہ اور باتر خصوصیت اور باکی ہو تا ہوں کی تاثر ہم ہیں یہ ہوگیا ہے کہ خدا کے ویکھتے ہوئے اگر ضلوت ہیں گناہ کرتے ہیں تو نہیں تک کی از جم جس سے ہوگی ہو کہ میں میان کو باتھ ہیں گور کور جس گور تو ہیں ہوگی النہ بیا ہوئے ہیں اور کھتے ہیں ہیں کے ہو کھتے ہیں ہیں ہیں کھتے ہیں ہیں کھتے ہیں ہیں کھتے ہیں ہیں کھتے

## كراماً كاتبين صفت ہے

اِنَ عَلَيْكُمْ اِلْحَاتِ فِيلِ اور لَكُونَ وَاللَّهُ فِي الْمُعْلَمُونَ بَالْقَعْلُونَ لِينَ بِيشَكُمْ بِرِ نَلْهِ بِان مسلط بِين جو كريم الدات بِين اور لَكُونَ واللَّهِ بِين جائع بِين وه شي جوتم كرتے ہواوراس سے يہ بھی معلوم ہوا كہ كرامًا كاتبين ان كا نام بين ہے جبيبا كہ توام شر مشہور ہے بلكدان كی بيصفت ہا وراس صفت كار بھی اثر ہے كہ وہ تخلوق كريم كس سے كہتے نہيں صرف لكھ والے اس سے شبہ ہوسكن تھا كہ شايدوه كار بھی اثر ہے كہ وہ تخلوق كريم كس سے كہتے نہيں صرف لكھ والے اس سے شبہ ہوسكن تھا كہ شايدوه كوئے ہوں ليكن ہوں ہے كر توت كى ان كو خرند ہو يہيں كى طرح كوئى شے ان كے پاس ہوگى كہ جب كوئى مل بھی اور كار توت كى ان كو خرند ہو يہ ليس كى طرح كوئى شے ان كے پاس ہوگى كہ جب كوئى مل بھی ہو گا ہوا ور وہاں منطبع ہوگی ۔ اس كا جواب و سيتے ہیں یک نظر ہوجا ہے كہ قرشے ہمارے اعمال كرتے ہو وہ اس كو جائے ہي ہيں واللہ كوئى گناہ شہو۔

شرم كامبني

بڑے شرم کی بات ہے کہ ایک پاک مخلوق جو کہ ہماری جنس بھی نہیں گر ذکی شعور ذکی عقول
میں ہماری نافر مانیاں اور نا پاکیاں دیکھے اور لکھے اور بالخصوص غیر قوم جو ہمارے ہم جنس نہیں ہیں
ان سے تو اور بھی زیادہ شرمانا چاہیے۔ دیکھواگر ہم پر کسی غیر قوم کی حکومت ہوتی ہے تو ہم کو پر نسبت
اپنی قوم کے ان سے زیادہ خوف ہوتا ہے بہتو آیت کا حاصل ہوا اور جوہٹی شرم کا اس آیت کی تقریر
میں بیان کیا گیا ہے لیمن مخلوق کو اطلاع ہونا ہمارے اعمال کی اس کی تقویت کے لئے اور بھی بعض
میں بیان کیا گیا ہے لیمن مخلوق کو اطلاع ہونا ہمارے اعمال کی اس کی تقویت کے لئے اور بھی بعض
مخلوقات کے ہمارے اعمال پر مطلع ہوتی ہیں۔

چنانچے شرح الصدور میں احادیث نقل کی بین کہ مردوں پر ہمارے اعلی ن پیش ہوتے ہیں ہے بھی بڑتے گئے کے بین اور ہے۔ ہمائی خولیش وا قارب جو برز خ بین پہنچے گئے ہیں ان کو ہماری کر تو ت کی اطلاع ہو اور تیسری ایک مخلوق اور ایسی ہی ہے اور وہ نہا تات، جمادات، حیوانات بین کہ ان کو بھی ہمارے گناہوں کی اطلاع ہوتی ہے۔ چنانچے ارشاد ہے بیکو میں ان کو بھی اس دن لیعنی اس دن لیعنی قیامت کے دن زمین اپنی خبریں بیان کرے گی کہ مجھ برفلال صحف نے فلال وقت میں فلال گناہ کیا تھا۔

كشف كوئى مطلوب شئ نهيس

ادر صدیث بین آیا ہے کہ قبر میں جوئم دول کو مذاب ہوتا ہے سواء جن وائس کے اس کا سب کوادر
اک ہوتا ہے ۔ اور صدیث بین آیا ہے کہ ایک مرتبہ حضور صلی القد عدید وسلم گھوڑ ہے پر سوار سے ۔ قبر ستان
میں گزر ہوا گھوڑ ابد کا آپ نے فرمای کہ مردول کوقبر بین مذاب ہور ہا ہے ۔ گھوڑ ہے کواس کا انکش ف ہوا
ہے ۔ یہاں سے ایک اور بات بھی جھنا چاہیے کہ بہت اوگ شف کے طالب ہوتے ہیں ۔ اس قصد
ہے معلوم ہوا کہ شف و فی شے مطبوب نہیں ہے اس لئے کہ اس بین جانور بھی شریک ہیں اور جانور و جانور و جانور و کورشیطان کو بھی شف ہوتا ہے چنا نچ قر آن شریف ہیں غذو اور در کے قصد میں آیا ہے کہ شیطان کو ر کے ساتھ آیا جب مسلم اول کا لئنگر ظر آیا تو ہے جہ سٹ گیا۔ چنا نچ ارش دے ۔ فلما تو ا ء ات الفنت نکص علی عقیقہ و فال انکی موی ق منگھ ایک اری مالا تو فن سے بور ہشاور کہا ۔ وہ شے و کھی مسمہ و آن کا دو شریعات شد یا وں ہشاور کہا ۔ وہ شے و کھی

ہول جوتم نہیں دیکھتے۔اس کی تغییر میں آیا ہے کہاس غزوہ میں حضور صلی ابتد علیہ وسلم کی تصرت کے واسطے پانچ ہزار فرشتے آئے تنھاور شیطان کونظرآئے اس لئے وہ بھا گ کیااور جوحضور صلی القدعلیہ وسلم ك ساتھ ميں بڑے بڑے محابہ تنھان ميں اكثر كوفر شيخ نظرنبيں آئے معلوم ہوا كـ كشف كوئي كمال مقصور نبیس،عبادت اورمجامدہ ریاضت ہے اگر کسی کو بیائشف ہی مطلوب ہوتو وہ بڑی تنظی میں ہے۔

## نافر مانی کااژ

بہر حال ہمارے گنا ہوں کی اطلاع ان سب کو ہوتی ہے۔ ایک اطلاع بطور اثر کے بھی ہوتی ہے۔ چنانچے ایک بزرگ کہتے ہیں کہ جس دن میں نافر مانی کرتا ہوں اس روز گھوڑامشکل ے سولدی دیتا ہے اور سب سے زیادہ قابل شرم بات بیہ کہ جناب رسول امتد صلی القد علیہ وسلم پر ہمارے نامهٔ اعمال چیش ہوتے ہیں۔آپ کو ہم رے اعمال هیئہ ہے کیسا رنج ہوتا ہو گا اس کئے کہ حضورصلی الندعدیہ وسلم کو ہ رے حال ہر بیحد شفقت ہے تمام عمر حضورصلی التدعلیہ وسلم کی ہمارے ہی غم میں صرف ہوئی ہے۔افسوس ہے کہ ہم اب بھی ایسی حرکات کریں کہ جس ہے حضور صلى النّه عليه وملم كوا ذيت مبنيج -

## حكايت مرزافتيل

مجھے یہاں مرزاقتیل کا قصہ یادآیا۔مرزاقتیل شاعرتو ہے ہی اوراس کے کلام میں تصوف کا رنگ بھی ہے کسی صاحب دل کوان کا کلام دیکھے کران کے سماتھ اعتق وہو گیا اوران کے ملنے کے لئے سفر کیا جب ان کے وطن میں آیا تو و یکھا کہ مرز اصاحب بیٹھے ہوئے واڑھی منڈ وارہے ہیں۔ان بزرگ کو بہت اقسوں ہوا کہ ہیں نے ناحق ہی اثنا لمباسفر کیا میخف تو ضروریات دین کا بھی یا بندنہیں ہے لیکن جی میں آیا کہ اس کوامر بالمعروف کرنا جا ہے ہیں وچ کرکہا کہ ' آگاریش ہے زاشی' (آگا و زھی کتراتے ہو) مرزابولےاور برعم خودنصوف کے قاعدہ پر بولے' لبے ریش ہے تراشم ولے ول کے نے خراشم' ( ہاں میں ڈاڑھی کنزا تا ہوں کسی کا دل نہیں دکھا تا )ان بزرگ نے کہ '' ہلے دل رسول املّد ( صبی ،ملّد عدیه وسلم ) ہے خراشی'' مرزاقلتیل گورندتھ لیکن اہل دل تھا بیان کر آئے تھے ہیں کھل مسکسکس ایک آ ہ بھرکر ہیہوش ہوگی اوران بزرگ کے ہاتھ چومتا تھ اور بزبان حاں ہتا تھا ۔ جز اک اللہ کے چھم باز کر دی مرابا جانِ جاں ہمراز کر دی

(القد تعالی تم کو جزاتے خیر عطافر ما کمیں کہ ق نے میری ایجھیں کھوں دیں اور ججھے

محبوب حقیق ہے ہمراز کر دیا)

خلاصہ بیہ کہ جمارے گنا ہوں کی اطلاع بجز جمارے اور بہت مخلوق کو ہے اور اس کی جم کو خبر بھی جم کو شہر منہیں آتی خبر بھی و بدی گئی ہے تا کہ جم شرمائی مگر جم لوگوں کی بیدحالت ہے کہ اس پر بھی جم کوشرم نہیں آتی ہاں جن حضرات پر تو حید کا غلبہ ہے ان کی نظروں سے تو تمامی مخلوقات کا وجود ہی مرتفع ہو گیا ہے ان کی پیش نظر تو ہر وفت عظمت حق ہے ۔

چو سلطاں کہ عزت علم برکشد جہاں سربجیب عدم درکشد ہمہ ہر چہ ہستند از ال کمتراند کہ باہستیش نام ہستی برند (جب بادشاہ ظلم کرنا شروع کرنا ہے دنیا کوعدم کے گریبان ہیں تھینے و بتا ہے سب جو کہ یجی ہیں اس سے کمتر ہیں کداس کے ساتھ زندگی کانا م اونیا ہے)۔

وه تؤید کہتے ہیں واللہ ماسمت الاعمان راتحتہ الوجود بس البتہ وہ عظمت حل کے سامنے ہروقت شرم ہے گڑے جاتے ہیں مرے جاتے ہیں اور اس کا مشاہدہ ان کے لئے مانع من ( ممنا ہوں اور کشیدگی سے بیخے کا سبب ) العصیان والنحالفتہ ہوجا تا ہے۔ بات سیب کرحق تع لی نے سبطرح کے تسخے بیان فر مادیے ہیں کسی کو پچھ نافع ہے۔ کسی کو پچھ ایسا مطلب ہے کہ جس ہے کوئی محروم ہیں ہے۔ بعض تووہ متے جن کو علم البی سے تاثر ہوتا ہاں کے لئے تو یہی کافی ہان کے لئے تو یارشاد ے۔ مَاغَوَكَ بِرَيْكَ الكَوْيْدِ الله بعض كواس سے اثر ہوتا ہے كرفرشتے و كيور بي اس کے لئے بیارشاد ہوا و اِنَّ عَدِیمُ کُولَ مُعِفِظِینَ المنع لِعض وہ ہیں جو جزاد سرا ہوئے سے خالف ہیں ان کے لئے ارشاد ہوا آن الاکڑار کوئی نعید اور آن الغُغار کوفی جَعِید اب یہاں پر بیشہ ہوتا ہے كه فرشيخ تو ہرونت ساتھ نہيں رہتے ۔ چنانچہ جب يائخانہ بيں جاتے ہيں تو فرشيخ عليجد وہو جاتے میں اور نیز مردوں کو بھی ضروری نہیں ہے کہ ہر وفت علم ہو۔اس لئے اس (اوراس جواب سے بیشبدند کیا جائے کہ یا خانہ کے وقت کے اعمال پرمطلع ندہونا فرشتوں کا تنظیم کرمیا گیا ہے بلکہ یہ جواب ہے، باتی اس وقت کے اعمال برجھی فرشتے مطلع ہوجاتے ہیں اب بیرکہ یو ترص ہوجاتے ہیں سوحق تعالی کسی طریق ہے مطبع فرمادیتے ہیں۔ ۱۲ منہ) کی ہم کو یہ بھی خبر دیدی کہ قیامت کے دن جب کہ تمام اولین وآخرین جمع ہوں کے وہاں اعلان کیا جائے گا ، کما قال تَوَالَى وَيَعُولُ الْأَمُّهَادُ هَوَ أُكِّرِ الَّذِينُ كُذُبُوا عَلَى رَبِّهُ أَلَا لَعْنَهُ اللَّهِ عَلَى الشَّلِينَ عَرْضَ جَوْتُلُوقَ

گنا ہوں کے جاننے سے باتی رہ گئی تھی وہ سب وہاں دیکھیں گے اور سنیں گے۔اب آخرت کی نسبت شبہ ہوسکتا ہے کہ وہ بہت دور ہے۔

## آخرت کے دودر ہے

بات بہے کہ آخرت کے دو درج ہیں زمان آخرت اور مکان آخرت اور مکان آخرت بہور مان آخر ت بہور مان آخر قائی گو پچھ دور تو نہیں ہے لیکن خبراس کی نسبت بعید ہونے کا گمان ہوسکتا ہے لیکن مکان آخرت تو بالفعل ہی موجود ہے اس لیے اس آسان دنیا ہے آگے مکان آخرت ہی ہے ۔ تو اگر ذہن ہیں یہ مضمون جمانو کہ جھت برگو یا ایک کثیر مخلوق ہم کود کچھ رہی ہے تو بیمرا قبہی انشاء اللہ گناہ ہے نیچنے کے لئے کافی ہوگا۔ اور آسان کے جھت ہونے میں کوئی شبہ ہی نہیں۔ چنا نچے ارشاد ہے۔

جَعَلَ لَكُمُ الْآرُضَ فِرَاشًا وَالسَّمَآءَ بِنَآءً (اور تَهبارے لئے زمین کوفرش اور آسان کو چھت بنانا) غرض بیہ کہ جس طرح ہو سکے گناہ ہے بچو۔

دعا وخاتمہ اب اللہ تعالیٰ ہے دعا کروکہ حق تعالیٰ ہم سب کو گناہوں ہے بچائے۔(آمین)۔

# العبره بذبح البقره

#### يه وعظ

مجامدهٔ نفس کی ضرورت اورائکی اہمیت برمسجد خانقا و امداد میتھاند بھون میں ۱۵ و یقعد و ۱۳۳۲ ه بعد نماز جمعه منبر بر بینه کر چار گھنٹے بیان فرمایا۔سامعین کی تعداد بی سنقی دعفرت مواد ناظفر احمد عثم نی رحمہ القد نے قلمبند فرمایا۔

## خطبه ما تؤره

بِسِّمِ اللَّهِ الرَّحَمَٰنِ الرَّحِيُّمِ.

الْحَمُدُ لِلّهِ نَحُمَدُهُ وَنَسْتَعِينَهُ وَنَسْتَغُفُرُهُ وَتُؤْمِنُ بِه وَنَوَكُلُ عَلَيْهِ وَنَعُودُ بِاللّهِ مِنْ شُرُورِ الْفُسِنَا وَمِنُ سَيَاتِ اَعْمَالِنَا مَنْ يَهْدِهِ اللّهُ فَلا مُضِلُ لَهُ وَمَنْ لَهُ وَمَنْ لَهُ وَمَنْ لَلَهُ وَمَوْلانَا مَنْ يَهْدِهِ اللّهُ فَلا هَادِى لَهُ وَنَشُهَدُ أَنَّ سَيَدَنا وَمَوْلانَا مُحَمَّدًا عَبُدُهُ وَمَنْ يُصلِلُهُ فَلا هَادِى لَهُ وَمَلَى اللهِ وَاصْحَابِه وَبَارِكُ مُحَمَّدًا عَبُدُهُ وَرَسُولُهُ صَلّى الله عَلَيْهِ وَعَلَى اللهِ وَاصْحَابِه وَبَارِكُ مُحَمَّدًا عَبُدُهُ وَرَسُولُهُ صَلّى الله عَلَيْهِ وَعَلَى اللهِ وَاصْحَابِه وَبَارِكُ مُحَمِّدًا عَبُدُهُ وَرَسُولُهُ صَلّى اللّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى اللهِ وَاصْحَابِه وَبَارِكُ وَسَلّهُ الرّعَلَى الله وَاصْحَابِه وَبَارِكُ وَسَلّهُ اللّهُ الرّحِيم اللّهُ اللّهُ الرّحِيم الله وَاصْحَابُهُ وَاللّهِ مِن الرّحِيم الله وَاللّهِ مِن الرّحِيم الله وَاللّهِ اللّهُ الرّحِمُ وَاللّهِ مِن الرّحِيم .

ترجمہ اور جب موی عدیدانسوام نے اپنی قوم سے فرمایا کرفن تق می تم کوظم و نے ہیں کہ تم ایک بھل و الک بھل السوام نے الک بھل و الک کروں وہ لوگ کہ تایا آپ ہم کوسخر ہ بنائے ہیں موی علیہ السوام نے فرمایا کہ نوب وہ لوگ کہ تا ہے کہ آپ وہ ایک جہالت والول کا سما کام کروں وہ لوگ کہ نے گئے کہ آپ ورخواست کے بھے ہوں ہے ہم سے بیان کرویں کہ اس کے کیا اوسان ورخواست کے فرمایا کہ وہ میڈرماتے ہیں کہ وہ ایسا بھل ہونہ بالکل وڑھ ہو نہ بہت ہی ہو وہ ایسا بھل ہونہ بالکل وڑھ ہو نہ بہت ہی ہو

و بجے ہورے لئے اپنے رب ہے ہم ہے یہ بیان کردیں کماس کارنگ کیسا ہو۔ آ پ نے فر مایا کہ چن تعاتی فر ، نے ہیں زردرنگ کا بیل ہوجس کا رنگ تیز زرد ہو کہ تاظرین کوفر حت بخش ہو کہنے لگے ہاری خاطرایے رب ہے دریافت کر ویجئے کہ ہم سے بیان کردیں کہ اس کے اوصاف کیا کیا ہوں کیونکہ ہم کواس بیل میں اشتناہ ہے اور ہم ان شاء اللہ ضرور ٹھیک مجھ جا تھیں کے موی علیہ السلام نے جواب دیا کہ حق تعالی بول فرماتے ہیں کہ وہ نہ بل چلا ہوا ہوجس سے زمین جوتی جاتی ہا اور نداس سے زراعت کی آبیاشی کی جائے سالم ہواس میں کوئی داغ نہ ہو کہنے گئے کہ اب آپ نے بوری بات فر مائی اور پھراس کو ذریح کیا اورکرتے ہوئے معلوم ہوتے نہ تھے اور جب تم لوگوں نے ایک آ دمی کا خون کر دیا۔ پھرایک دوسرے براس کوڈ النے گے اور القد تعالیٰ کواس امر کا ظاہر کرنامنظور تھا جس کوتم مخفی رکھنا جا ہے تھے اس لئے ہم نے حکم دیا کہ اس کو اس کے کوئی سے مکڑے سے چھوا دواس طرح حق تعالے مُر دوں کوزندہ کر دیں گے اور اللہ تعالیٰ اپنے نظائرتم کو دکھلاتے ہیں اس موقع پر کہتم عقل ہے کا م لیا کروا ہے واقعات کے بعد پھر بھی تنہارے دل بخت ہی رہے تو ان کی مثال پھر کی ہے یا بختی میں ان سے زیادہ اور بعضے پھر تو ایسے ہیں جن سے نہریں پھوٹ کرچلتی ہیں اوران بی پھرول میں بعضےایسے ہیں چوشق ہوجاتے ہیں پھران سے یانی نکل آتا ہے اور ان بی پھرول میں بعضے ایسے ہیں جو خدا کے خوف سے اوپر نیچے کو الرصك آتے ہيں اور حق تعالى تہارے اعمال سے بے خرتيس ہيں۔

قربانی کی ضرورت

یے چندآ یات ہیں مورہ بقرہ کی جن سے جھے ایک ضروری مضمون بیان کرتا ہے بعض احباب نے اس عرصہ میں درخواست کی تھی کہ کچھ بیان کرویا جائے کسی خاص مضمون کی فرمائش نہتی بلک عام ورخواست تھی جس کا منٹاء صرف یہ تھا کہ بہت دنوں سے یہال بیان نہیں ہوا۔ ہیں نے اس وقت پختہ و مدرہ نہیں کیا بلکہ یہ ہردیا تھ کہ کوئی مضمون ذبن میں سے کیا تو پچھ عرض کردوں گا کیونکہ عادت یہی تھی کہ میں جھف کر کے بین نہیں کرتا بلکہ ازخودا گرکوئی مضمون ذبن میں آجا تا ہے بیان کردیتا ہول اور بی بھی کہ جس کے بیان کردیتا ہول اور بھی بھی بہت کہ بہت کہ بہت کوئی مضمون آجائے تو اچھا ہے کیونکہ درخواست ضوص پر بھی ہوتا ہے اس کے بعد میراخود کی چا ہا کہ کوئی مضمون آجائے تو اچھا ہے کیونکہ درخواست ضوص پر بھی ہوتا ہوئے کو ایک بعد میراخود کی جاتا تھا۔ یہ بیان نہیں آجائے تو اچھا ہے کیونکہ درخواست ضوص پر بھی تھی اس کے بورا ہونے کو میراخود دل چا بتا تھا۔ چنانچہ ایک مضمون ذبن جیں آگیا جو بہت کا م کا

مضمون ہاورعام ضرورت کا ہے پھر تی چا کہ کوئی مضمون اس وقت کے من سب بھی بیان ہوج ئے اللہ میں اور جیما ہو ( کیونکہ عام ضرورت سے خاص وقت موجود کی ضرورت اشد ہوتی ہے ) چنانچہ بحد اللہ میا خیال بھی پورا ہو گیا اور اس کے لئے مجھے دوسرے مضمون کے اختیار کرنے کی ضرورت نہ پڑی بلکہ بیائے ہی مضمون کی تقریراس طرح ذہن میں آئی جس میں ضرورت وفت سے میری مرادخصوص بیوفت بیائے ہی مضمون کی تقریراس طرح ذہن میں آئی جس میں ضرورت وفت سے میری مرادخصوص بیوفت صافر نہیں بلکہ ایک وقت محدود مراد ہے جو کہ ممتد ہے جس میں عیدالاضی اور قربانی کے ایام بھی داخل جی اور ضرورت وفت سے مرادیبی قربانی کی ضرورت ہے جو عنقریب آئے والی ہے۔

## وعظ کے تین پہلو

تو پیمضمون جواس وفتت بیان ہوگااس میں تین پہلو ہیں · (۱) بیر کہ وہضمون ضروری ہے اور عام ضرورت کا ہے۔ (۲) پہلو بیہے کہ وہ مضمون قربانی کے مناسب ہے۔

(۳) پہلو ہیہ کہ جو قصدان آیات میں ذرکور ہے اس کو مضمون عام سے تعلق ہے اوراس کے داسلہ سے قربانی سے بھی تعلق ہے اوراس کے متعلق کے داسلہ سے قربانی سے بھی تعلق ہے کیونکہ جس چیز سے ایک چیز کو تعنق ہوا کرتا ہے اس کے متعلق کو بھی اس سے تعلق ہوا کرتا ہے ہیں مضمون عام کو قربانی سے تعلق ہوگا۔
مضمون عام سے تعلق ہے تو قربانی کو بھی اس قصہ سے تعلق ہوگا۔

اب میں بہلے اس مضمون عائم کو بتا تا جا ہتا ہوں جو عام ضرورت کا ہے تا کرتھیں (مقصد واضح ہوتا) مقصود کے بعد انظبات سہل (مطابق ہوتا) ہو جائے سو وہ مضمون مقصود ہد ہے کہ نفس کشی ک ضرورت ہے بینی مجاہدہ نفس کی اس کی عام ضرورت فل ہر ہے کیونکہ نفس سب کے ہا بیا کون ہے جس کے نفس شہیں اور بج ہدہ واصلاح نفس ہی سب کو ضرورت ہے۔ ایسا کون ہے جواصلاح نفس ہے ستعنی ہواور سنامعین سے میں اتی ورخواست کرتا ہوں کہ وہ نفس کشی کا لفظ من کراس کی تفسیر اپ فران ہے بھی سب کو شرورت ہے۔ ایسا کون ہے جو شریعت نے وہ بن ہے بھی سے بھی سے بھی اتی ورخواست کرتا ہوں کہ وہ نفس کشی کا لفظ من کراس کی تفسیر اپ فران ہے بھی اور اس کی حقیقت وہ بی ہو شریعت نے بلا کی ہے ہم کوا بنی دارے کواس میں وظل وینے کی کوئی ضرورت نہیں اور اس کی حقیق عقریب اپ نمال کی ہے ہم کوا بنی دارے کواس میں وظل وینے کی کوئی ضرورت نہیں اور اس کی حقیق عقریب اپنی موقعہ پرای وقت ہو جائے گی اور بیسی نے اس کئے ہد یا کہ بعض لوگ نفس کشی اور بی جا کہ بالکلیے ترک کر سے مطلب سمجھے ہیں کہ بس نفس کوخوب بھوکا ہارے نہ کھانے کو وے نہ چنے کو نہ اچھا گیر اینے نہ کسی سے مطلب سمجھے ہیں کہ بس نفس کوخوب بھوکا ہارے نہ کھانے کو وے نہ چنے کو نہ اچھا گیر اپنے نہ کسی سے مطلب سمجھے ہیں کہ بس نفس کوخوب بھوکا ہارے نہ کھانے کو وے نہ چنے کو نہ اچھا گیر اپنے نہ کسی سے مطلب سمجھے ہیں کہ بس نفس کوخوب بھوکی بچوں کو بھی چھوڑ و سے اور حقوق نفس کو بالکلے بڑک کیا طرب نہ سمووں سے دارے در ایسان کی میں تقسیر یا مکل غلط ہے۔

## تقوف اورفقه كي اصطلاحات جُدامين

## تصوف کےاصطلاحات کی دوشمیں

گر واقعہ بیہ کے کھوف کی اصطلاحت دوسم پر ہیں آیک وہ جو مقاصد کے متعبق ہیں وہ تو گربیت سے الگ نہیں ہیں بلکہ مقاصد ہیں اصطلاحت تھوف کی حقیقت وہ کی ہے جو الربیعت میں مذکور ہے اور دوسر ہے وہ اصطلاحات ہیں جو المورز وائد کر کے متعلق ہیں وہ شریعت سے جدا ہو علی جی جیسے تجددا مثال تو حیدو جودی شخل راابط وغیرہ گر مجاہد فقس شی المورز وائد ہیں ہے نہیں ہے بلکہ مقاصد میں ہے ہے کونکہ سے محور ب فی الشرع (شرع ہیں ان کا تھم کیا گیا ہے) ہے نصوش ہیں جہ بجا مجابدہ کا ذکر ہے کہ بہیں بصورت خبر کہیں بصیف المر چنا نچیا رشود ہے و من جاھد فائد الم بہنا المفدين ہم سندا (جوشم ہی جو المور الله بنی حاھد فائد المفدين ہم سندا (جوشم ہی ہو کرتا ہے) والله بنی حاھد وافیدا فیا لمفدین ہم سندا و جاھد وا بھی اللہ خق جہاجہ (جولوگ ہماری راہ ہیں مشقتیں برداشت کرتے ہیں ہم ان کو ہن قرب و المبدور ہیں اس کی تقیید وہ کی وہ ہی ہوئی جا ہو ہو ہی ہوئی ہو ہیے جو شریعت نے ہیں کی راہ ہیں چری مشتین برداشت کرو) وہ ہو ہو ہو ہیں اس کی حقیق ہی جو اللہ ہیں خوشر جت نے ہیں تی ہم ان کو اسلام کے سوا کے خوابد کی کہ میں اس کی حقیقت ہوں نے کہ اس کی صوف کی اصطلاحات شریعت کی اصطلاحات ہے جدائیوں ہیں جو انہوں ہی ہوئی کے ہوئی کے بعدات کا ذکر دیکھ کی میں جو اس کی حقیقت ہے اور اس کی حقیقت ہے اور اس کا طریق تحصیل و دسری شے میں ہیں اس کی حقیقت ہے جو انہوں کے جو انہوں کی جو انہوں کی جو اس کی حقیقت ہے اور اس کا طریق تحصیل و دسری شے میں ہوں کی حقیقت ہے دور اس کی حقیقت ہے جو انہوں کی حقیقت ہے دور اس کی حقیقت ہے جو انہوں کی حقیقت ہے دور اس کا طریق تحصیل و دسری شے میں ہیں اس کی حقیقت ہے جو انہوں کی اس کی حقیقت ہے جو انہوں کو در سری ہیں اس کی حقیقت ہے جو انہوں کی حقیقت ہے جو انہوں کی دور سری ہو کی سے کہ اس کی حقیقت ہے دور اس کی حقیقت ہے جو انہوں کی دور سے کے دور سے کے دور اس کی طریق تحصیل و در سری شی سے دور اس کی حقیقت ہے جو انہوں کی دور سے کی دور سے کے دور سے کے دور سے کی دور سے کے دور سے کی دور سے

ے۔ حقیقت ایک ہوا کرتی ہے اور طریق تحصیل مختف بھی ہو سکتے ہیں (مثلاً بیاری میں پر ہیز کرنا مفارات سے ضروری ہے لیکن اس سے یہ بچھ لین کہ پر ہیز کی حقیقت وہی ہے جو فلا ساطبیب نے فلال مریض کو بتلائی تھی کہ ۲ ماہ تک پانی نہ ہے کسی سے میل جول اختلاط نہ کرے اور سنوائے دو جہا تیول مریض کو بتلائی تھی کہ ۲ ماہ تک پانی نہ ہے کسی سے میل جول اختلاط نہ کرے اور سنوائے دو چہا تیول کے کھونہ کھا کے سخت منطق ہے کیونکہ وہ طریقہ ای مریض کے ما تھر مخصوص تھا سب کے لئے وہی طریقہ بین اور نہ پر ہیز کی حقیقت اس طریقہ میں مخصر ہے خوب سمجھ لوا ا جا مع )۔

مجابده كي تفسير مخترع

پس لوگوں نے ایک غلطی تو بیدکی کہمجاہدہ کی تغسیرا پی طرف سے گھڑی۔ دوسری تلطی یہ کی کہ اس تفسير مخترع (اپن طرف ہے گھڑ تا) کونصوص میں جاری کیااور یہ سمجھے کہ وَ الَّٰذِیْنَ جَاهَدُوْا فِیسَا لَنَهُدِينَتُهُمْ سُبُلُنَا ﴿ جُولُوكَ جَارِي رَاهُ مِنْ مُثْقَتِينِ بِرَوَاسْتَ كَرِيَّةٍ بِينَ بَمِ إِن يُواسِخِ قرب وثواب لینی جنت کے رائے وکھادیں گے )وغیرہ میں یہی مجاہدہ مراد ہے جو ہی رے ذہن میں ہے اور سمعنی طافت ہے باہر تھے تو کہنے لگے کہ دین پڑمل مشکل ہے چنانچہ سے بات عام طور پر لوگوں کی زبان پرہے حالانکداس میں تکذیب ہے۔ نصوص صریحہ کی حق تعالی فرماتے ہیں کا بنگلف الله نَفُسًا إِلَّا وُسْعَها ﴿ اللَّهُ تَعَالَىٰ كُنُّ خَصْ كُواس كَي وسعت ہے زیادہ تکلیف نبیں دیتے ) جس میں صری کے کہ دین میں طاقت سے زیادہ تکلیف نہیں دی گئی۔صدیث شریف میں ہے المذین یعسو كدوين برهمل كرنا آسان باورفرمات بين ماخعل عَلَيْكُمْ في الدِّيْنِ من خوج خدات تم پر دین میں چھ بھی تنگی نہیں گی ۔ گرعوام اس منطعی کی بنا پران نصوص کی حقیقت سجھنے سے قاصر میں ان کی سمجھ میں نہیں آتا کہ دین آسان ہے بس یوں خیال کرتے ہیں کہ بیے خاص لوگوں کے واسطے آ سان ہوگا سب کے واسھے آ سان نہیں حالانکہ نص میں نقسنا عام ہے جس ہے معدوم ہوا کہ کسی کو بھی طافت سے زیاوہ تکلیف نہیں وی گئی جس میں عام وخاص کا کوئی تفرقہ نہیں نیز ماجعل علَيْكُمْ في اللِّيْنِ مِنْ حَوَج (تم يرخداتعالى في ين من يُحَيِّكُنْ بير ) من خطب سبكو یا م ہے۔ مگرلوگول کی سمجھ میں میہ بات نہیں آتی کیونکہ وہ تو مج مدہ والااس کو سمجھتے ہیں جو بیوی بچوں کو چھوڑ دے اور نقس کے ضروری حقوق کو بھی ادا نہ کرے۔ حالانکہ حق تعالی فر ماتے ہیں ۔ولفڈ ارُسَلُنَا رُسُلًا مِّنَ قَبْلُكُ وَجَعَلْنَا لَهُمُ اَرُوَاجًا وَّذُرِيَّةً (اورجم لِے يَقِينَ آپ ے پہلے بہت سے رسول بھیجے اور ہم نے ان کو بیبیال اور بیج بھی دیئے ) اور دوسری جگدار شاہ ہے وَ ما ار سلّما قبلک من الْمُوسليْن إلّا إِنَّهُمْ ليا كُلُونَ الطَّعام ويَمَشُون في الأَسُواق (اور جم سلّم نِ آپ ہے پہنے جینے پیغیر بھیج سب کھانا بھی کھاتے تھے اور بازاروں میں بھی چلتے پھرتے ہے ) اس ہمعدہ ہوا کہ انبیاء کیبیم اسلام کے بیوی اور بچ بھی ہوتے تھے اور وہ کھاتے چیتے بھی تھے اور بزار میں ضرور بیات کے لئے جیتے پھرتے بھی تھے اور ظاہر ہے کہ تمام ضروریات کی جڑاول دوازوائی ہی جی ان کے لئے انسان کوسب سامان کرنا پڑتا ہے گر با انتہمہ (ان سب کے بیوی) انبیاء بیبیم السلام ان سے الگ نہ تھے اور بیسند متفق طیہ ہے کہ مجاہدہ میں انبیاء ہے زیادہ کا لئے ہوجا ہے۔ کونی نہیں ہو سکتا ہے الگ نہ تھے اور بیسند متفق طیہ ہے کہ مجاہدہ میں انبیاء ہے زیادہ کا لئے ہوجا ہے۔ کونی نہیں ہو سکتا ہے لئے ہو جا ہے۔ کونی نہیں ہو سکتا ہے لئے ہو جا ہے۔ کہ محال کے انسان کو کے انسان کی ہوتھ تا ہر کرنہیں کہ بیوی بچوں سے الگ ہوجا ہے۔

مجابده مخترع كى ايك اور بردى خرابي

اورا یک بوی خرابی اس عنظی سے بید اہوتی ہے کہ اس مجام ہ مخترع میں اگر کوئی کا میاب ہو

ہ نے تو پھر دہ اپنے کو دوسروں سے اکمل وافضل بھے لگتا ہے اور جولوگ اس طرح مجاہدہ کہ حقیقت بھیے

ن کو تقیر بھے لگتا ہے ۔ حالا نکہ اول تو اس المیاز کا مغشا وہ غلطی ہے جواس نے مجاہدہ کی حقیقت بھیے

میں ک ہے ۔ دوسروں کو اس غلطی میں پڑنے کی کیا ضرورت ہے اور اگر تسلیم کر لیا جائے کہ مجاہدہ کی

میں ن ہے ۔ دوسروں کو اس غلطی میں پڑنے کی کیا ضرورت ہے اور اگر تسلیم کر لیا جائے کہ مجاہدہ کی

مقیقت اس نے جو تھی پھر بھی اسے اپنے کو افضل وا کمل سمجھنے کا کوئی حق نہیں کیونکہ دیکھنا ہے ہے کہ

ر وجوا تنہاز حاصل ہے اس کوکوئی کمال ہے یا دوسروں کا نقص ۔

خودکوصًا حبِ کمال مجھنانلطی ہے

سوظا ہر ہے کہ مجاہدہ شرغا کا مور ہے ہے اور اس کے نزویک مجاہدہ کی حقیقت وہی ہے جواس نے اور ہم مور ہے کو اور کی کمال نہیں ہے تو ایک فیر وری فعل تھ جس کو اس نے اور کیا ہا تا ہی دوسروں سے امتیاز اس لئے ہو گیا کہ اور لوگ اس مور ہیں کو تابی کر رہے میں تو اگر ہوا تو ان میں نقص ہوا اس میں کیا کمال ہوا۔ اس کی ایک مثل ہے جیسے کوئی شخص پانچ وقت کی نماز پڑھ کر اپنے کو صاحب کم ل سمجھے کیونکہ اتفاق سے ہوائی جراعت میں جو پانچ کی جگہ صرف دو ہی وقت کی نماز پڑھتے میں ، طالا نکہ پانچ وقت کی نماز پڑھتے میں ، طالا نکہ پانچ وقت کی نماز پڑھتے میں ، طالا نکہ پانچ وقت کی نماز پڑھتے میں ، طالا نکہ پانچ وقت کی نماز پڑھتے میں ، طالا نکہ پانچ وقت کی نماز پڑھتے میں ، طالا نکہ پانچ وقت کی نماز پڑھتے میں ، طالا نکہ پانچ وقت کی نماز پڑھتے میں ، طالا نکہ پانچ وقت کی نماز پڑھتے میں ، طالا نکہ پانچ وقت کی نماز پڑھتے میں ، طالا نکہ پانچ وقت کی نماز پڑھ ھنا کوئی کمال نہیں ہے تو گی تھے میں کو تابی کر سے تیں اور صرف وہ ہی وقت کی امتی زائی سے ہو گیا گئی کا رہ وہ ہی وقت کی نماز برج ھنا کوئی کمال نہیں ہے تو گیا گئی کا رہ وہ ہی وقت کی نماز برج ھنا کوئی کمال نہیں ہوگی کو اس واجب میں کو تابی کر رہے میں اور صرف وہ ہی وقت کی ایس کی کر سے میں اور صرف وہ ہی وقت کی کر سے میں اور صرف وہ ہی وقت کی کر سے میں اور صرف وہ ہی وقت کی کر سے میں اور صرف وہ ہی وقت کی کر سے میں اور صرف وہ ہی وقت کی کر سے میں اور صرف وہ ہی وقت کی کر سے میں اور صرف وہ ہی وقت کی کر سے میں اور صرف وہ ہی وقت کی کر سے میں اور صرف وہ ہی وقت کی کر سے میں اور صرف وہ ہی وقت کی کر سے میں اور صرف وہ ہی وقت کی کر سے میں اور صرف وہ ہی وقت کی کر سے میں اور صرف وہ ہی وقت کی کر سے میں اور صرف وہ ہی وقت کی کر سے میں اور صرف وہ ہی وقت کی کر سے کر

نماز پڑھتے ہیں ، تو اس سے کہا جائے گا کہ تمہارے اس امتیاز کا منشہ تمہارا کوئی کمال نہیں بکسہ دوسروں کا نقص اس کا سبب ہوگی ہے اس طرح اس مجابعہ ہو کر نیوالے کو بجھنا چاہیے کہ میری اس امتیاز کا منش میرا کوئی کمال نہیں بلکہ دوسرول کا نقص اس کا سبب ہو تو اعققا دکمال تو افوجیمرا۔ رہا اوروں کے نقص کا اعتقادتو وہ اس کے نزدیک نقص ہے ہیکہ ل سے ، زم آ سیا کہ واتع میں بھی نقص ہے اور جوامروا تع میں بہی نقص ہو ممکن ہے کہ کوئی دوسرا کم ل اس کی تلاثی کر دے۔ ایک خرافی اس معنی غلط کی یہ ہوئی کہ بجابدہ کی یہ تفظیر ہمجھتے کی وجہ سے ہر خفس اس کے لئے جدی فارغ نہیں ہوتا بلکہ معنی غلط کی یہ ہوئی کہ بجابدہ کی یہ تفظیر ہمجھتے کی وجہ سے ہر خفس اس کے لئے جدی فارغ نہیں ہوتا بلکہ کوئی چنش کے انتظار میں رہتا ہے ، کوئی لڑکول کی شادی سے فراغت کا منتظر ہے کہ بس ان کا مول سے فارغ ہوکر پھرو نیا ہے الگ جو جا تھیں گے۔

ضاصہ میہ ہے کہ ان کے نز دیک گھر کو تال لگا دینا مجاہدہ ہے ای سے ایسے وقت کے منتظر رہتے ہیں جس میں گھر کو تالہ لگا کر ہیٹھنہ آ سان ہو۔ گویا بیٹخص مجاہدہ اس کو سمجھتا ہے کہ ایس بن جائے جس کوحدیث میں خالی عن الخیر کہا گیا ہے۔

نفس كشي كامفهوم

لاحیوفی من لا یالف و لاینو لف (منداحمری، ۱۰۰۵، مجمع الزوا کدا. ۵۸) یعنی اس محفی میں خیر نہیں جونہ دوسر دل سے مانوس ہو نہیں جونہ دوسر سے اس سے «نوس ہول سوحدیث سے معلوم ہو گیں کہ اس کی جس کوآج کل مجاہدہ والاسمجھا جاتا ہے اس کو حضور صلی ابتد علیہ وسلم ا، خیر فرر ہتے ہیں کہ اس میں پچھ خیر نہیں تو وہ کمال کہاں ہوا بکد نقص ہوا۔ ہاں کسی معالجہ کی ضرورت اس سے مستین ہے۔ اس لئے ہیں نے کہ تھا کہ مجاہدہ کے معنے اپنی طرف سے نہ گھڑ ہے جا تھیں بلکہ انتظار کیا جائے اس کے معنے ابھی آتے ہیں ای طرح غس کشی کے لفظ ہے اس کا ترجمہ کر کے اپنے فرہن ہیں کوئی حقیقت معنے ابھی آتے ہیں ای طرح غس کشی کے لفظ ہے جوفاری ہیں ترجمہ کر کے اپنے فرہن ہیں کوئی حقیقت معنین نہ کریں کیونکہ فشس کشی یہا صطلاحی لفظ ہے جوفاری ہیں ترجمہ ہے بجابدہ کا مولہ نافر ماتے ہیں ۔ معنین نہ کریں کیونکہ فشس کشی یہا صطلاحی لفظ ہے جوفاری ہیں ترجمہ ہے بجابدہ کا مولہ نافر ماتے ہیں ۔ فسس منواں بکشت النظل ہیں دامن آل نفس کشی راسخت سمیر (نفس کو بدون ہیر کے نبیس مارسکتا اس غس شرکا دامن معنبوط پکڑیو)۔

اس شعرے میر اِمقصود حصول مجاہدہ کا طریقہ بتلانا نہیں ہے کیونکہ اس کو تو ہیں آھے چل کر بیان کروں گا۔ اس وفقت صرف میں بتالہ تاہے کہ نفس کئی اصطلاحی غظ ہے جوصوفیہ کے کلام میں مجاہدہ کے لئے بولا جاتا ہے۔ چنا نچہ اس بناء پر شیخ کونفس کش کہا جاتا ہے کہ وہ مجاہدہ کا طریقہ بتلاتا ہے اور عنقریب میں اس کی حقیقت بتلا دوں گا اس تفسیر سے یہ بھی واضح ہوجائے گا کہ مج ہدہ کی ضرورت

مجاہدہ کی ضرورت دائمی ہے

اس کے ساکیوں کوخوب ہجھ لینا چاہیے کہ بجاہدہ کی ضرورت وائی ہے یہ چندروز کا کام نہیں بلکہ عمر بجبرکا کام ہے۔ ویکھے جس طرح بہاری میں دوااور پر ہیز کی ضرورت ہوتی ہے بہاری ہے صحت کے بعد زیادہ پر ہیز کی ضرورت ہوتی ہے بملہ صحت کے بعد زیادہ پر ہیز کی ضرورت ہوتی ہے بلکہ صحت کے بعد زیادہ پر ہیز کی ضرورت ہوتی ہے بکہ صحت کے بعد زیادہ پر ہیز کی ضرورت ہوتا ہے امنے کا مزابد لا ہوا ہوتا ہاس لئے مریض کو اتواع واقسام کیونکہ بہاری میں تو معدہ خراب ہوتا ہے امنے کا مزابد لا ہوا ہوتا ہاس لئے مریض کو اتواع واقسام خذا کی خواہش خود بھی بہت کم ہوتی ہے اور اگر اس نے بد پر ہیزی کی بھی تو بہت جلد ضرر کا احساس نہیں ہوجاتا ہے اور صحت کے بعد معدہ میں گونہ تو ت آ جاتی ہے بد پر ہیزی سے معنا ضرر کا احساس نہیں ہوتا نیز اشتہا یکی ہر چیز کی ہوتی ہے تو اس وقت سنجال کی زیادہ ضرورت ہے کیونکہ بعض دفع صحت کے بعد بھی پھرمرض کاعود ہوجاتا ہے۔

مجاہدہ کی زیادہ ضرورت کب ہے

اوراطباء نے لکھا ہے کہ عودِ مرض ابتداء مرض سے زید وہ تخت ہوتا ہے۔ اسی طرح عارفین نے فرہ یا ہے کہ ابتدائی مج ہدہ کے بعد جب نفس اصلاح پذیر ہوجائے تواس وفت مج ہدہ کی پہلے سے زیادہ

ضرورت ہے کیونکہ ابتداءمجاہدہ میں تو ہدیر ہیزی کے ضرر کا احساس جدد ہوج تا ہے نیز اس وقت چونکہ توائے نفسانیہ میں قوت ہوتی ہاس لئے نفسانی خواہش کا تقاضا شدت کے ساتھ ہوتا ہے تو نفسانی خواہش پر منبہ بھی جلد ہوجاتا ہے اور مجاہدہ سے فرغ ہونے کے بعد چونکہ تقاضائے نفس کمزور ہوجا تا ہےاس لئے ہوائے نفس کا احساس دیر میں ہوتا ہے۔مثلاً پہلے تو بیرحالت تھی کہ جہال غیرمحرم پرنظر پڑی فوراً احساس ہو گیا کہ اس نظر میں ہوائے نفس ملی ہوئی ہے اس لئے فوراً متنہہ ہو ب تا تھا اور مجاہدہ ہے فارغ ہو کر جب غیرمحرم پر نظر پڑتی ہے تو فوراْ احساس نہیں ہوتا کہاس میں ہوائے نفس ملی ہوئی ہے کیونکہ اس وقت تقائے نفس کمز ور ہے۔اب اس کوسوء نظر میں وہ ہیجان نبیس ہوتاجو پہلے ہوتا تھااس لئے سالک اس غلطی میں مبتلا ہوج تاہے کداس نظر میں ہوائے نفس نبیس ہے پھروہ اس سے اجتناب (بینا) کی کوشش بھی نہیں کر تاحتیٰ کہ چندروز میں وہ سنو نظر کا عادی ہوجا تا ہے، نیز ابتدایش اس کے ضرر کا احساس جلدی ہوجا تا تھا کیونکہ قلب میں کیفیات کا رسولے نہیں ہوا تف ذرای بے اعتدالی سے کیفیت قلبی میں تغیر محسوں ہوتا تھا مجاہدہ کے بعد چونکہ کیفیات قلبیہ میں رسوخ ہو چکا ہے تو اب بعض اوقات کسی بدیر ہیزی اور ہے اعتدالی سے ضرر کا احساس جلدی نہیں ہوتا جس سے سالک اس معطی میں مبتلا ہوجاتا ہے کہ اس فعل میں ہوائے نفس کو پچھ دخل نہیں ہے ور نہ میری قلبی کیفیت میں ضرور فرق ہوتا کھروہ اس کوغیر مصر سمجھ کراس ہے بیچنے کی کوشش نہیں کرتا اور نفس کوڈھیل دے دیتا ہے جس کا بتیجہ بیہ ہوتا ہے کیفس اس فعل حرام کا عادی ہوجا تا ہے اور اب کسی وقت سالک کواس کے ضرر کا احساس بھی ہو جائے تو وہ بعض اوقات نفس کے روکنے پر قا درہیں ہوتا ۔ کیونکہ ابتدائے مجاہدہ میں جس طرح تقاضا ئے نفس شدید تقادیسے ہی نفس میں توت کف (رکنا) بھی زیادہ تھی اور مجاہدہ کے بعد جس طرح تقاضائے نفس کمزور ہو گیا ہے ای طرح بعض مجاہدات سے توت کف بھی کمزور ہوجاتی ہے کیونکہ مجاہدہ اولی ہے تمام تو کی میں ضعف پیدا ہوجا تا ہے۔اب آپ ك سجي بين آياك فواغ من المجاهدة (مجامره عن فارغ مونا) كے بعد مجامره كي ضرورت بہلے ے زیادہ ہے کیونکہ اس وقت ہوائے نفس کا احساس دریش ہوتا ہے اس لئے استر سال ( ڈھیل ) ہوتا رہتا ہے اوراسترس کے بعد جب ہو، ئے نشس کا احساس ہوتا ہے تو بعض دفعہ نسس کو رو کئے برقدرت نہیں یا تا کیونکہ اس مخف کی قوت کف کمز ور ہوچکی ہے۔

شہوت شیخ شباب سے اشد ہے

ای کئے میں کہا کرتا ہوں کہ شہوت شیخ (بوز حا) شہوت شب سے اشد ہے کیونکہ جوان

نفس زندو ہےاس گوشہوت کا احساس بھی جلد ہوتا ہے اور احساس کے بعد اس میں قوت کف بھی زیاد و ہے وہ بینے نفس کوجید ہوائے نفس ٹی ہے روک سکتا ہے اور پیننج کانفس چونکدم چکاہے اس کے س کو بیوا نے نفس کا احب س جید نبیس ہوتا بیکہ بہت دمیر میں ہوتا ہے تو اس جارت بین استر ساں فس ( ڈھیل و نیا ) زیادہ ہوتا ہے ، پھر اس ڈھیل کے بعدیشنے کو ہوائے قس کا جس وفت احساس ہوتا ہے تو اب وہ صبط پر قادر نبیس ہوتا۔ کیونکہ جس طرح اس کی قوت شہوت کم رورے سی طرح قوت صبط بھی كمز در ہے۔، ب وہ لا كھ يوشش كرے كيسى طرت نفس كوسو ، نظرے رو كول مَكر قند رہ نبيس ہوتی۔ اور جوان کی جس طرح شہوت کامل اور زندہ ہے ای طرح اس کی قوت صبط بھی کامل اور زندہ ہے ای لنے جوان کو بوڑھے سے زیادہ عفت پر قندرت ہے اوراس کی مفت مینے کی عفت سے کامل بھی ہوتی ہے کیونکہ نداس کوزیاد واسترس کی ہوتا ہے اور نداستر ساں کے بعد صبط دشور ہوتا ہے۔ پس بدهوں کومجامدہ ہے ہے فکر نہ ہونا چاہیے ان کوجوا نول سے زیادہ پر ہیز کی ضرورت ہے ہیمضمون حق تعالی نے بدون امانت کتب کے قلب میں ڈاا، نقد دور بھر امتدعلم عظیم عطا ہوا جس ک قدروہی ہوگ کریں گے جن کواس کا تج بدہوا ہوا کید و رمیں نے بدھنمون سہا پنور میں بیون کیا تھ ، س وقت ایک بوڑ تھے میں وعظ میں موجود تھے۔وہ س کوئن کر بہت ہی روے اس وفت ان کے سامنے اپنے استرسال ننس کا نتشہ تھنچے گیا تھا اور وہ تمجھ گئے کہ میں بہت بڑی تنطی میں مبتلہ تھا کہ ا ہے کومج مدہ سے مستعنی مجھتا تھا۔اوراس مرض میں اکٹر وزیصے مبتلا ہیں بیلوگ اپنے کومجامدہ ہے متعنی سجھتے ہیں حال نکہ بوڑ ھانے میں صرف جسم مَن ور: وتا ہے نئس کمز ورنہیں ہوتا۔ بوڑھا یہ جھ کرو نہیں سکتا تکریا ہے اور حرص اس کو جوانو یہ ہے بھی زیادہ ہوتی ہے۔

## بوژهوں کو بھی ضر ورت مجامدہ

حدیث میں ہے بیشنگ ابن آدھ ویشنگ فیہ حضلتاں المحوص وطول الاهل المحال میں جوان ہوتی ہیں جوسے اس میں جوان ہوتی ہیں جیسے ارسین سے اس میں جوان ہوتی ہیں جیسے ارسین سے اس میں جوان ہوتی ہیں جیسے ارسوں الل اس لئے بوزھوں کواصلات نفس کی جوانوں سے زیاہ وضرہ ارت ہے بیاضمون قضمن آگیا تھا ہیں ہیں ہیں ہیں ہیں ہیں کان کھول کرس ہیں کہ جہرہ کی ضرورت چندروز وج بدہ کے بعدا گرش ہیں کہ جہرہ کی ضرورت چندروز وج بدہ کے بعدا گرتم ہے بدیر بہری شروع کی تو بدہ کو اس کے بعدا کر تھا ہو ہے بہری کی شروع کی ہوگا کہ بالکت کے قریب بدیر بہری شروع کی تو بدی ہوگا کے بالکت کے قریب بدیر بہری شروع کی تو اور کھواس کے بعدا موسل اس شدت کے ساتھ ہوگا کہ بالکت کے قریب بہنے والے انسان ہوگا کہ بالکت کے قریب بہتے ہوگا کہ بالکت کے ساتھ بھوگا کہ بالک ہوگا کہ بالکت کے انہوں کا کہ بالکت کے قریب بہتے ہوگا کہ بالکت کے انہوں کی بالکت کے انہوں کی بالکت کے دور کھولا کے ساتھ بالک کے دور کھولا کے ساتھ بالک کے دور کھولا کو ساتھ بالک کے دور کھولا کے دور کھولا کے ساتھ کے دور کھولا کے دور کھولا

اندریں رہ می تراش وی خراش تادم آخر وم فارغ مباش تا دم آخر وم فارغ مباش تا دم آخر دم آخر ابود کہ عنایت یا تو صاحب سر بود (لیعنی تم کو چاہیئے کہ اس طریق وصول الی ابتد میں جمیشہ خراش تراش کرتے رہوا ور آخری وقت تک ایک کخطہ بھی فارغ مت ہو کیونکہ آخری وفت تک کوئی گھڑی الیک ضرور ہو گی جس میں عنایت ربانی تمہاری ہمراہ اور رفیق بن جائے گی بینی اگر طلب میں گئے رہو گے توکسی وقت ضرور وصول الی انڈ ہوجائے گا)۔

یعنی اخیر دم تک اس راہ میں تراش وخراش ہی رتنی چاہیے ہیں جب سلامتی کے ساتھ موت
آجائے گی اس وقت مجاہدہ سے فراغت نفیب ہوگی اس پرشاید کوئی ہے کہ جب مجاہدہ کے بعد
ہی مجاہدہ کی ضرورت ہے تو گھرصا حب مجاہدہ وغیرصا حب مجاہدہ میں کیا فرق ہوا۔ اس کا جواب
او پر کی تقریر میں آچکا ہے بعنی دونوں میں وہی فرق ہے جو بیار کے پر بینز میں اور بیار کی صحت
پانے والے کے پر بینز میں فرق ہوتا ہے کہ پر بینز کی ضرورت بی رکو بھی ہا ورصحت پانے والے کو
ہی گر ظاہر ہے کہ بیار کو خت ضرورت ہوا در اس کا پر بیز بھی ہخت ہوتا ہے اورصحت پانے کے بعد
گوقد رہ پر بینز کی ضرورت رہتی ہے مگر اب اتنا سخت پر بیز نہیں ہوتا جتنا بیاری کی صامت میں تھ
تو کیا یہ فرق تھوڑ ا ہے کہ غیرصا حب مجاہدہ بیار ہے اورصا حب مجاہدہ تند رست ہے بیار ہروقت خطرہ
میں ہا ور تندرست خطرہ سے نکل چکا ہے۔ البت تندرتی کے بعد جس طرح حکیم کہدو یا کرتا ہے کہ
میں ہا ور تندرست خطرہ سے نکل چکا ہے۔ البت تندرتی کے بعد جس طرح حکیم کہدو یا کرتا ہے کہ
طبیعت کے خلاف میں ۔ ای طرح ص حب مجاہدہ کو یہاں کہ جو تا ہے کہ تم کو باکل ہے فکر نہ ہونا
جاسی بکہ گھوڑ ابہت پر بینز ا ہے بھی کرنہ جا بیے جو بچھوٹ شوار نہیں ہے بلکہ معمول اور سبل ہے۔

دوسرامضمون قربانی کے متعلق ہے اور س کومی ہدہ سے خاص تعلق ہے کہ جمعہ اعمال میں ایک دوسرامضمون قربانی کے متعلق ہے اور س کومی ہدہ سے خاص تعلق ہے کہ جرحمل میں ایک دو چیزیں جی ایک روح عمل میں ایک باطن ہے اور ایک خوب ہے کہ جرحمل میں ایک باطن ہے اور ایک خوب ہے ایک صورت بی فی ایک روح بینی ایک دور تی بی بالی اراقتہ دم (خوب بہرہ) ہے اور ہوشن قربانی مجابد واور فس شی ہے۔ مگر میہ سالی بات بی جھنے کے قابل ہے کہ باطن کی ووقت میں جی ایک وہ باطن جوفل ہر کے ساتھ مقید ہے ہے بات بی جوفل ہر کے ساتھ مقید ہے ہے بات بی جوفل ہر کے مستر نہیں دور مراوہ باطن ہوفل ہر کے ساتھ مقید ہے ہے بات بی جوفل ہر کے مستر نہیں دور مراوہ باطن ہوفل ہر کے ساتھ مقید ہے ہے باطن بدون ظاہر کے مستر نہیں دور مراوہ باطن ہوفل ہر کے ساتھ مقید ہے بات باطن ہون ظاہر کے معتبر نہیں دور مراوہ باطن ہے جوفل ہم کے ساتھ مقید نہیں بیک سے گا تا دور میں اور باطن کے ساتھ مقید نہیں بیک سے گا تا دور میں اور میں ہونے ساتھ مقید نہیں بیک سے ساتھ مقید ہے کہ باطن بدون ظاہر کے معتبر نہیں دور مراوہ باطن ہے جوفل ہم کے ساتھ مقید نہیں بیک سے ساتھ مقید نہیں باطن کے ساتھ میں بیک سے ساتھ مقید نہیں بیکھ کے ساتھ مقید نہیں بیکھ کے ساتھ میں بیکھ کے ساتھ کی دور میں بیکھ کے ساتھ کی دور میں بیکھ کے ساتھ کی دور کی ساتھ کی دور کی ساتھ کی دور کی ساتھ کی دور کی دور کی دور کی دور کی کی دور کی د

برغمل كانطا هراور باطن

ہے اس باطن کا تحقق بدون ظاہر خاص کے بھی ہوسکتا ہے کیونکہ لازم بھی عام ہوتا ہے تو وہ الزوم کے بغیر مختق ہوسکتا ہے اور باطن قسم اول کا تحقق بدون اس کے ظاہر کے نہیں ہوسکتا کیونکہ وہ ظاہر کے مام ساتھ مقید ہوتا ہے بیہاں سے ملاحدہ کا اشکال مند فع ہو گیا جو ظاہر کومطلقاً لغوا ورفضول قرار دے کر ہم مشید ہوتا ہے بیہاں سے ملاحدہ کا اشکال مند فع ہو گیا جو ظاہر کومطلقاً لغوا ورفضول قرار دے کر ہم مشید ہوتا ہے بیہاں سے ملاحدہ بیں اور ہے گئے جیں کہ جب ہم مل جس ایک روح ہے اور ایک محورت ہوالا زم آگیا۔

ہر کمل میں روح مع الصورت مقصود ہے

تمریدان کی غلطی ہے کیونکہ روح کے مقصود ہونے سے بیلازم نہیں ہتا کہ صورت ہمیشہ غیر مقصود ہوا کرے بلکہ بعض وفعدر وح مع الصورت مقصود ہوا کرتی ہے۔ چنانچہ انسان میں ایک روح ہے اور ایک اس کی صورت لیعن جسم ہے روح کا مقصود ہونا تو ظاہر ہے چنا نچے کسی کا بیٹا مرجائے تو موت کے بعد گوجم ہمارے سامنے موجوور ہتا ہے تکرروح کے فقدان سے مقصود فوت ہو جاتا ہے اب اس جمم کے بقا ہے چھے لی ہیں ہوتی بکہ اس کوا ہے ہاتھوں زمین میں دفن کر کےاپے ہے جدا کر دیا جاتا ہے۔اس سے تو روح کامقصود ہونا معلوم ہوا مگر اس سے بیدلازم نہیں آتا کہ جسم بالکل مقعودنه بوبلك حقيقت بيب كرروح اس قيد كے ساتھ مقعود ہے كداس كا اتصال نه ہوتواس صورت میں بقاءروح سے پچیزخوشی اور آلی نہیں ہوسکتی چنا نچیا گر کوئی مخص اپنی روح کودوسر ہے جسم میں نتقل کر وے اور یہ بات مشل سے حاصل ہوجاتی ہے کیونکہ روح کابدن کے ساتھ محض تدبیر وتصرف کا تعلق ہے اور حقیقت میں وہ جسم ہے منفعل ہے جولوگ خاص تصرفات کے عادی ہیں ان کوروح کا جسم ے اانفعال محسوں ہوتا ہے بہاں تک کہ شق کر کے بعض دفعہ ایسا مخص اپنی روح کو هفیقیة ایے جسم ے منفصل کردیتا ہے اور دوسرے جسم میں منتقل کر دیتا ہے اوراس کے باپ کومعلوم ہوجائے کداس کتے پابندر میں میرے میٹے کی روح ہے تو کیا وہ اس وقت بھی اس کے ساتھ وہی برتاؤ کرے گا جوجسم اصلی کے اتصال (متصل ہونا۔ ملنا) کے وقت کرتا تھ ہر گزنہیں بلکہ اب تو وہ اس کواپنا بیٹا کہنا بھی گوارا ند کرے گا نداس کوشفقت ومحبت ہے بیار کرے گا نداس کوایے ساتھ بھلا کر تھایا تا بلیا تا گوارا کرے گا اورا گرسی وای طرح ہے تقل روح میں تر دد ہواور یہ بات اس کی سمجھ میں نہ آتی ہوتو وہ یوں سمجھے کہ۔

مسنخ شدہ قوم تین دن سے زیادہ زندہ ہیں رہتی

جس وقت بنی اسرائیل میں ہے آیک جماعت کوسٹے کیا گیا ہے جن میں بعضے بندر بن سے

تقے اور بعض سور ہو گئے تھے اور تین ون تک وہ ای صورت میں رہے اور یہ جومشہور ہے کہ اس وقت جننے بندراور سور ہیں سب انہی کی نسل میں ہیں یہ غلط ہے کیونکہ مسلم شریف کی صحیح حدیث میں ہے کہ وہ اور اور اور سور اور سی رہی کہ وہ گئے تھے کوئی مسلح شدہ تو م تین دن کے بعد زندہ نہیں رہی اور شاان سے کوئی نسل ہے بلکہ اس وقت کے بندراور سوران بندور س اور سوروں کی نسل سے اور شاان سے کوئی اس ایک موجود تھے کیونکہ ان حیوانات کا وجود پہلے بھی تھا۔

بہرحال حدیث ہے انٹامعلوم ہوتا ہے کہ سنج کے بعد تین دن تک وہ لوگ زندہ رہے تو اب بنلا *ئے کداس مدت میں روح تو یقییتا و بی تھی جو تین ون پہلے قالب انسان میں تھی گراس وفت و*ہ بندريا سوركے قالب ميں تھي اور يقيينا ان ميں بعض صاحب اولا دنھي تضالل وعيال بھي ريڪتے تنھے بعضوں کے باپ دادا بھی زندہ ہول مے تو کیا کوئی مخص ان کے سنتے ہونے کے بعدروح کے باقی رہنے کو کا فی سمجھ سکتا تھا اور کیا کسی کو بیٹوشی ہو سکتی تھی کہ میرا بیٹا زندہ تو ہے کو بندر اور سور کے قالب میں ہے ماان کی اولا داور بیبیاں اس صورت میں اینے باپ یا شوہر کے زندہ رہے ہے خوش ہو سكتے تھے كہ خيرروح تو موجود ہے كوجىم كيسائى ہو ہر كرنہيں بلك يقيناً مسنح ہونے كے ساتھ ہى ان میں رونا پنینا پڑ گیا ہوگا اور وہ اسی وفت ہے ان کوشل مردہ کے سمجھ بچکے ہوں گے ہرگز کسی کو بھی انہیں اپناباپ یا بیٹا یا شوہر کہنا گوارا نہ ہوا ہوگا ( اورا گرکسی کو بیتر ود ہو کہ واقعہ مدت دراز کا ہے نہ معلوم اس وقت کے آ دمیوں نے ان بندروں اورسوروں کے ساتھ کیسا معاملہ کیا ہوگا شایدان لوگوں نے بقاءروح کی وجہ ہےان کے ساتھ آ دمیوں بی کا سا معاملہ کیا ہوتو میں ان محمدین ہے یو چھتا ہوں کہتم ایمان ہے کہو کیا تم کواپٹی اولا داور بیوی بچوں کا بندرا ورسور ہو جانا گوا راہے اور کیا تم بقاءروح کی وجہ ہے جو کہتمہار ہے نز دیک اصل مقصود ہے اس دفت بھی ان کے ساتھ وہی برتا و كروكيج جوصورت انساني بيس كرتے تتے۔ جہاں تك ميں تجھتا ہوں اس كوكو كي انسان ہر كڑ گوارا نہ كرے گا۔ پھر آخر اس نا كوارى كى وجه كيا ہے جب تمبارے نز ديك محض روح مقصود ہے اور صورت محض لغو وفضول ہے تو یہال تم اس قاعدہ پر کیوں نہیں جیتے اورایٰ اوراپنے اہل وعیال کا سور بندر بن جا ناتنہیں کیوں تا گوار ہے۔آخرروح تو جب بھی موجودر ہے گی ۱۴ جا گ 🕽 ۔

## روح مع الصورت كي عجيب مثال

پھر جیرت ہے مجھے ان ملحدین کی عقل پر کدانہوں نے اعمال شرعیہ میں مطلقاً روح کو کیونکر کا فی مسمجھا اور ظاہر کومطلقاً کیسے فضول قر ار دے دیا حالانکہ امور دینوی ٹیل وہ اوٹی اوٹی چیز وں کی صورت

يو برکا رئيس تنجينة بلکه روٽ کے سماتھ صورت کوجھی مقصود تنجینے ہیں او تنبینے گنا ہ چوسامتنصود ہے مکراس قید کے ساتھ کہ اس کو مقدمیں و ہا یا جائے اور پوری بوری کا رس مگذر یج چوسا جائے حالا تک گئے ہیں ا کی جا ہے ایک باطن ، باطن تو وہ متی س ہے جواس کے اندر ہے اور طاہر وہ جسم ہے جس کو یوری یوری کر کے چوس جاتا ہے۔اب اگر کوئی شخص اینے ٹوکر یا دوست سے کھے کہ میں سبار نپور کا گن چوٹ جا بتا ہوں اور و ہ اس کے سامنے سہار نپور ہی کے گئے کی شکر یا کرر کھ دے کہ اس کو بھیا نک جیجے یہ ای گئے کی روٹ ہے جسے آپ چوسنا چاہتے مین تو کیا وہ اس کو کافی سمجھے گا اورشکر کھا تک لینے کو ٹن چو نے کا قائم مقام سمجھے گا، ہرگزنہیں بلکہ یہ کہے گا کہ مجھے گنا چوسناس کی خاص صورت کے ساتھ مطلوب ہے شکر کا پھانکز اس مقصود کے قائم مقام نہیں ہوسکتا جولطف گئے کے چوہنے میں ہے وہ گز کھانے اور شکر چھا لکنے میں کہاں ہے۔ پھر حمرت ہے کہ بہاں تو صورت بھی باطن کے ساتھ مطلوب ہواورا ہم ںشرعیہ میں صورت مطلوب نہ ہولیس طحدین کا بیکہنا کہ نماز کی روح ڈ کرانتہ ہے بس قلب میں ذکرالند کا ہونا کافی ہے صورت صلوٰ قالی کی چھے ضرورت نہیں اور روز ہا کی روح شہوت نفسانی کا توڑتا ہے اگر کسی اور طریقہ سے شہوت نفس شکتہ ہوجائے تو روز ہ کامقصود حاصل ہو کیا صورت صوم کی پیچیرضرورت نبیس ، زکو ۃ ہے مقصودنفس کوصفت بخل ہے یاک کرنا ہے۔اگر کسی میں طبعي طورير بنك نه به وتواس كوصورت زكوة كي ضرورت نبيس ياحج مصفقعه وعشق كاحال پيدا مرنا ہے اگر کسی اور طریقہ سے بیرحال ہیرا ہوجائے تو پھر جج فرض نہیں یہ بائل غلط ہے کیونکہ ہم کہیں گئے کہ ان ا ممال کی جوتم نے روٹ بیان کی ہے وہ صورت کے ساتھ مقید ہے اور ان میں روح مع الصورت مطبوب ہے مجر دروح با،صورت معتبر ہیں ( جبیبا کہ کھانے کی روح تو بھوک کا دفع کرنااور پہید بھرنا ہے گراس کے ساتھ روٹی اور سالن کی صورت بھی مطلوب ہوتی ہے اگر صورت مطلوب نہیں تو پھران منحدین کو گیہوں چیا نااور آنا بھی تک لین چاہیے کیونکے روح اکل تو اس میں بھی موجود ہے ا)۔

سيدالطا يُفه حضرت حاجي امدادالتدصاحب مهاجر كلي كاارشاد

غرض تاہت ہو گی کہ بیش دفعہ دول می اصورت مطلوب ہوا کرتی ہے۔ حصرت ما جو حب رہے میں ہوتا ہے تعصود تو اور رہمیت مند مدید کے ماریخ میں ہوتا ہے تقصود تو اور ہمیت ماریخ کے ماریخ کی بیٹی کے ماریخ کی بیٹی کے ماریخ کی بیٹی کہ کہ اس انتخاب بیٹی کے میں ہوتا ہے تقصود تو اور میں ہوتا ہے تقصود تو اور میں ہوتا ہے اور میں ہوتا ہو کے میں ہوتا ہو کے معتبر نہیں اور فضول ہیں اور بید باطن بدون خاہر کے معتبر نہیں اور ایک بیٹی قسم و مرکز میں نماز کے شام مطبق ذیر جود وسرے مادہ ہیں بھی محقق ہوتا ہے مطبق فی کر جود وسرے مادہ ہیں بھی محقق ہوتا ہے۔

اورروزہ کے لئے مطبق سرشہوت جودوسرے اوہ میں بھی تحقق ہوتا ہے اور میں نے باطن کے متعلق میر تفصیل اور تقسیم اس لئے بیان کردگ تا کہ کسی کواضح نہ کے متعلق میر ہا کا آب کیا اس کا آب فل ہر ہے آب باطن ہے بیوہ ہم نہ پیدا ہوکہ بیتو وہی بات ہے جو تحدین کہا کرتے ہیں اس تقصیس سے ان شاء القدیدہ ہم رفع ہوگئی ہوگا کیونکہ میں نے بتلہ دیا کہ میر نے زدیک باطن کی ایک قسم وہ بھی ہے جو فل ہر کے میں اور صوفے ہیں ۔

قرباني كي صورت اور حقيقت

اب سنے کدای طرح قربانی میں ایک تو صورت ہے لینی را قات دم (خون بہانا) بیقر ہائی ک صورت ہے گوشت خیرات کرنے کا نام قربانی نہیں گوشت تو جا ہے تم سارا کھ لوڈ راس بھی خیرات نہ كروتو قرباني ميں پجھ نقصان نبيس آتا۔ بس قرباني توخون بہانے كانام ہے اور بياس كا ظاہر ہے۔ اور ا کے اس کی روح اور باطن ہے وہ مجامدہ ونفس کشی ہے کیونکہ مینے میں ال خرج کر کے جا و رکوخر بدی ہے اورنفس کوا پی چیز کا ہلاک کرنا گرال ہے تو بیا ہے گفس کے داعیہ کو دیا تا ہے اوراس کے محبوب کو فن کر کے اس پر زخم لگا تا ہے میں مجاہدہ ہے اور اس ورجہ کا نام اصطلاح میں فناء ہے اس کے آ گے ایب اور درجہ ہے وہ یہ کہ قربانی ہے مقصود صائے حق ہے میٹنے مال کوفن کر کے رضائے حق کا طاسب ہے تواب کا قصد کرتا ہے اس کا نام اصطلاح میں بقاء ہے کیونکہ مال خرج کرنے سے نفس میں جو اضمحلال ہوااور زخم نگا تھاوہ حصول تو اب اور تصور رضائے حق ہے مندل ہوجا تا ہے۔قربانی کرتے ہوئے جو قلب کوصد مداور کلفت ہو گی تھی وہ اب مبدل بعد راحت ہو جاتی ہے۔ پس بیرصالت اس حالت کےمقا بلد میں بقاء کےمشا بہ ہے ہیںمعلوم ہوا کہ قربانی کی روح فناو بقاء ہے تگریدفنآ و بقاء جو کہ باطن ہےاضحید کا بیکھی دوسم ہےا بک وہ جو مخصوص ہے۔قرب ٹی کے ساتھ دوسرامطلق فناء وبقاء جو دوسرے مواد میں بھی محقق اور برگمل میں مطلوب ہے میں ئے او براس کومی بدہ کہا ہے اور جس محامدہ کا مجھ کو بیہاں بیان کر نامقصود ہے وہشم دوم ہےاس کی بیٹی مطلق مجامدہ جس کا تعلق ہر<sup>من</sup> سے عام ہے اور قربانی کے ساتھ اوروں سے زیادہ اس لئے قربانی کی من سبت محرک ہونی بیان مج بدہ کی اب سے مجھتے کہ اس فناو بقاء میں جس کی مختصر تعبیر مجاہدہ ہے گی گئی ہے اصل مقصود و بقا ہے ورفنا اس کے سئے ذر لعدہے اس بنآ پر کہا جائے گا کہ باطن اصحیہ دیو قائنس ہے مگر دیو ۃ ہے او دیو ۃ طیبہ مراو ہے جو فن ، نفس کے بعد حاصل ہوتی ہے۔ یعنی بقاء جس کے تعلق حق تحالی فروت ہیں۔

حؤ ة طبيبه ہے مراد حیات ناسوتی نہیں

مَنْ عَمَلَ صَالَحَامَٰنُ ذَكِرِ أَوْأَنْتَىٰ وَهُومُنَوْمِنَ الصَّحَيِيَّةُ حِيوةً طَيِّبَةً (جُوَّعُمُ

نیک عمل کرے مرد ہو یاعورت اور و دمومن ہو پس ہم اس کو پا کیز ہ زندگی عطا کریں گے )۔ وہ حیا ق ناسوتی مرادنہیں جو فنا ہ ہے پہلے ہوتی ہے کیونکہ حیات ناسوتی ہر شخص کی طبیبہ ہیں وتی بلکیعض کی حیات معیشت ضنک (لینی تنگ زندگی) ہوتی ہے چنانچہ ایک شخص ہے کسی نے یو چھا کہ تمبارے گھر خیریت ہے تو وہ بہت خفا ہوا اور کہاتم مجھے کو سنتے ہو خیریت ہوگی تمہارے یہاں کہ نہ پچھ آ گے کو نہ چیچھے کو ہمارے یہاں فیریت کیوں ہوتی کہ ماشاءاللہ بیٹوں ، پوٹوں ، بہو بینیوں سے گھر مجرا ہوا ہے آج کسی کے سر میں درد ہے، کسی کے پیٹ میں درد ہے، کسی کو بخار آتا ے، کی کودست آرہے ہیں ، کس کے چوٹ لگی گئی ہے تو ہمارے میال جب اتنا کنیہ ہے وہاں نیریت کیوں ہونے تکی خیریت تم جیے کے نیہاں جس کے اولا دنہ بنیاد سارے گھر میں اسکیے یزے رہتے ہیں۔ واقعی و نیا داروں کوچین کہاں مگر و وان تعلقات میں ایسے منہمک ہوتے ہیں کہ ان کا ندال بھی بدل جاتا ہے وہ ان تعلقات کو جوحقیقت میں عذاب ہیں راحت سمجھتے ہیں اور راحت کوکلفت ۔ چنانچیاں شخص نے خیریت کے سوال کو کوسناسمجھا اور صاف کہدویا کہ ہمارے یہاں امتد نہ کرے جو خیریت ہو، خیریت تمہارے یہاں ہوگی۔اہل و ٹیا قیو دو علائق میں خود سینے جاتے ہیں جس کے ساتھ خدانے کوئی بھی قیداور تعنق نہ لگایا ہووہ خودایے سر ہزار جھڑے یا عدھ لیتا ہے، وہی حال ہےان کاغم نداری پر بخ (غم نہ رکھے تو بکری خرید ) مگراس وقت تو بوجہ مذاق بدل جائے کے ان کوان تعلقات وقیود کی کلفت کا زیاد ہ احساس نہیں ہوتا گرحقیقت اب بھی معلوم ، ہے ایسا ہے جس کوئی نہیں ہوسکتا جس کو کلفت ہوتا بھی معلوم نہ ہوگر چونکہ زیا دے انہاک ہے اب ان کی عادت ہوگئی ہےاس لئے تکلیف کا حساس نہیں ہوتا (جیسے کسی شخص کے دو تین سال تک تھجلی رہے و عادت کی وجہ ہے اس کو کلفت کا احساس ا تنائبیں ہوتا جتنا ابتداء میں تھا اب اے ہرونت تھجلاتے ہی میں مزاآ تا ہے گرحقیقت تواہے بھی ضرورمعلوم ہے ١٣ جامع )۔

مگر جب اہل دنیا مرنے لگتے ہیں اس وقت تق کق پوری طرح منکشف ہوتی ہیں اوران کاعذاب ہون معلوم ہوجا تا ہے اس وقت تو وہ ان تعلقات سے خوش نظراً تے ہیں اورا آزاولوگوں پر ہنتے ہیں مگر جب پر معلوم ہوگا کہ جن تعلقات ہے ہم نے ول لگایا تھاوہ مارا سنین سے بس وہی قصہ وگا ہے پر دہ اٹھے گا اس وقت معلوم ہوگا کہ جن تعلقات ہے ہم نے ول لگایا تھاوہ مارا سنین سے بس وہی قصہ وگا ہے کہ یا کہ با خت مشتق ورشب دیجور (کس کے ساتھ محبت میں مشتقول ہوا اندھیری رات میں)

علائق دنيا كى عبرت أنكيز مثال

کوئی شخص اندھیری رات میں کسی عورت ہے مشغول ہوااس وقت تو وہ یہ بچھ کرخوش ہوتار ہا کہ میں حسین پری پیکر کوبغل میں لئے ہوئے ہول مگر جب ضبح ہوئی اس وقت معلوم ہوا کہ ساری رات ایک بڑھیا چڑیں کے ساتھ مشغول رہا تھا اب اس کی حسرت قابل وید ہے کہ وہ اپنے او پر بڑارنفریں کرتا ہے اور رات کے قصہ کو یا وکر کے اسے خود نے آتی ہے یہ خوب کہا ہے۔

قَسَوْقَ توای إِذَا أَنكَشُفَ اللَّهُبَارُ الْفَرَسُ النَّحَتُ دِجُلِک اَمْ حَمِارُ (غَبَارِبِثِ جَائِے دوتم كوئقريب پيت چل جائے گا كرتم گھوڑے پرسوار تھے يا گدھے پر الكہ فخض آ ندھى غبار بين گدھے پرسوار ہے اور كہنا ہے كہ بين گھوڑے پرسوار ہوں دوسرا فخض متنب كرتا ہے كہ م بخت تو گھوڑے پرسوار ہيں سنتا اور فخض متنب كرتا ہے كہ كم بخت تو گھوڑے پرسوار ہيں بلكہ گدھے پرسوار ہے گروہ ايك نہيں سنتا اور تاصى خوق ف بناتا ہے تو وہ كہنا ہے كہ اچھا بھائى تو يہى جھنا رہ ابھى غبار كھلنے پر تجھے معلوم ہو تا سے كو بے وقوف بناتا ہے تو وہ كہنا ہے كہ اچھا بھائى تو يہى جھنا رہ ابھى غبار كھلنے پر تجھے معلوم ہو

جائے گا کہ تیری ران کے پنچ گھوڑا ہے یا گھڑھا۔ ای طرح جولوگ تعلقات و نیا جس پھنس کرخوش ہیں اور ان کو راحت سیجھتے ہیں ان سے عارفین میں کہتے ہیں فَسَوُ فَ مَوْمَی إِذَا اُنگِشَفَ الْغُبَادُ (غبارہٹ جائے دوعنقریبتم کو پہتے چل جائے گا) حق تعالی اہل دنیا کے ان ہی تعلقات کی نسبت ارشاد فرماتے ہیں۔

#### عذاب ونيا

وَلا نَعْهِمُكَ اَمُوا اَلْهُ اَوْلا وَلَمْ عَرْ اِنْكَا اَيْمِيْ اللهُ اَنْ يُعَنَّى اَلَهُ اَلَى اللهُ اَلَا اَلَّهُ اللهُ اَلَا اَلَّهُ اللهُ اَلَا اَلَّهُ اللهُ اَلَا اَلَّهُ اللهُ اللهُ اَلَا اللهُ اللهُ

جاتے ہیں مسممان کو قو خدا پر بھی نظر ہوتی ہے کا فرنو ہروانت ہے جیس رہتا ہے اس کئے فرواتے ہیں کہ ہم امواں واولا دے ان منافقین کودنیا میں مذاب وینا چاہجے ہیں تو پیکیا تھوڑ امازاب ہے اور میدمذاب ونيا مين بن بوتائية خرت كالمذاب الك بهال الما يُويُدُ اللَّهُ انْ يُعذِّ بِهُمْ بِها (حَقَّ تَعَالَى عاجے میں کدان کے ذریعہ سے ان کو عذاب دیں ) میں و نیوی عذاب ہی مراد ہے آخرت کا عذاب مراونیں کیونکہ جس کاؤ کر دوسرے جمعہ میں ہے و تو ہی انفیسی فی میں تھو وہ کا (اوران کی جان کفری کی حالت میں نکل جائے ) یعنی ہم بہ جا ہتے ہیں کہ بیدوگ ساری عمرانہی تعلقات میں گرفقار ر ہیں ان ہے خلاصی نصیب نہ ہوتتی کہ اس حالت میں ان کوموت آ جائے اور کا فر ہو کرمریں۔ تو کفر َى عالت مِين مرنا بيرَآخرت كاعدًا ب باس كَنَّ يُعدِّبَهُمُ بها (ان كَوْرايد بان كومدًا ب ویں) میں دہنیوی عذاب مراد ہونا چاہیئے ۔ ورنہ جملہ ثانیہ کو مہیے کی تا کید و نتایز ے گا اور تامیس تا کید ے ،وی ہے دوسرے اموال واو 1 دکا دنیا ہی میں وہال جان ہونا مشاہد ہے بیجی اس کو مقتضی ہے کہ اس مذاب کا بھی آیت میں ذکر ہو۔ تیسرے مذاب آخرت کا ذکر تو موت علی الکفر کے بعد ہونا من سب ہے کیونکہ وہ موت کے بعد ہی ہوگا اور یہاں ذکر موت سے پہلے عذاب کا ذکر ہے تو ظاہر یہی بَ َ رَانِ اللَّهُ مَا وَيُولَ مَدَابِ مِرَادِ بِ فَالا تُغْجِبُكَ أَمُوالُهُمُ وَاوْلادُهُمُ إِنَّما يُريُدُ اللَّهُ أَنَّ يُعذَنهُم بها في الذُّنيًا (تم كوا يجهج نه معلوم موس ان كاموال واولاد كيونكه الله تعالى بيرجاجة بيل كهان كےزرابعدت ان كود نياميں عذاب ديں) آيت ميں تو في المحيونة اللَّهُ نيا (دنياكي زندگي میں ) کی قیدخود بی مذکور ہے۔ میں نے خوامخواہ اتنی کوشش کی مذاب د نیوی کے مراد بینے میں یہاں تو تفريح ہے كەامندتغالى ان اموار واولاد ہے حيزة و نيايش جھى ان كومنداب دينا جائے ہيں مجھے في المحيوة الدُّنيا كالفظاون روع عجيب بات عالانكه بحدالله بم الله من فظ بهي مول مكر خير بجهرت نبيس س تقريرے بدفائدہ ہوا كه بيد مستد نقل وعقدة دونوں طرح ثابت ہوكي أثر يت ميں في المحيوة المدُّلية (ونا كى زندگى مين) كى قيدت بھى جوتى جب بھى والكل سے يہاں عذاب ونيا كامراو ،ونا ثابت ہو ہو تو س جمد کے بھول جائے میں بھی فاہدہ ہی ہو کے تعالی نے دود ماکل قلب میں القابی فرہ دیکے جن ہے یں قید کی ضرورت وصمت معلوم ہوئی بہر حال نص ہے ثابت ہو گیا کے بیا تعلقات حقیقت میں عذاب بین ً یوف و مذاق کی ہوے سے سی بواس کا حساس شاہو۔ م

اہلِ علائق دینیا کومرتے وفت سخت تکلیف ہوتی ہے علامہ غزاتی فریات ہیں کہ اہل علائق کومرتے وقت خت تکیف ہوتی ہے ور چونکہ مرت کے بعد بھی روح کوان چیزوں ہے تعلق رہتا ہے جن ہے دنیا بیں تعلق تھا بلکہ موت کے بعد بعبہ قوت ادراک کے بدلت قوی ہوجاتا ہے تو مفارقت جسم کے بعد روح کوان علائق کی مفارقت سے ایک اذبیت ہوتی ہے جیسے عذا ہے جہم اس کا ہے مطلب نہیں کہ عذا ہے قبر اور عذا ہے جہم کی حقیقت کہی اذبیت روحانی ہے جیسے عذا ہے جہم اس کا ہے مطلب نہیں کہ عذا استحر ان کا مطلب ہے ہے کہ عذا ہے قبر و عذا ہے جہم کے علاوہ اہل علائق کو ان تعلقات کی مفارقت ہے بھی سخت اذبیت ہوتی ہوتی ہو اور وہ عذا ہے جہم خت اذبیت ہوتی ہوتی ہواور وہ افریت عذا ہے جسمانی سے بدر جہازا مد ہے بلکہ اس کو یوں تجھتا چا بھے کہ جس طرح تعہم جنت اعلی صورت ہے ای طرح عذا ہے قبر وعذا ہے جہم اعمال سئیہ وعلائق نے موسہ کی صورت ہے لیکن اس سے عذا ہے جسمانی کی نفی لازم نہیں آتی اور جن لوگوں نے علامہ غزائی کے صورت ہے لیکن اس سے عذا ہے جسمانی کی نفی لازم نہیں آتی اور جن لوگوں نے علامہ غزائی کے مطام کا میہ مطلب ہرگر نہیں اور اہل اللہ چونکہ آزاد ہوتے ہیں اس لئے ان کی روح اس اذبیت سے محفوظ ہے ۔ اہل اللہ کوصرف ایک قید ہے بعنی فکر آخرت گر ہے اس لئے ان کی روح اس اذبیت سے محفوظ ہے ۔ اہل اللہ کوصرف ایک قید ہے بعنی فکر آخرت گر ہے قید خودلڈ مید ہے جس سے وہ خلاصی نہیں چا ہے وہ قید تو اس کا مصدات ہے ۔

اسيرش نخواهد رمائی زبند شكارش نجويد خلاص از كمند (اس كا قيدى قيد سير مائي نبيس چا متااس كاشكار كمند سي خلاصي نبيس چا متاا ) \_ اور قدى قرماتے بيس \_

مسلحت نیست مراسری ازال آب حیات شاحف الله به کل زمال عطشی (اوراس آب حیات مسلحت نیست مراسیر بوتا مسلحت نیس میاللهٔ تعالی آکی برزمانی می بیال زیاده کرے)۔ اور مولا نافر ماتے ہیں ۔

گرد و صد زنجیر آری بگسلم غیر زلفِ آل نگار مقبم (اگرمجوب کی زلف کی زنجیر کے سوادوسوزنجیر بھی لاؤ تو بی ان کوتو ژ ڈ الول گا)۔

# ابل الله كوعلائق ونياميس اسبها كسبيس هوتا

الل الذكوعلائق ونیا میں انہا كنبیں ہوتا اور ندان كے قلب كوان سے لگاؤ ہوتا ہے اگر ظاہر میں عارف علائق میں مشغول بھی ہوتو اس كا قلب ان سے فارغ ہوتا ہے۔ چنانچ ایک شخص نے حصرت عارف علائق میں مشغول بھی ہوتو اس كا قلب ان سے فارغ ہوتا ہے۔ چنانچ ایک شخص نے حصرت خواجہ عبید اللہ احرار كا امتحان لینا چاہا، كيونكه ان كے بہال حشم وخدم اور ساز وسامان بہت ہجھ تھا تو اس شخص نے خیال كیا كہ بيتو بظ ہر بہت بی مشغول جن شنی كارخانه اور امير اندا تنظام ہے و كھوان كا

یاطن کیما ہے ہواں نے ایک دن آ کر عرض کی کہ حضرت میں جج کو جانا جا ہتا ہوں اور دل جا ہتا ہے کہ آپ کے ہمراہ چلوں ،فرہ یا لیم القد چلو اور یہ کہہ کر فور الشح کھڑے ہوئے اس شخص نے عرض کیا کہ حضرت آپ تو بہت ہی جلد تیار ہو گئے اس کا رخانہ کا تو ہجھا تظام کر و پہنے فرمایا بیکا رخانہ میر اتھوڑا ہی ہے جی تعالی کا ہے وہ خود انتظام کر لیس ئے میر ہا و بران کا کام اٹر کا ہوائی ہیں ہے جب میں نہ ہوں گاوہ کسی دوسرے سے بیکام لے لیس گے اب تو شاہ صاحب کی آٹھیں کو آئی کے کھوڑا ساتو قف فرمائے ہیں ذرا گھر سے کمبل لے آؤل فرمایا بس اس برتے برامتحان لینے آئے تھے، میں نے تو قف فرمائے ہیں ذرا گھر سے کمبل لے آؤل فرمایا بس اس برتے برامتحان لینے آئے تھے، میں نے تو اسٹے بڑے کا رخانہ پر بھی نظرنہ کی اور تم ایک مبل سے بھی نظر قطع نہ کر سکے تو بات بیتھی کہ ان کے وں کوایک قید نبھی اب لوگ اس قید سے تو اس ویک اس قید سے تو اس میں جو مصیبت ہیں۔

حضور عليه الصلوة والسلام كيشدت نزع كاسبب

شاید یہال کسی کوشیہ ہوکہ انہیا ہیں ہم السلام کو جب دنیوی اسباب سے تعلق نہیں ہوتا تو جا ہیے ان سے مفارقت سہل ہو پھر ان کا نزع کیول شد جر ہوتا ہے چنا نچے تصنور صلی القد علیہ وسلم کو بھی نزع میں بہت شدت ہوئی حتی کہ حضرت عائشہ رضی القد عنہا فرماتی ہیں کہ حضور صبی القد عدیہ وسلم کی شدت نزع دیکھ کر اس کی تمنا نہیں کرتی اسی طرح بعض اولیا کو بھی نزع شدید ہوتا ہے اس کی کیا وجہ ہے تو بات یہ ہے کہ شدید نزع کا سب تو تعلقات ہی ہیں جس فراروح کو ناسوت سے تعلق ہوگا۔ اس قدرروح کو ناسوت سے تعلق ہوگا۔ اس قدرروح کو ناسوت سے تعلق ہوگا۔ اس قدر زنزع میں شدت ہوگا۔ مگر تعلقات دو تھم پر ہیں ایک وہ جو مانع عن الدّ خرت ہیں جیسے جائید اواور مال وغیرہ کی محبت ان سے جوشدت ہوتی ہاں سے جو شدت ہوتی ہے اس سے شکلیف سخت ہوتی ہے۔ دوسرے وہ تعلق ت ہیں جو آخرت سے مانع نہیں ہیں بلکہ معین آخرت ہیں اور یہ وہ تقات ہیں جو اس کے مصداتی میں داخل ہے۔

اسيرش نه خوامد خدصي زيند (اس كاقيدي قيد سے رہائي نبيس جا ہتا)

# بعض ابل الله كي هند ت نزع كاموجب

اس کی تغین عنقریب آتی ہے ان ہے بھی نزع میں شدت ہوتی ہے مگراس سے روحانی اس کی تغین عنقریب آتی ہے ان ہے بھی نزع میں شدت ہوتی ہے کیونک اس کا منشا قیدلذید ہے۔ تفصیل اس کی بیہ ہے کیا فی ایس کی میں ہوتا اور اس کا منقضا سہولت نزع ہے مگر

بعض حصرات کوحق تعالیٰ کی طرف ہے ارشادخلق وتربیت طالبین کی خدمت سپر دہوتی ہے اور بیہ بدون توجدالی انخلق کے نبیس ہوسکتی اس کئے ان کوامرحق سے تلوق کی طرف توجہ کرنی برقی ہے اور املاح وارشاد کے لئے ان ہے ایک کونہ تعلق ہوجاتا ہے اور بیعلق چونکہ بامرحق ہے اس لئے آخرت سے مانع نہیں ہوتا بلکہ موجب اجراور سبب ترتی ہے جس سے جس قدرا ملاح وارشاد کا قیف ہوگا ای قدراس کے درجات میں اضا فہ ہوگا چونکہ بیر خدمت سب سے زیادہ انبیاء کیہم السلام کے سپر دکی گئی ہےاس لئے انبیاء کی ہم السلام کو مخلوق کے ساتھ میتعلق زیادہ ہوتا ہےاورا نبیاء میں بھی ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سپر دسب سے زیادہ پیر ضدمت تھی کیونکہ قیا مت تک آنے والی مخلوق کے لئے آپ بی رسول ( مسلی الله عليه وسلم ) بيں آپ کے بعد کوئی دوسرا رسول آئے والا نہیں تو آپ کوسب سے زیادہ ارشاد اصلاح کی فکر داہتمام تفااس لئے آپ کونزع میں شدت زیادہ ہوئی کیونکہ روح کوامت کے ساتھ تعلق تھا اور وصال کے وقت بھی آپ کوان کا اہتمام تھا تعر میتعلق لذیذاور میفکرخوش کوار تھا۔ آپ کے لئے اس میں اجراور تر تی درجات تھی اس لئے شد ت نزع ہے جسم کوتو تکلیف ہوئی مگرروح کو پچھ تکلیف نہیں ہوئی۔ انبیاء کے بعد بعض اولیاء ایسے ہوتے ہیں جن کے میرو خدمت ارشاد وہلنے ہوتی ہے ان کو بھی نزع میں بوجہ طالبین کی فکر ۔ شدت ہوتی ہے گران کوانبیاء کے برابرشدت نہیں ہوتی کیونکہان کی ذمہ داری انبیاء کے برابہ مبیں ہے اس لئے ان کومخلوق کے ساتھ اصلاح وارشا د کاتعلق بھی ان ہے کم ہوتا ہے اور جن بعض اولیاء کے سپر دیپر خدمت نہیں ہوتی وہ بالکل آزاد ہوتے ہیں ان کو نہ کسی کی فکر ہے نہ کسی ہے تعلق ہان کا نزع بہت مہل ہوتا ہے۔ایسے لوگ مرتے ہوئے بڑے شاداں وفر حال ہوتے ہیں بعضے غزل پڑھتے ہوئے جاتے ہیں، بعضے ہنتے ہوئے جان دیتے ہیں۔عارف شیرازی فر ماتے ہیں \_ خرم آل روز کزیں منزل و میال بروم 💎 راحت جاں طلعم وزیئے جاناں بروم نذر کر دم که گرآید بسرای غم روزے 💎 تا درمیکدہ شادان وغزل خوال بروم (جس دن دنیا ہے کوچ کروں وہ دن بہت احیما ہے راحت جال طلب کروں اور محبوب حقیق کے یا س جاؤں میں نے نذر کی ہے کہ اگریدون نصیب ہوجائے تو خوش وخرم اورغز کیس پڑھتا ہوا جاؤں )۔ ایک بزرگ مرتے ہوئے قرماتے ہیں۔ وقت آل آمد که من عربال شوم جسم مجمدارم سراسر جال شوم

(اب وقت آئیں ہے کہ میں عوبی بول جسم کوچھوڑ کرسراسر جان بن جوب )

ان کی بیرھات و کیچر کر بعض وگول کو خیال ہوتا ہے کہ بیروگ ان اور و سے افضل جیل جن کے سپر و خدمت ارشاد ہے کیونکہ وہ موت کے وقت ان کے برابر بی قرنبیں ہوتے ان کواپی ذیمہ داری کی بھی فکر ہوتی ہے اپنے متعلقین کا بھی خیال ہوتا ہے ای وجہ ہے ان کونز ع بیل شدت بھی واقع ہوتی ہے گر بیا عقق وافضیت سے نبیس بلکہ اکثر وہی اولیا وافضل ہوتے جیل جوصا حب ارشاد واقع ہوتی ہے گر بیا عقق وافضیت سے نبیس بلکہ اکثر وہی اولیا وافضل ہوتے جیل جوصا حب ارشاد ویلی کیونکہ ان کی ھات انبیاء جبہم انسلام کے مشابہ ہے اور جو جھنا انبیاء کے مشابہ ہوگا وہ دوسروں ہے کہ انسیا ہوگئے مشابہ ہوگا وہ دوسروں ہے۔ افضل ہوگا گروہوٹی کی تمنا کرو۔

# ایاز کو با وجودتقرب خاص کے امور سلطنت میں اختیار ندتھا

بس یادشاہ کواختیا رہے کہ تہبارا امتی ن لے کر جوعبدہ جس کو جاہے وید ہے جس کو جاہے تحصیلدار بناد ہے۔ جس کو جائے ڈیٹ کلکٹریناو ہے اورا ہے رہی اختیار ہے کہ کسی کو کوئی عبدہ بھی نند و ہے بلکہ اس کواپن مصاحب بنا ہے تمود غربوی کواختیار تھا کہ ایک کو حسن میمندی بنا و اورایک کو اختیار اسے ایاز بنائے حسن میمندی بنا و اختیار اسے ایاز بنائے حسن میمندی کے بہر وقلمندان وزارت تھ سلطنت میں تھرف کرنے کا بڑا اختیارا ہے وہ ایاز بنائے میں تھرف کرنے کا بڑا اختیارا ہے وہ ایاز بنائے ہے ماصل ندھ بعض و فعہ بیاو بہت تی تھی کے حسن میمندی کو باوجود سب اختیارات کے وہ شی سے ماصل ندھ بعض و فعہ بیاو بہت تی تھی کہ محمود ہے بات کرنے کی ایوز کے مواکسی کو جمت نہ بہت کی تھی ایوز کی خوشامد کرتا تھا کہ بادشاہ تک بیابی بیسہ کا تعرف بھی ای کہ بیدہ گوش سے بیس سا ملک کواپنے لئے کسی تیجو بیز کا حق نہیں خدا تعالی کے اختیار بیس ما ملک کواپنے لئے کسی تیجو بیز کا حق نہیں خدا تعالی کے اپنے رہر نہیں گر تقر ب کی بیرے دیں جو اوصاحب سلسلہ بناویں یا در باری بنالیس ۔

جر کے راہر کارے ساختند میل اوائدر ویش انداختند (جس سُخف کوسی کارے ساختند (جس سُخف کوسی کام کیے مقرر کرتے ہیں ای طرف میلا ناسکا سِکادل میں ڈال دیتے ہیں)

رکاری باخ میں جو ورخت بھی ہے عمرہ ہی ہے۔ کوئی ورخت آسکا ہے جس ہے گلوق کو نفع ہوتا ہے اور کوئی ورخت آسکا ہے جس ہے گلوق کو نفع ہوتا ہے اور کوئی ورخت آسکا ہے جس کے پھواول کوخ س باوش ہ کی میز پر ااکرر کھا جاتا ہے کسی کو اس کے تو اور ن کی اجازت نہیں پھرتم کون ہوجو آس ہی کا درخت بنتا جا ہوگلا ہے نہ بنتا جا ہوائی بائ میں بلیل بھی ہے جس کا کام بجز نالہ و آھ زاری کے پچھ بیس گرسب کے سب اس باغ کے رہنے میں بان میں کوئی ناقص نہیں سب کا طی ہی ہیں گو حالات مختلف ہیں ہے۔

گبوش گل چیخن گفتہ کہ خندان است بعند لیب چہ فرمود ہ کہ نال ن است (پھول کے کان میں کیا کہدویا ہے کہ خندان ہے بہل سے کیا فرہ دیا کہ گریدوزاری میں ہے) مولا نافر ماتے ہیں \_

مر بعلم آئیم ما ایوان اوست ورکیل آئیم ، زندان اوست مر بعلم آئیم ، زندان اوست کرز بخواب آئیم مستان وئیم در به بیداری بدستان وئیم (اگرعلم تک بهری رسائی بوجائے قبیان کا ایوان ہے کہ درجیم ان کے مصرف سے عطا ہوا۔ اوراگر جہل میں مبتلا ہیں توبیان کا زندان ہے بیچی حق تعالی کا تصرف ہے کہ جس جہل سے نبیس نکلے اگر سور جیں توان بی کے بیوش کئے ہوئے ہیں اگر جا گر اٹھیں تو بھی ان بی کی ٹھنگو میں جیں )۔

انبياء يبهم السلام كحالات وكيفيات ميس تفاوت

ان کواختیار ہے کہ جس حال میں جاہیں رکھیں ، جب وہ اپنا بنامیں گے وہ مرحال میں تم ان بی کے کہلا وُ گے اور جس کو وہ اپنا بنالیتے ہیں وہ ناقص نہیں رہت وہ کامل بی بموتا ہے۔ کو حالات اور مذاق میں تفاوت ہو چن نچیا نمیاء علیہم انسلام کے مذاق وحالات و کیفیات میں بھی یا ہم تفاوت ہے مگران میں کوئی ناقص نہیں سب کامل ہیں گو بعضے اکمل ہوں مگر بعض کی اسملیت کسی کے قص کوستلزم مہیں کامل سب ہیں۔اور یہاں ہے میں ایک بات پر تنویبر کرنا جا ہتا ہوں۔

كتاب سيرت نبوبيه للى الله عليه وسلم يررائ

وہ یہ کہ آج کل ایک سیرت نبویہ (صلی القد علیہ وسلم) شاکع ہوئی ہے جس کو تعلیم یافتہ طبقہ میں بہت مقبویت حاصل ہے اوگ شوق ہے اس کوخریدتے ہیں کیونکہ کا نفذ چکن اور لکھ فی عمدہ ہوئی ہری ٹیپ ٹاپ بہت ہے ۔ لوگ ہجھتے ہیں کہ اس کا باطن بھی ایس ہوگا گر حقیقت بیہ ہے کہ اس کو دکھ کے کرکوئی بینیں سمجھ سکتا ہے ہیں کہ اس کا باطن بھی ایس ہی ہوگا گر حقیقت بیہ ہوئا کہ کو کے کہ کوئکہ کمالہ ست نبوت کو دکھ کے کہ کوئکہ کہ اس میں بحث ہی نہیں ۔ بس بیہ معلوم ہوتا ہے کہ کسی مدیر بادش ہی سوائح عمری ہے زیادہ تر حضورصلی اللہ علیہ وسلم کی تدبیر وانتظام ہی کا پہلو و کھر یا گیا ہے اور اگر کسی جگلہ افغات ہے کہ اقتاق ہے آپ کے کہ اللہ تنبوت (صلی القد علیہ وسلم) کا ذکر بھی ہے تو غضب بیہ کیا ہے کہ وصرے انبیاء میں نقال گیا ہے ۔ چنانچی شروع ہی ہیں حضورصلی اللہ علیہ وسلم کی جا معیت کواس فرح ہیں نے کہ حضورصلی اللہ علیہ وسلم کی جا معیت کواس فرح ہیں نے وارد گیرانیں بھی ہم السلام تی م

# کالات کے جائٹ نہ تنے کی میں کوئی صفت تھی کوئی نہ تھے۔ سیرت النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم کے بیان کے وقت دوسر ہے انبیاء کی تنقیص جائز نہیں

چنانجے حضرت نوح عبیہ السلام کی ہابت دعوی کیا ہے کہ وہ رحم ہے خالی تھے اور دلیل میں بیہ واقعہ پیش کیا ہے کہ انہوں نے اپن قوم کے لئے سخت بدوعا کی تھی رب کا مُذَرُ علی اُلارُ ص مِن الْكُفِويُن ديَّارُ السيرود كارزين بركفارين سيكي سي والليكونة فيهور يرسب كوتاه كر و بیجتے ۱۳ جامع ) یکتنی بری گنتاخی ہے کہ ٹبی کورخم سے خالی کہا جائے اِنّالِلْلهِ وَاِنَّا اِلَیْهِ رَاجِعُوْنَ ربی ولیل تو اس کا جواب خودنص میں موجود ہے۔ توح علیدالسلام نے ساڑھے نوسو برس تک اپنی قوم کوسمجھایا نے ور بیجئے کہ سمجھانے کی بھی کوئی حداتن مدت تک ان کی اذیبوں پرصبر کرناتھوڑی بات ہے ذرا کوئی کر کے تو دکھلائے نومو برس تو کیا نو ہی برس میں حقیقت معلوم ہوجائے گی تو نوح علیہ السلام كاية تفور ارحم ہے كه اتنى مدت تك قوم كى بدھ لى اور ايذ ارسانى پرصبر كرتے رہے اور بددعان، فر مائی۔اس مدت کے بعد اگر وہ ازخو دمجھی بدد عا فر ماتے تو اس کو بے رحی نہیں کہہ سکتے تھے جیہ جائيكه انہوں نے خود بدد عانہيں قر ، ئي بلكہ جب ان كودحى سے معلوم ہو كيا كه اب ان ميں ہے كوئى ایمان نہ لائے گااوران کی تفتر مریس گفر ہی برخاتمہ لکھا ہے اس وقت دعا فرمائی بتلائے جب ایک قوم کی اصلاح سے مایوی ہوجائے تو اس وفت ان کا باتی رہنا بہتر ہے یا ہلاک ہوجا تا۔ ظاہر ہے کہ ایسی قوم کی بقامیں پچھ فائد ونہیں بلکہ اندیشہ فساد ہے کہ بیدد وسروں کوبھی غارت کریں گے۔اس وقت ان پر بددعا کرنا ہے رحی نہیں ہے بلکہ مسلمانوں کے حق میں رحم ہے۔ چنا نجینوح علیہ السلام نے اپن بروی شراس بات كوظا برفر ماديا تھا إنك ين تَذَرُهُمْ يُضِيلُوْ عِبَادُكَ وَكَايَلِدُ وَارِكَا فَاجِرًا كَعَارًا ( خدا دنداا گرآپ ان کوزندہ جیموڑیں گے توبیآپ کے دوسرے بندوں کوبھی گمراہ کردیں گے اور کا فر ہ جرکے سواکسی کونہ جنیں گئے ) اور یہ بات نوح ملیدالسلام نے اپنے قیاس سے نہیں فر ، تی بلکہ وہی ے ان کومعلوم ہو چکا تھا کہ اب ان میں یا ان کی اورا د میں کوئی بھی ایما ندارا نہ ہوگا و ' وُجِیَ اِلْی نُوْجِ لَنَهُ لَنَّ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ لِلْمَنْ قَدْ امَنَ فَلا تَبْتَهِلْ عِمَا كَانُوْ الْفَعْلُوْلَ (اورنوح كے ياس وق تجیجی گئی کہ سواان کے جوایمان لا چکے بیں اور کوئی تنہاری قوم میں سے ایمان نہ لائے گا سوجو پچھ

بیلوگ کردہے ہیں غم شکرو)۔

# حضرت نوح عليه السلام كى بكه وعاب حرحي نبيس

تو بتلا ہے اس حاس میں اگر تو سے علیہ السلام ان کے لئے بدد عانہ فر ماتے تو اس کا انجام کیا ہوتا، فلا ہر ہے کہ اس وقت تمام و نیا کا فرول ہے بھری ہو کی تھی مسلمان بہت ہی کم معدود ہے چند سخے اور کفار کے متعلق معلوم ہو چکا تھا نہ بین خود ایمان لا کیں گے ندان کی اولا دہیں کوئی مومن ہوگا اور مسلمانوں کی اولا دہیں کوئی مومن ہوگا اور مسلمانوں کی اولا دیس بھی ایمان مسلمانوں کی اولا دیس بھی ایمان دار اور اکا فردونوں تسم کے لوگ ہوئے والے تھے بلکہ سممانوں کی اولا وہیں بھی غلبہ کفار ہی کو دار اور اکا فردونوں تسم کے لوگ ہوئے والے تھے بلکہ سممانوں کی اولا وہیں بھی غلبہ کفار ہی کو جونے والا تھا۔ اب اگر اس زمانہ کے کا فرغرتی نہ کئے جاتے اور ان کی اولا دہی اس وقت موجود ہوتی تو مسلمانوں کو دنیا ہیں زندہ رہنا دشوار ہو جا تا۔

(احادیث ہے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت جینے لوگ موجود ہیں وہ نوح علیہ السلام کے صرف تیں بیٹوں کی اولا وہیں ، جب تین آ دمیوں کی اولا وہیں کفار کا اس قدر غلبہ ہے جو مشاہدہ ہیں آ رہا ہے تو ونیا بجر کے آ دمیوں کی اولا وہیں کفار کا کیا پچھ غلبہ نہ ہوتا ،خصوصًا جب کہ ان کفار کی اولا وہیں مسلمان کوئی نہ ہوتا سب کا فربی ہوتے اس مقدمہ کے ملانے کے بعد تو بیمعلوم ہوتا ہے کہ واقعی نوح علیہ السلام نے مسلمانوں کے حال پر بہت ہی رحم فر مایا جوا ہے زمانہ کے کا فروں پر بدد عاکی ورند آج کھارکا وہ غلبہ ہوتا کہ مسلمانوں کے حال پر بہت ہی رحم فر مایا جوا ہے زمانہ کے کا فروں پر بدد عاکی ورند آج کھارکا وہ غلبہ ہوتا کہ مسلمانوں کو حقیقت نظر آجاتی اوران کو جینا محال ہوجا تا ۱۲)۔

غرض اس سیرت کے مصنف نے صرف ایک پہلوکو و یکھا کہ نوح علیہ السلام نے اپنی تو م کے واسطے الی سخت بدوعا کی جو بے رحی معلوم ہوتی ہے مگر اس نے دوسرے پہلوکو نہ دیکھا کہ ان کی بید بدوعا مسلمانوں کے حق میں خود جن میں بیمصنف بھی داخل ہے سراسر رحم تھی ورنے میاں کوآج دنیا میں رہنا اور کفار سے جان بچانا دو بھر ہوج تا۔ بیاعتر الص تو نوح علیہ السلام پر تھا۔

#### حصرت عيسى ميس بدرجهاتم انتظامي قابليت اورتمدّ ن سياست

اس کے بعد لکھا ہے کہ میں عبیہ السلام میں تمدن وسیاست کا مادہ نہ تھا۔ نہ معلوم اس کے پاس
کون کی وتی آئی تھی ( یااس نے حضرت عیسی علیہ السلام کا چبرہ دیکھ کر قیافہ سے پہچان لیا تھا کہ ان میں
میہ مادہ ہے اور وہ مادہ تبیس ۱۲) کی چرنہیں اس اعتراض کا منشا صرف سیاہے کے عیسی علیہ السلام نے اپنی
ز ناگی میں سلطنت کا انتظام اینے ہاتھ میں نہیں لیا تھا اس ہے ان حضرت نے بیا متنباط کر لیا کہ ان

میں میہ مادہ بی ندتھ۔ جورا نکہ مدم ظہور نے ظہور عدم توستنزم نہیں بھوا اگر کسی شخص کوزندگی بھررو بہتہ ہم کرنے کا موقعہ نہ سے تو کی بیاب جسکتا ہے کہ اس میں سخاوت کا مادہ نہیں ذرااس کے ہاتھ میں روبیہ دے کر دیکھوا کر بھر بھی وہ سخاوت نہ کرے اس وقت تم کو اس بات کا حق ہے ورنہ دعوٰ ہے بلہ دلیل ہے۔ اس طرح حضرت میں عدیدالسلام کوا گرسلطنت کا موقعہ بی نہ ملاتواس سے ان کا تمدّ ن وسیاست ہے۔ اس طرح حضرت میں عدیدالسلام کوا گرسلطنت کا موقعہ بی نہ ملاتواس سے ان کا تمدّ ن وسیاست سے فی کی ہونا کیسے لہ زم آگیا اور تم نے کیونکر مجھ میں کہ ان جس انتظامی قابلیت نہیں میہ بات تو جب چل سے فی کی ان کوسلطنت کا موقعہ ما تا اور تم انتظام نہ کر سکتے۔ پس اس شخص کا اعتراض تو لغو ہوگیا۔

اب میں ثابت کرتا ہوں کے حضرت میسی ملیہ السلام میں تمدن وسیاست اور انتظامی قابلیت بدرجہ کمال موجود ہے گواس جو ہر ہے ابھی تک کام نہیں لیا گیا اور اس وعوے کی دلیل ہیہ ہے کہ رسول القد صلی اللہ مدیبہ وسلم فرماتے ہیں گیلف آئٹٹم اِذَا نَوْلَ فِیْکُم عِبْسِنی بُنُ موریم علا اللہ معلقال (او کھاقال) (صحیح مسلم ۱۵۵، فتح البری ۴۹۱،۲۷) تمہارا کیا حال ہوگا اس وقت جدب کے میسی بن مریم علیہا السلام تمہارے اندر (آسان ہے) نازل ہوکرآ کیں گے۔ عادل ومنصف ہور حکومت کریں گے تو حضور صلی القد علیہ وسلم نے اس وقت سے سرت طا برفر مائی ہے جب کے میسی علیہ السلام مسلمانوں میں حکومت کریں گے اور آپ ان کے متعمق عدل واقساط کی خبر دے ہیں اور خابر ہے کہ عدل واقساف یہ ون قابلیت انتظام کے نہیں ہوسکتا، عدل واقساط کی خبر دے ہیں اور خابر ہے کہ عدل وافساف یہ ون قابلیت انتظام کے نہیں ہوسکتا، عدل و بی کرسکتا ہے جس میں سیاست کا ما وہ یہ رجہ کہال موجود ہو۔

نیزا حادیث میں یہ بھی مذکور ہے کہ اس وقت بہت امن وابان اور خیر و برکت ہوگی جس سے بین احادیث میں میں بیات ثابت ہوتی ہے کہ بینی علیہ السلام نہایت عمد گی ، ورخو بی کے ساتھ سلطنت کا انتظام کریں گئے ، اگر ان میں فی نفسہ بیا ، او و موجود نہیں تو اس وقت کیونکر سلطنت کا انتظام کرلیں گے۔ پس معلوم ہوا کہ اس فخص نے حصرت نوح مدید السلام اور حصرت عیسی علیہ السلام کی جامعیت پر جو اعتراض کیا ہے وہ نہایت نغویہ۔

حضورصلی الله علیه وسلم سب انبیاء میں انمل ہیں

حضور صلی امقد مدید وسلم کے کما مات ٹابت کرنے کا بیکون ساطر بیقہ ہے کہ تپ کے بھائیوں میں نقص نکالا جائے۔ کی حضور صلی امقد عدیہ وسلم اس سے خوش ہو سکتے ہیں۔ یا در کھوانہیا علیہ ہم اسلام سب کامل ہیں ان میں ناقص کوئی نہیں بیاور ہات ہے کہ جمارے حضور صلی امقد عدیہ وسلم اکمل ہیں تفاضل بین الانبیاء (انبیاء علیم السوام ک درمیان فضیت و ینے ) سے اس واسط منع کیا گیا ہے کہ حضور صلی القدعلیہ وسلم کوا ہے بھائیوں کی شقیص گوارانہیں۔

جملها نبياء عيبهم السلام كامل بين

الغرض انبیاءعلیہم السلام کے نداق باہم مختلف ہیں تکر کامل سب ہیں اور ہر ایک کا غداق خداتعالیٰ کے نز دیک مقبول ہے۔

#### تفاضل ببين الاولياء كي ممانعت

ای طرح صوفیہ نے تقاضل بین الاوریاء (اولیء کرام کے درمیان نصیات دیے) ہے جمی منع کیا ہے کیونکہ اولیاء اللہ بھی سب مقبول اور جس کا جو نداق ہے وہ خداتوں کی کو پہندہ ہاں بیں بھی باہم تفضیل کا کسی کونی نہیں کمالات سے خالی کوئی و کی نہیں ہیاور بات ہے کہ کی کمال سے حق تعالی نے کام لے لیااور کسی کمال کوخفی رکھا اس سے کام نہیں لیا کسی کوصا حب ارشاد بنا دیا اس سے ہدایت خلق کا کام لیا کسی کو صاحب ارشاد بنا دیا اس سے ہدایت خلق کا کام لیا کسی کو صاحب ارشاد بنا دیا اس سے ہدایت خلق کا کام لیا کسی کو صاحب ارشاد بنا دیا اس سے ہدایت خلق کا کام لیا کسی کو صاحب ارشاد ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضرات صاحب ارشاد بین مقبول کی بین بعض لوگوں سے بیفر ماتے ہیں کہ اگر جس شیخین کے لئے تو سلطنت جو ہز کرتے ہیں اورا پنی زندگی ہیں بعض لوگوں سے بیفر ماتے ہیں کہ اگر جس شیخین کے لئے تو سلطنت جو ہز کرتے ہیں اورا پنی زندگی ہیں بعض لوگوں سے بیفر ماتے ہیں کہ اگر جس شیخین کے لئے تو سلطنت جو ہز کرتے ہیں اورا پنی زندگی ہیں بعض لوگوں سے بیفر ماتے ہیں کہ اگر جس

# حضرت ابوذ رغفاريٌّ ہرگز ناقص نہ تھے

ا سابوڈ رمیس تم کو کمزورو کھتا ہوں اور تمہارے لئے اور تمہدر نفس کے لئے وہی پہند کرتا ہوں جوا پینے نفس کے لئے پہند کرتا ہوں نہ وضحوں کے درمین فیصلہ کرتا نہ ولی بنتا )۔
ان کو وو آ ومیوں کے درمیان بھی فیصد کرنے ہے منع فر ، تے ہیں اور ، سیتیم کی حفاظ ہے ہے دو کتے ہیں اور حضرات شیخین کے تمام دنیا کے قضایا کا فیصلہ سپر دفر ماتے ہیں تو کیا حضرت ابوذر تاقص موجے کیا ان ہیں قوت فیصلہ نتھی یا وہ مال بیتیم کی حفاظت نہ کر سکتے ہتے ۔ کوئی عاقل پنہیں کہ سکتا کیونکہ جس خص نے حصوصاً جس شخص نے حضور مسلم کو آنکھوں سے و کھی لیا ہواور آپ کی صحبت ہیں رہا ہووہ تاقص نہیں رہا میں وہ شخص نے حضور مسلم کو آنکھوں سے و کھی لیا ہواور آپ کی صحبت ہیں رہا ہووہ تاقعی نہیں رہا مورہ تاقعی نہیں دم شخص ہے آپ کو حجب ہوں و تاقعی رہا ہواں تا تینے نین

ے جوکام لیتے ہیں حضرت ابوؤرے وہ کام ہیں ہیتے۔ شاید کوئی ہے کہ کہ حضوصلی امتد علیہ وسلم نے تو صاف فرہ دیا ہے انبی اُرِینک حَمْ عِیْفًا کہ ہِی ہِمْ کوضعیف یا تا ہوں اس لئے آپ نے ان کو قضا اور تو لیت مال بیتم ہے منع فرمایا جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابوؤ ررضی امتد عنہ ہیں نقص تھا اور ان ہیں قضا یا تو لیت مال بیتم کا ماوہ ہی نہ تھ ہے سے مہا ہوں کہ ضعف سے نقص لازم نہیں آتا ، ویکھو بی خضعیف تو ہوتا ہے کہ بالغ کے برابراس کے اعضاء ہی تو تنہیں ہوتی لیکن اگر وہ تام الاعضاء ہو تو بیخ ضعیف تو ہوتا ہے کہ بالغ کے برابراس کے اعضاء ہی تو تنہیں ہوتی کئا ہوایا ہیر سے لنگر اہو لیکن جو بی است ہوا وہ اس کے سب اعضاء سالم ہوں اسے تاقص نہیں کہد کتے بلک پی ذات کے لیاظ ہو وہ کامل ہی کہلائے گا۔ گوضعیف خرور ہے ، تو حضوصلی امتد علیہ وسلم کے ضعیف فرمانے سے حضرت ابوؤر رضی اللہ تعالی عنہ کا ان خرور ہوتی انقی ہوتے تو آپ ان کوفقید (نایا ب بنظیر) کامل ہی اللہ تعالی عنہ کا انقی مونا لاز علیہ واللہ تا آئر ، وہ ناقص ہوتے تو آپ ان کوفقید (نایا ب بنظیر) کرمنے ابوؤر سے اللہ کا ناقص ہونا لازہ نی نام اللہ کا انتقالی عنہ میں استعداد تضاء وقا بلیت تولیت پنتم نہی ہے۔ کہا معلوم ہوا کہ دعفرت ابوؤر رضی اللہ تعالی عنہ میں استعداد تضاء وقا بلیت تولیت پنتم نہی ۔

## حضرات صحابة شب كامل تقے

 حضور صلی القد علیہ وسلم ان سے قضاء وتولیت کا کام لین جا ہے تو حضور اکرم صلی القد عذیہ وسلم کے امر کے بعد ان میں معا قابلیت بیدا ہوج تی کیونکہ آپ کی شان رہے ہے

گفتند او گفتند الله نود گرچه از طقوم عبدالله بود (اس کا کبنا مود اگرچه بنده کی زبان سے نکلا مو)۔

اور حق تعالیٰ کی شان ہیہہے۔

داد اورا قابلیت شرط نیست بلکه شرط قابلیت داد ادست (ال کدین کے لئے قابلیت شرط نیست کے الکر قبلیت کی شرط اس کی دادود کش ہے)۔ مگر آپ صلی القد علیہ وسلم نے ان سے بیکام لینا چاہای نہیں ۱۲۔

سالک کوئین کے سامنے مروہ بدست زندہ ہونا جا میئے

ای کویس کہنا چاہ در باہول کے سالکین کواپنے گئے بھی تبجہ یزند کرنا چاہیے جی تعالیٰ جو چاہیں سے تمہارے لئے خود تبجہ یز فرما دیں ہے بعض سالکین اپنے لئے مشخت تبجہ یز کرتے ہیں اور ذکر وشخل سے ان کامقصود بیہ ہوتا ہے کہ ہم کسی وقت شخ ومقدائن کر تلوق کی اصلاح کریں ہے۔ یا در کھوجس کے لئے ابھی تک شخ نے مشخت تبجہ یز نہیں کی اس کے لئے اس کا خیال کرنا بھی گناہ ہے جسیا کہ حضرت ابوذر ہے لئے قضا و بین الاشین اور تولیت مال بیتم گنہ تھا کیونکہ حضور سلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لئے اس کا خیال کرنا بھی گناہ ہے جسیا کہ مستجات ہے تھا و بین الاشین اور تولیت مال بیتم گنہ تھا کہ وقتا کوئلہ حضور سلی اللہ علیہ وسلم نے اگر وہ مستجات ہے بھی منع کر بے تو انعمیا والعاعت ہی کرنا چاہیے ۔ بعض لوگ اعتراض کیا کرتے ہیں مشائخ پر کہ یہ ستجات ہے دور کے تقد بین کہ حضور صلی اللہ مشائخ پر کہ یہ ستجات ہے دور کے تقد بین کہ حضور سلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو قضا دو لیت مال بیتم ہی منع فر ما یا حال کہ قضا عرض کا بیتم ہی من کرتے تو ایس عرب کہ اس کا حق اوا کرسکتا ہواور بھینا حضرت ابوذرا کر کسی بیتم کے مال کی حفظت کرتے تو ایس والی کی مدنیں گر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کومنع فر مادیا پھر مشائخ پر کیوں احتیا طے ترتے جس کی حدنیں گر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کومنع فر مادیا پھر مشائخ پر کیوں اعتراض کیا جاتا ہے اگر دہ کی کوروک و یں کرتم اصلاح خلق اور گفتی رسانی مختو کی وہ وسر مذلا ؤ۔

# ترقی کامداراعمال ظاہرہ کی زیادتی پرنہیں

اور سنے جنگ احد میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جماعت کو تو تھم دیا جہاد کا کہ صف بندی کر کے کفار کا مقابلہ کریں تلواریں چلا کمیں اور ایک جماعت کو تھم ویا کہ مور چہ پرخاموش جیٹھے رہیں وہاں سے ہرگز نہ ہیں اور بڑائی میں شریک نہ ہوں ہاتھ تک نہ ہلا کمی ویا خام میں ان کو جہ و سے روک ویا گرحقیقت میں ان کا بہی جب وتھا۔ اس جی عت کے لئے میدان میں آگر تھوار چلانا گناہ تھ چن نچہ جنگ احد میں جو فتح کے بعد شکست ہوئی حق تعالیٰ نے اس کا کیک سبب بیاجی بتلایا ہے کہ اس مور چہ والی جماعت نے حضور میں اللہ عدیہ وسلم کے حکم کی مخالفت کی اس سے ہم نے فتح کے بعد من بعید من اور محکم کی مخالفت کی اس سے ہم نے فتح کے بعد من بعید من اور محکم کی مخالفت کی اس سے ہم نے فتح کے بعد من کو تعلیہ اور کم کہنے پر نہ ہے بعد اس کے کہم کو تھیاری وقواہ بات وکھا دی تھی ۔

احمد تو عاشقی به مشیند، تراچه کار ویوانه باش سسله شدشد نشد نشد اراحمد تو عاشقی به مشیند، تراچه کار اولوانه بوسسله بویانه بوا- (احمد تو عاشق به مشینت سے تجھ کوئی کام مجبوب کا ویوانه بوسسله بویانه بویان به میل و میل اوگ بیر اگر باطن میل و های نبیل مید کسے بزراگ بیرا گر باطن میل و ه

فل ہر میں لوگ میہ جھنے ہیں کدان ہے بیص تو ہوا ہی ہیں میہ نہیں ہزا ک ہیں اگر باطن میں وہ حق میں وہ حق میں دفعہ ص حق تعالی کے ایسے مقرب ہوتے ہیں کہ بعض دفعہ صاحب ارشاد بھی ایسے مقرب نہیں ہوت۔

سالك كانداق عاشقانه موناحا ہے

اس لئے سالک کا نداق یا شقانہ ہونا چ مینے اپنے لئے یکھ بچو یز نہ کرے کیسی مشیخت کیسا سسند مولانا گنگوہی رحمة المدعد فرماتے شنے کہ ایک مرید کسی شیخ کی خدمت میں برسول ذکر وشغل سرت رہا مگر نفع نہ ہوتا تھ راستہ کھتا ہی نہ تھ ، شیخ ہے شیکا بہت کرتا وہ ذکر وشغل میں پچھ ترمیم یااضا ف کردیتے جب کسی طرح اس کونفع نہ ہوا اور شیخ بھی تدبیر کرتے کرتے تھک گئے تو ایک دن انہوں نے مرید سے بوچھا کہ میاں میاتو بتلاؤ ذکر وشغل ہے تمہاری نیت کیا ہے کہنے گا میری نیت ہے ہے کہ میں اپنی اصلاح کے بعد دوسروں کونفع بہنچاؤں گا۔ شیخ نے فرمایا کہ یہی چور گئسا ہوا ہے جس نے سارے ذکر کو ہر باوکررکھا ہے۔ اس خیال ہے تو ہہ کرتو ، تو شرک میں جتلا ہے \_

اے بیخبر بکوش کہ صاحب خبر شوی تاراہ بیں نباشی تو کے راہبر شوی در کھتب حقائق بیش اویب عشق ہاں اے پسر بکوش کہ روزے پدرشوی (اے بے خبر کوشش کر کہ تو خبر دار ہوج نے جب تک راستہ کا دیکھنے والا نہ ہوگا راہبر نہیں بن سکتا اویب عشق کے سامنے حقائق کے مدرسہ میں اے اڑ کے کوشش کر کہ کسی ون باپ یعنی شخ بھی بن جائے گا)۔

سالكين كے لئے خيال مشخت گناه ہے

(جوجان دیتا ہے اگروہ جان لے لے رواہے خدا کا ٹائب ہے اس کا ہاتھ خدا کا ہاتھ ہے۔ اگر خضر علیہ السلام نے وریا میں کشتی کوتو ز ڈالا تھ مگر واقع میں خضر علیہ السلام کے دریا میں کشتی کو تو ڑ ڈارا تھ مگر واقع میں خضر ملیہ السلام کے تو ڑنے میں سودر کی لینی حفاظت تھی )۔

صبر کن درکار خضراے بے نفاق تانگوید خضر رو ہذا فراق (خضرایعنی مرشدکال کے افعال پرصبروسکوت کرتا کہ خضریوں ندکد یں کہ جو دُہماری تہباری جدائی ہے) اور فرماتے ہیں ہے جوں کریدی پیر ہیں تسلیم شو (جب پیرینا ہو ہمی تن تسلیم بن جو دُ) مطبع والول نے اس کو بیر بن لکھ دیا ہے جس کا مطلب شاید کوئی ہے ہمی ہے کہ جب شنے ہے مطبع والول نے اس کو بیر بن لکھ دیا ہے جس کا مطلب شاید کوئی ہے تھی ہے کہ جب شنے ہے

پیرہن (بعنی خرق نہ خلافت) لل جائے اس وقت اس کی اطاعت کرواس کے بغیراطاعت نہ کرنا
وابیات بیلفظ پیرئی نہیں بلکہ پیرالگ لفظ ہے اور بیل یعنی خبر دارالگ لفظ ہے ، فرماتے ہیں ۔
چوں گزیدی پیر ہیں تشکیم شو ہمچو موئ زیر تھم خفر رو
ہمچو آملعیل پیشش سر بند شاد و خندال چین تغییش جال بدہ
(جب مرشد کو پکر لیا تو اس کے سامنے دائے ذنی مت کروشل حضرت موئی علیہ السلام کے
اور حضرت خضر علیہ السلام کی بات پہل کرو)

(جبتم پیر بنالونو یا در کھو کہ ہمہ تن شلیم بن جاؤ اور حضرت موی علیہ السلام کی طرح زیر تھم خضر علیہ السلام چلنا)۔

لَمُتَّحَابُوُنَ فِي اللَّهِ عَلَىٰ مَنَابِرَمِنَ الْمِسْكِ يَوْمَ الْقِيَامَة يَغْبِطُهُمُ الَّا نِبْيَاءُ والصِّدِيْقُونَ (اوكما قال)(منداحد٢٣٧:كزالجمال:٢٣٩٩)

عدیث میں ہے کہ متحاجین فی اللہ قیامت کے دن منابر مسک پر بے فکر بیٹے ہوں مگے ان کی اس حالت پر انبیاء وصدیقین کورشک آئے گا کہ مدیر ہے بے فکر بیس علماء قشر تو تھک سے اس کی تغییر میں گے ادھراً دھرکی ہا تیس کرنے گر حقیقت تک نہ پہنچے وہ نہ تلا سکے کہ بیکون لوگ ہیں اس کے عارف شیرازی ایسے مدارس سے براًت ظامر کرتے ہیں۔

ازقال وقیل مدرسه فالے کم كرفت (مدرسكى قبل وقال سے كى حال نے مير دل پراتر بيس كيا)

#### خانقاه ا در مدرسه دونوں کی ضرورت

عالے امالہ ہے حالا کا اور حالا مخفف ہے حالا منصوب کا ۔

از قال وقبل مدرسہ حالے دلم گرفت کی چند نیز خدمت معثوق و ہے کئم

(مدرسہ کی قبل وقال ول گرفتہ نہیں ہوا چند دن محبوب اور عشق کی طرف متوجہ ہوتا ہوں)

قال وقبل مدرسہ ہوتا ہوئے کا سبب یمی ہے کہ وہاں تھاکتی کا انکشاف نہیں ہوتا بلکہ لفظوں ہی کے بچیر میں رہے ہیں گراس کا یے مطلب نہیں کہ مدارس ہے کار ہیں ہرگر نہیں ان کی بھی

ضرورت ہاوران کے بعد خاتہ ہیں آئے گہی ضرورت ہے۔ نہ تب مدر سری فی ہے نہ خاتہ ہ کا فی ان کو کی شرورت ہے۔ مدر سریمز لروضو کے ہاور خاتھ ہ بحز لر نماز کے ہوتی جوصوفی مدر سریس نہ جائے وہ ای ہے جیسے کوئی ٹماز بلا وضوئر خائے تو وہ صوفی نہ ہوگا بلکہ صافی ہوگا گر وہ صوفی نہیں جس کے متعتق کہتے ہیں ۔
صوفی نشود صافی تا در عکشہ جائے ہیار سفر باید تا پخت شود خاہ (لیمن صوفی نشود خاہ ے ایمن صوفی بہت سے مجاہدے نہ کرے خام ہی رہتا ہے پختی ہوات کے بعد ہوتی ہے) بلکہ وہ صافی جس سے برتن اور پیلیاں صاف کیا کرتے ہیں اور جو ، مم مدر سے فارغ ہوکر خاتی اور خانہ اللہ وہ صافی جس سے برتن اور پیلیاں صاف کیا کرتے ہیں اور جو ، مم مدر سے فارغ ہوکر خاتی اور خانہ از نہ بڑ ہے تو وہ اس کا مصدات ہے ۔
میں نہ جائے وہ ایسا ہے جیے کوئی شخص وضوکر کے ای برق عت کر لے اور نماز نہ بڑ ہے تو وہ اس کا مصدات ہے ۔
میں نہ جائے وہ ایسا ہے جیے کوئی شخص وضوکر کے ای برق عت کر کے اور نماز نہ بڑ ہے تو وہ اس کا مصدات ہے ۔
میں نہ جائے وہ ایسا ہے جیے کوئی شخص وضوکر کے ای برق عت کر کے اور نماز نہ بڑ ہے تو وہ اس کا مصدات ہے ۔
میں نہ جائے وہ ایسا ہے جیے کوئی شخص وضوکر کے ای برق عت کوئی ما حصلت مور فی ق متوسم الی الفور میں الم الفور میں الم الفور کے کہ مدر سر میں علم لفظی حاصل کیا وہ وہ وہ سرتھا)

حدیث میں متحامین فی اللہ ہے مُر او

مشاہرہ جمال حق کی دوصور تیں

اور مینی سے حقیقت منکشف ہوگئ اس صدیث کی اِنَّهٔ لَیْغانُ عَلَی قلْی وَ نَی لا

سْتَعُقُوْ اللَّهُ فِي الَّيْوْمِ سِنْعِلْنِ مِزَّةَ (تَشْجِحُمْسِكُم الذَّمَرِ اللهُ مِنْنَ بِي داود ١٥١٥) حضورته في المتدعبيد وسلم فریاتے ہیں کہ بھی میرے دں پر بھی بادل چھا جاتا ہےاور میں اس کی وجہ ہے دی میں ستر مرجبہ استغفار كرتا ہوں علما آتشر س كر حقيقات نة مجھ سكمانہوں ئے كہدويا كديد حديث متشابهات بيل سے ہے اور ہم نبیں جانتے کے بیان یا چیز ہے اور بیطریقد اسلم ہے کہ جس بات کی حقیقت معلوم نہ ہو اس سے سکوٹ میا جائے میں ومعلوم ہوجائے تواس کے بیان کرٹے میں بھی مضا کھنہیں چنا نجیہ بہت کی آیات متنابہات میں متاخرین ئے مناسب توجیہات بیان کی ہیں جے یدالله ووجهه اللَّهِ وَامْنَالُهَا (اللَّهُ كَا بِإِنْهِ اللَّهُ مُنْ يَهِرَا اورمثنَّ ان كے ) اس طرز الرَّكس كي سجھ ميں نين كي حقيقت م جائے قو نصوص کے خلاف بھی نہ ہوا ورشان نبوت کے بھی خلاف نہ ہوتو اس کا بیان کر دینا ندموم نہ ہوگا۔ مختقین نے اس کا مطاب سمجھا ہے وہ فرہ تے ہیں کے مشاہرہ جمال حق کی دوصور تیمی ہیں ایک حضور بل واسطه (جومقام فناء میں ہوا کرتاہے ۱۲) دوسرے حضور واسطه (جومقام بقامیں ہوتاہیے ۱۲) حضور بلا واسط قربیہ کے کیسوائے حضرت حق کے اور کسی چیز کی طرف اصلا التفات نہ ہو ہر دم خدا تعالیٰ کی طرف بدون کسی واسطه کے متوجہ رہے (مقام فنامیں حضور یا لب ہوتا ہے ۱۲)اورحضور ہوا سطہ یہ ہے کے مخلوق کی الم الے بھی توجہ والتقات ہو مگر مخلوق آئینہ بن جائے رویت جمال اللی کے لئے (مقام بقامیں ببی صورت حضور ہوتی ہے ا) تو بہلی صورت کی ظیریہ ہے کہ کوئی مخص محبوب کو بدون کسی جاب کے دیکیارے کہاس کا چروی شق کے سامنے ہوا ور دوسری صورت کی نظیر ہے کہ محبوب عاشق سے کبدوے کہ جھے کومت گھور و جکدس منے جوآ نیندر کھا ہے اس میں سے میری صورت کو دیجھواس وفت بھی ماشق کی توجہ محبوب ہی کی طرف ہے تکررویت بواسطہ ہے اور ظاہر ہے کہ اس دیدار میں اور نہیے دیدار میں فرق ضرور ہے جو بات بلاواسطہ دیکھنے میں ہے وہ آئینہ سے دیکھنے میں کہاں اس طرح حضور بدا واسطہ (جومقام فنامیں ہوتا ہے۔ ۱۲) حضور بواسطہ سے (جومقام بنامیں ہوتا ہے) انمل والذہ ہے سائک کو اس میں زیاوہ مذت آتی ہے کبونکہ اس میں نمیر کی طرف اصداالتفات نبيس ہوتا اور حضور وا مصر میں گواس کی نظر بالذات حضرت حق بی پرہوتی ہے مگر فی الجملیہ و سطه پر بھی نھر ہوتی ہے ورہ ثق برا تنا واسط بھی گراں ہے۔

عشق كي شان

حضرات انبی عیبهم السل م واہل ارشاد کی طبیعت تو یبی چاہتی ہے کہ ہر وفت حضور بلا واسطہ رہے خصوصاً حضورصی ابتد عدیہ وسلم کو جوتعیق محبت حق تعالی سے ہے اس کا تقاض یبی تھ کے آپ ہر وقت بد واسط مشاہدہ جمال حق میں مشغول رہیں گر آپ کو خدمت ارش وہیں رکھا گیا ہے مخلوق کو فیض پہنچ نے کے لئے ، مورکیا گیا ہے جس میں گوئہ توجہ مختوق پر بھی کرنا پڑتی ہے گویا قرجہ الی انخلق توجہ الی اخلاق ہے اپنے مانع نہیں کیونکہ حق تعالی نے اس کواپنے جمال کا آئینہ بنا دیا ہے حضور صبی المقد علیہ وسم کے لئے اور آپ کی تو بڑی شان ہے اہل القد کو جو آپ کے ناد ، ان غلام ہیں حضور صبی المقد علیہ وسم کے لئے اور آپ کی تو بڑی شان ہے اہل القد کو جو آپ کے ناد ، ان غلام ہیں ہے بات انہیں سرتی ہے ہے گرعشق کا تقاضا یہ بات انہیں کرتی ہے سب بچھ ہے گرعشق کا تقاضا یہ بات انہیں کو بل واسط دیکھ جائے تھے ہیں آئینہ کا واسط بھی کیوں ہو عشق کی تو بیش ن ہے ہے۔

غیرت زچتم برم روئے تو دیدن ندہم "وٹل رانیز حدیث تو شنیدن ندہم (مجھ کوآئکھوں پررشک آتا ہے کہ ان کومجوب کے چبرہ کو ندد کیمنے دوں اور کا نوں کو کھی اس کی ماتھی نہ سٹنے دول )۔

۔ ای گرانی کو پ فین سے تعبیر فرماتے ہیں کہ جمن و فدیخوق کے واسط سے توجہ الی الحجوب کرنے میں میر سے دل پر بادل ساچھا جاتا ہے کیونکہ فلا ہر ہے۔ کہ بلا واسط مشاہرہ وزیادہ للہ بند اور بے غبار ہوتا ہے گوقکہ اس میں ہے کہ خلوق کے واسط سے مشاہدہ کیا جائے کیونکہ اس میں محبوب کی اطاعت ہے ہوئی والی گویہ جاتا ہے کہ جموب کو بدون کسی واسط کے دیکھوں گرجب محبوب کی اطاعت ہے ہوئی مرف ہیں ہے کہ جھے کو آئینہ میں سے دیکھو واس وقت اول عت اس میں ہے کہ جھے کو آئینہ میں سے دیکھو واس وقت اول عت اس میں ہے کہ تمید کی طرف من کرتے ہوئے منہ کر لیاج نے اور اس میں سے محبوب کی صورت دیکھی جائے گو آئینہ کی طرف منہ کرتے ہوئے منہ کرنیا جائے گو آئینہ کی طرف منہ کرتے ہوئے منہ کرنیا جائے گو آئینہ کی طرف منہ کرتے ہوئے منہ کرنیا جائے گو آئینہ کی طرف منہ کر جے ہوئے میں شخق کے دل پرنشر گگتا ہے۔ مگردہ بیہ کہتا ہے۔

میل من موئے وصال وکیل اوموئے فراق ترک کام خود گرفتم تاہر آید کا م دوست (میر میلان وصال کی طرف ہے اوراس (محبوب) کا میلان فراق کی طرف ہے میں نے اپنی مرا دکو چھوڑ دیا تا کہ محبوب کی مرا و پوری ہوج ہے )۔

وصال ہے مر وحضور ہوں واسط ہے اور فراق ہے حضبور ہو سط اور عشق کی طبیعت فطری طور پر جبلی صورت کو چاہتی ہے گر دور ف الے مجبوب کے نئے دومری صورت کو انتیار کرتا ہے ای ہے مقام نن ہے متفام بنا ہے متفام نا ہے گر امرای کی وجہ ہے دوس کو خوشی متفام نن ہے متفام نا ہے ۔ اس کی دومری مثن اس سے واضح تربیہ ہے کہ ایک عاش محبوب کے سامنے بین اس سے واضح تربیہ ہوتا ہوا اس کے چرہ کو دیجے مہامنے بین ہوتا ہوا اس کے چرہ کو دیجے مربع جوتھوڑی دیر کے بعد محبوب امرکر لے کہ ذرا بازار ہے جہدے واسع تربیع تا ہوا اس کے چرہ کو دیجے مربع جوتی ایک بعد محبوب امرکر لے کہ ذرا بازار ہے جہدے واسعے تا میں ہوتا ہوا اس کے چرہ کو دیجے میں ہوتی گر بنا ہے ترب زیادہ کس صورت ہیں

ہے آیا اطاعت وقرب اس میں ہے کہ فوراً اٹھ کر بازار چلا جائے اور آموں کی تلاش میں مارا مارا
پھرے یا یہ کہ ہیں بیغارہ اور محبوب ہے کہے کہ حضور جھے تو اپنا جمال دیکھنے دیجئے یہ کام کی اور
سے لے لیجئے ۔ یقیناً ہر عاقل کے گا کہ اس وقت اس کا بازار جانا ہی موجب قرب ہے ۔ آگر یہ
عاشق صادق ہے تو اس فیبت کو گوارا کرے گا۔ گوطبعاً اس پر گرال ہے اور یہ کے گا۔
اُرینڈ وِ صَالَة وَیْوِ یَدُ هَجُورِی فَا تَوْکُ مَا اُرِینَدُ لِمَا یُوینَدُ
ار میں محبوب کے وصال کا خواہاں ہوں اور وہ ہجر کا خواہاں سومیں نے اپنی خواہش کو
اس کی خواہش کی وجہ ہے ترک کرویا )۔

اس کی خواہش کی وجہ ہے ترک کرویا )۔

اس کی خواہش کی وجہ ہے ترک کرویا )۔

اس کی خواہش کی وجہ ہے ترک کرویا )۔

اس کی خواہش کی وجہ ہے میں معرفین

## عاشق صًا وق فاسق نبيس موتا

اوراگروہ ایسا نہ کرے تو وہ عاشق نہیں بلکہ عاشق ہے فاسق تو نہ کہنا جاہیئے اور کیونکہ عاشق صادق فاستنبیں ہوا کرتا۔اور جو فاسق ہوتے ہیں وہ عاش نہیں بدمعاش ہیں عشق کے ساتھ مجمی یُرا خیال آبی نہیں سکتا ہیت محبوب ان وساوس سے مانع ہوجاتی ہے۔مولا نافر ماتے ہیں <sub>۔</sub> عشق ہائے کڑیے رکھے بود عشق نبود عاقبت نگے بود (جوشق رنگ دردپ کی دجہ ہے ہوتا ہے دہ انجام کا عشق نہیں شرم ندامت ہوتی ہے )۔ جس عشق میں فسق کا خیال آئے وہ نفس کی شرارت ہے۔ بہر حال قرب زیادہ اس میں ہے کہ جب محبوب عاشق کواین پاس ہے اٹھا کر کسی کام میں لگاد نے تواس کام میں لگ جائے اگروہ عاشق صادق ہے تو اس دقت بھی محبوب ہے غافل نہ ہوگا بلکہ اس کام کومرآ قبر جمال بنالے گا اور یقینا اس وقت وہ محبوب کی نظر میں زیاد و مقرب ہے کیونکہ محض محبوب کی رضا کے لئے اس نے اس کام میں مشغولی اختیار کی ہے درنداس کی طبیعت کا تقاضا تو سیجھا در بی تھا یہی حالت ہوتی ہے حضرات انبیاء علیم السلام کی ارشادخلق میں کہ وہ اس خدمت میں حق تعالیٰ کی رضا کے لئے مشغول ہوتے ہیں جس میں مخلوق برنوجہ بھی کرنا پڑتی ہے۔ای کوحضور ملی اللہ علیہ وسلم غین فرماتے ہیں۔ چونکہ عارفین پر بیہ حالات گزرتے ہیں اور وہ مقامات فتاء و بقاء کا ذوق رکھتے ہیں اس لئے وہ اس نین کو مجھ کئے علماء ظاہراول تواس کو بمجھتے نہیں اور جو چھ بمجھتے بھی میں تو نہ معلوم کہاں کہاں بہنچتے میں ( کوئی پیے کہتا ہے کہ ا نبیا ، ہے گناہ تو نہیں ہوتا محر ذلت کا صدور ہوسکتا ہے بیفین اس کا اثر تھا وغیرہ وغیرہ ۔ محربیۃ منورسلی القدعليه وسلم كى شان كے مناسب نبيس كيونكه آپ ہے كسى زات كا صدورعد أنبيس ہوا بلكه اگر ہوا بھى ہوتو خطاء اچتہا دی ہے ہواجس ہے قلب پرنین طاری نہ ہونا چاہیئے کیونکہ خطاء اجتہادی ہے قرب

میں کی نہیں ہوتی بلکہ ترقی ہی ہوتی ہے بلکہ اس کی حقیقت وہی ہے جواو پر نذکور ہوئی کہ یہ غین وہ گرائی ہے جونوجہ الی انخلق ہے آ پ کے قلب پر ہوتی تھی اس پر شاید بیہ سوال ہو کہ پھر اس سے استغفار کرنے کی کیا ضرورت تھی بیٹو کوئی گناہ کی بات نہیں جواب بیہ ہے کہ وہ جوغیبت واقع ہوگئ تھی اس تغفار کرنے کہ دہ جو غیبت واقع ہوگئ تھی اس کا تدارک اس حضور بلہ واسطہ سے فرماتے تھے اور ہر چند کہ بیہ تدارک ہر ذکر ہے ہوسکتا تھ مگر وہ غیبت چونکہ صورۃ بعد تھا۔ اس کے استغفار ہے اس کا تدارک مناسب تھا۔

(اورایک جواب میہ ہے کہ ہم چند میگرانی طبعی ہے جس میں عاشق کا دل مجبور ہے گر حضور صلی استدعلیہ وسلم جوسیدالعاشقین جی اس طبعی گرانی ہے بھی استدعفار کرتے تھے۔ اور آپ جا ہے تھے کہ جب بحث کو توجہ الی انحنی کا امر ہے تو اب مجھ کو حضور بلا واسطہ کی طرف میلان اور اس حضور بواسطہ سے جب بحث کو توجہ الی انحنی کا امر ہے تو اب مجھ کو حضور بلا واسطہ کی طرف میلان اور اس حضور بواسطہ سے گرانی کیوں ہوائی گئی استد خفار کرتے تھا ورحق تعالی کی رضا پر راضی رہتے تھے ۱۲ جا مع )۔ میں سے کہدر ہاتھا کہ آپ استد خفار کرتے تھے اور اجماع میں سے کہدر ہاتھا کہ آپ لیے جی اور اصل مقصود قرب حق جی ہے جو صاحب ارشاد ارشاد موسے برموتو ف نہیں سوتم اپنے لئے اس کو کیوں تجو برز کرتے ہوئیں خدا کے سپر دکرو۔

قربانی میں فناوبقا کا زیادہ ظہور ہے

نیزین ہیں ہے کہدر ہاتھا کہ جو تعلقات شرعا مطلوب نہیں ہیں وہ عذاب ہیں ایسے تعلقات کے ماتھ حیات طیب حاصل نہیں ہوسکتی بلکہ وہ تو معیشہ خانک (روزی تنگ) ہاں تعلقات کو قطع کرنا جا ہے اوران کا قطع کرنا مجاہدہ ہے جو کہ فٹا کہلاتا ہے اس کے بعدرضائے حق نصیب ہوتی ہے وہ بقا ہے اور بھی حقیقت ہے قربانی کی اور ہر چند کہ بیفا و بقاء ہڑکی میں طاہر ہوتا ہے مرقر بانی میں اس کا طہورزیا وہ ہاں لئے قربانی کی اور ہر چند کہ بیفا و بقاء ہڑکی میں طاہر ہوتا ہے مرقر بانی معلوم ہوگیا کہ مجاہدہ طہورزیا وہ ہاں لئے قربانی سے مجاہدہ کا تعلق طاہر ہوگیا اور یہاں سے رہمی معلوم ہوگیا کہ مجاہدہ مقصود بالبیان جو باطن اضحیہ ہے تو بیوہ یا طن جو نوطا ہر کے ساتھ متبید ہو بلکہ بیدوہ باطن ہے جو ظاہر کے لئے لازم کیونکہ اس مطلق مجاہدہ کا حصول قربانی ہی ہرموقو ف نہیں بلکہ سب انگ ل میں اس کا حصول ہوتا ہے البت بیری باہدہ لازم اضحیہ ضرور ہے کیونکہ اس عمل پر مجاہدہ کا تر تب ظاہر ہے باتی جو کا ہدہ کہ تعلق نہیں ہو تعلی ہوتا ہے اور وہ بھی ایک قسم ہے باطن اضحیہ کی جو کہ بدون اصحیہ کے تعقق نہیں ہو مجاہدہ کہ تعصوص باراضحیہ ہے اور وہ بھی ایک قسم ہے باطن اضحیہ کی جو کہ بدون اصحیہ کے تعقق نہیں ہو کتی وہ اس وقت مقصود مالبیان نہیں۔

#### شان نزول آيت متلوه

اب میں اس قصد کو بیان کرتا ہوں جس کا ذکر ان جگداس آیات میں کیا گیا ہے۔ پھراس کی

تطبیق مضمون مجامد و پربیان مرول گا۔قصہ یہ ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک مالدارشخص تھا اس کے وارتوں نے طمع میں میں اس تولل کر دیا تھ کہ جلدی ہے اس کے مال پر قبصنہ ہوجائے ل کر کے پھر خود ہی خون کے مرکی ہو گئے جب قاتل خود مدمی ہوتو قاتل کا پینہ کون دے۔ اس لئے سب کی رائے ہوئی کہاس قصہ کو حضرت موک مدیداسلام کے پاس لے جایا جائے وہ وحی وغیرہ ہے قاتل کا پتہ ہملا دیں گے۔ چنانچے سب لوگ آپ کے پاس آئے آپ نے حق تعالی سے عرض کیا تو وہال ے ایک جانور ذات کرنے کا تھم ہوا۔ وَرِذْقُ لَ مُؤْمِي لِغَنْدِيهِ لِكَ مِنْهُ يُأْمُرُكُمْ كَ مُذْ مُغُوْ بَقَرَةً (جب کے موک علیدالسلام نے اپنی قوم ہے کہا کہ القد تعالی تم کوایک بیل ذیج کرنے کا تھم دیتے ہیں ) بقرہ ے خاص گائے مراد نہیں اور نداس میں تاء ثانیٹ کے لئے ہے بیکہ تاء وحدت کے لئے ہے اور بقر ہ گائے تیل دونوں کوعام ہےاور بظام اس جگہ تیل ہی مراد ہے کیونکہ آ گے اس کی صفت میں بیہ ہات مذکورے کے ذُول تُبیارُ الأرضَ وَالأَسْفِقِ الْعُرْتُ ' کدوہ کام کائ میں پاناں ندہوز مین کو جوتنا اور کھیتی کو ی فی ند دینا ہواور بیشان بیل کی ہوتی ہے۔ گائے سے بل نہیں چلاتے نداس سے کیسی کو یا فی دیتے بیں ہاں اس زمانہ میں اگر گائے ہے بھی سیکا م لیاج تا ہوتو خیر میمکن ہے اس وقت گا کیس مضبوط ہوتی ہوں جو بیل کا کام دیتی ہوں جیسے بعض لوگ عورتوں ہے چورمروایا کرتے ہیں بعض عورتیں امتد کی بندیاں ایس بھی ہوتی ہیں کہ مردول کی طرح چورکو مار لیتی ہیں۔اور جس طرح بعض عورتیں بہادر ہوتی ہں ایسے ہی بعض مرد تورت ہوئے ہیں۔

#### سورة البقره ميس بقره سےمراد

کھنو کے ایک شاہزادے ہینے ہوئے تھے جھت سے سانپ گرا قو آپ فرہ تے ہیں ارے کوئی مردوا ہے کسی سے کہااور حضور آپ بھی تو ماشاً القدمرد ہیں تو ہولے والقدخوب یادو، یا۔ ابھی ل نا، پھر ندمعلوم وہ سرنپ ان سے مراجھی یا نہیں گر آپ ایسے مرد تھے کہ دوسرے کے یاد دلائے سے اپنا مرد ہونا معلوم ہوا۔

من ایک جانورے ذبح کا تکم ہوا جو گائے تھی یہ نیل تھا اب جس اس کی تذکیرونا نہیں آل کہاں تک رعایت کروں ، جیسے ایک جنئے نے رعایت کی تھی ، ایک بجڑے نے جنئے کی دکان بر سے مُر مُر ہے اٹھ کر کھانا شروع کئے تو اب و و اس سے کہتا ہے میرے تمام مُر مُر ہے کھا گیا کھا گئی میاں کے ایسی دھول ماروں گا کہ فی لی گیزی وہاں جا کر گرے گی۔ خالم نے اپنے کلام میں بجڑے کے دونوں صفات کی رعائت کی مروہونے کی بھی عورت ہونے کی بھی ہی ہی جھی ہی تومیاں کہا بھی بی بی قوسیدھا میں کہاں تک اس کی رعایت کروں کہ بھی نذکر کا صیفہ استعمال کروں بھی متونٹ کا بس میں توسیدھا بقرہ کہوں گا مگراس سے عربی کا بقرہ مراوہ وگا اردو کا نہیں۔ شدہ آپ کہیں کہ اردو کا بقرہ کیسا توسیخے۔ ایک بیر سرصاحب نے میرٹھ کے ایک مقدمہ میں جو قربانی گاؤ کی متعبق تھا۔ ہندوؤں کی طرف سے دعوے کیا گیا تھا کہ حضور مسلمانوں کے خدجب میں تو بحرے ہی کی قربانی ہے، گائے کی قربانی ہے، گائے کی قربانی ہے، گائے کی قربانی ہوتی ہے تو حض ہندوؤں کے جانے کو ذرئے کرتے ہیں اور دلیل یہ بیان کی کہ دیکھ قربانی ہوتی ہاں کا نام ہی بقرعید ہے یعنی بحرے کی عیداس احمق نے یہ بچھا کہ بیتے جس عید میں قربانی ہوتی ہے اس کا نام ہی بقرعید ہے یعنی بحرے کی عیداس احمق نے یہ بچھا کہ بقر بحرے کی عربی ہوتی ہے کہ احضور بس اس پر فیصلہ ہے عربی لغت متگوا کرد کھے لیا جائے کہ بقر مسلمانوں کے دئیل نے کہا حضور بس اس پر فیصلہ ہے عربی لغت متگوا کرد کھے لیا جائے کہ بقر مصلمانوں کے جیل جائے کہ بقرائی کے دیتے میں نے کہا تھا و کی وجہ سے ہیں نے کہا تھا و کی وجہ سے ہیں نے کہا تھا و کی کا مراو

توجب بنی اسرائیل نے موئی عبدالسلام ہے آکر قصہ عرض کیا انہوں نے جناب باری ہے وعاکی وہاں ہے تھم ہواکدا کی بقرہ ذیخ کر واور بیٹیس بتلایا کہ بقرہ ذیخ کرنے ہوگا قاتل کا پہتا اس سے کو تکرمعلوم ہوگا کیونکہ آقا کو پہنے ضرورت نہیں ہے پوری بات بیان کرنے کی اور اپنے احکام کی علت وحکمت اور غایت بتلانے کی مگر غلام کا اوب بیہ کہ چوں و چائہ کرے جو تھم ہوٹور آبجالائے اور چتنی بات کی جائے اس کی جلدی تھیل کروے چاہاں کا فائدہ بجھ میں آئے یا ہوٹور آبجالائے اور چتنی بات کی جائے اس کی جلدی تھیل کروے چاہاں کا فائدہ بجھ میں آئے یا شدا ہے تکر بنی اسرائیل نے ایسانہ کیا وہ چوا میں پڑھیے تھم کے سفتے ہی نبی پراعتراض کردیا۔

قالو ا آنٹ خِندُ فا اُموزُ وَ ا کیا آپ ہم ہے مخرہ بن کرتے ہیں۔

حكيم كے احكام حكم سے خالى ہيں

مو**گا اردوکا نی**ل\_

منشائی اسرائیل کی اس منطی کا یہ ہوا کہ وہ تو قاتل کو دریا فت کرنے آئے تھے اور یہاں تھم ہوا ذیح بقرہ کا تو وہ سوچنے گئے کہ سوال وجواب میں جوڑ کیا ہوا جمیں قاتل کا بیتہ پوچین تھا اس کا جواب بیتی جوڑ کیا ہوا جمیں قاتل کا بیتہ پوچین تھا اس کا جواب بیتی کہ نام بنل ویتے فلاں ہے یا فلال بیہ بے جوڑ تھم کیسا کہ بقرہ فزیج کرو، یہ تو وہی ہوا ماروں گفتا پھوٹے آئے گھر گرانہوں نے اپنے اور خداو تدنتوالی کے تعلق پر نظر نہ کی وہ تو غلام تنے ان کو جوڑ ہے جوڑ ہے کیا گئے ہوا ہے نو کر کو تھم ویس کہ جوڑ ہے کیا لیما تھا جو تھم ہوا تھا فورا تھیل کرویتے۔ و کھھے آگر آپ اپنے نو کر کو تھم ویس کہ حکیم صاحب سے فعال مرض کے لئے نیخ کھوالا و اور وہ شخ کھوا کرلائے جس میں شریت بنفشہ اور حکیم صاحب سے فعال مرض کے لئے نیخ کھوالا و اور وہ شخ کھوا کرلائے جس میں شریت بنفشہ اور

شیرہ یا دام لکھ ہوتا قانسخہ کو کھے کرنو کرے کے کہ بازارے بیک آنہ کے کو تھے لے آؤوہ لوکرسو چنے کئے کے نسخہ میں تو کوئلہ کہیں نہ لکھا تھا بیاسخہ کو کیا سمجھ گئے مگروہ خاموش ہوکر جیلا گیا اور کو کئے لے آیا پھر آ تا نے کہاائیشھی اور دیکچی لا وُاس پرا ہےاور حیرت ہوئی کہ نسخہ میں ان چیز وں کا ذکر نہ تھا مگر اس نے تھم کی تعمیل کی اس کے بعد آقائے نبفشہ پانی میں ڈال کرانگیشھی پررکھااورکو تنے وھ کا کراہے جوثی و یا پھر چھا ن کرشکر میں توام کیا پھر ٹھنڈا کر کے بوئل میں بھرا تواب نوکر کی آئنگھیں کھلیں اور وہ سمجھا کہ نسخہ میں جوشر بت لکھ تھاای کے تیار کرنے کے لئے بیسب سامان کیا گیا تھا۔اس ٹوکرنے شربت تؤويك نفا مكريينج بتقي كهاس طيست تيار زوتات ووسجهتنا تفاكه بس شهدكي طرح مدجمي بناينا يو آتا ہوگا اس سے اس وکوملوں اور دیکچی کے منگائے ہے جیرت ہوئی مگرا خیر میں ہے بات و مکھے کرانی خاموشی پرشکر کرتا ہوگا کہ احیما ہوا ہیں نے آتا ہے کا وش ندکی ورنداس وقت مجھے بہت شرمند ہ ہوتا یڑتا۔ای طرح بنی اسرائیل کو بھینا جا ہیئے تھا کہ حق تعالیٰ حکیم ہےان کے احکام میں کچھ حکمت ہوگی۔ہم تسمجھیں تو کیا ہے تگرانہوں نے اپنی عقل سے چون و چرا کو دخل دیا پی خلاف ادب ہے خوب مجھ لواول تو انہوں نے ذبح بقرہ کے تکم کومعاذ القداس برمجمول کیا کہ موی علیدالسلام ہم سے دل لکی کرتے ہیں ، یہ نبی کا اوب تق ، بھوا نبی ان ہے مخر ہ پن کیوں کرنے <u>لگے بتھ</u>اورا گرمزاخ کرتے بھی تو اس کے لئے وقت موقعہ ہوتا ہے بیر کیا موقعہ تھا مزاح کا کہ لوگ تو ایک مقدمہ فیصل كرائة كي اور تي ان عدل كى كرير يه يحرول كى بحى اس عنوان عدان الله يَأْمُو كُمْ أَنْ تَذُبَحُوا بَقَوَةٌ (الله تعالى تم كوايك بمل فرج كرف كاحكم ديتي فداتعالى كطرف سايك تھم کومنسوب کر کے اگر رہیجی ول لگی ہوسکتی ہے تو مطلب ریہ جوا کدمعا ذ اللہ موک علیدالسلام نے خداتعالی کی طرف بیتکم غلط منسوب کر دیا تھا استنغفرالند۔ بھلا اس عنوان ہے پچھ بھی مزاح کا اخمال ہوسکتا ہے ہرگز نہیں مگر بنی اسرائیل نے موی علیہ السلام کو بے دھڑک کہدو یا اَتَتَا جِلُهُ مَا هُزُوا ﴿ كِيا آبِ بِم مَ مُحْره يَن كرت بِي ) موى عليه السلام في ارزكرو ركرفر ، يا عُودُ باللهِ أَنْ الحُون مِن الْمجهلين ( تعوذ بالله جوين جبالت والول كاسا كام كرول ) بتلاديا كداحكام البهيد بیا ناکرتے ہوئے دل نگی کرنا جہالت ہےاور نبی جہ ست سے معصوم ہے پھرتمہاراا ہے ہیٹمبرکوالیسی بات كہنا كنا ار ين كى وليل ہے۔اب ان كى مجھ ميں آگيا كديكم خدا تعالى بى كى طرف سے ہے عاميئے تھا كەاب دىرىنەكرتے نورانغىل كردىية محر چونكەان كويىضلجان مور ہاتھا كەذرىج بقرہ كوقاتل کے پیتا ہے کیا جوڑے۔اس لئے مختلف صالات میں پڑ کرمتر وہو گئے اور سوچنے لگے کہ شاید کوئی

فاص بقرہ ہوگا جس کواس کام میں دخل ہوگا اس سے سوال کیا قالوا ادفع کیا رَبّک پُنیّن کُیا ما جی کہنے لگے اے موٹی علیہ اسل م اپنے پر در دگا رہے دعا کیجئے کہ صاف صاف ہم کو بتلا دیں وہ بقرہ کیا چیز ہے لیعن کیسی ہے۔

# قرآن كوبميشه مذاقء ببيت يرتبحصنے كى ضرورت

نہ جن ہے اصطلاح معقول پر سوال مراذبیں جو سوال حقیقت کے لئے موضوع ہے کیونکہ حقیقت اوّان کومعلوم ہو جنگ تھی کہ بقرہ ہے بلکہ ماھی ہے سوال صفات مراد ہے ای ما صفاتها (اس کی صفات کیا ہیں) اور می ورات میں ماھی ہے سوال صفات بھی ہوتا ہے یہ س محاورات ہی مرافق است بھی ہوتا ہے یہ س محاورات ہی مرافق استعمال ہے لوگ غضب کرتے ہیں کہ قرآن مجید کو اصطلاحات فنون حاصل کرنے کے بعد پڑھتے ہیں۔ پھران اصطلاحات کوقرآن مجید ہیں جاری کرتے ہیں جس ہے اشکال پڑتا ہے اور خوات واقع ہیں ہوتا ہے کہ درات ہیں ہوتا ہے کونکہ ہے خوات واقع ہیں۔ بھران اصطلاحات کوقرآن کریم کو اصطلاحات فنون کا انتا ہوئے کیونکہ ہے قرآن کو ہمیشہ خداق عربیت اور محاورات پر بھینا چاہیے اصلاحات علوم پر منظم بی نہ کرنا چاہیے کیونکہ ہے سب اصطلاحات نزول قرآن کے بعد عدون ہوئی ہیں باقی اس کا انکار نہیں کیا جاتا کہ ماھی محاورات ہیں بھی بھی بھی سوال حقیقت کے بعد عدون ہوئی ہیں باقی اس کا انکار نہیں کیا جاتا کہ ماھی

سوال کیفیات وصفات کے لئے بھی بہت مستعمل ہے (اور ممکن ہے کہ اس کوسوال عن الماہیة پرمحمول کر کے کہا جائے کہان لوگوں نے صفات کا سوال مفاہی ہے اس لئے کیا ہو کہاں عجیب بقرہ کے صفات کا مجبول ہونا تھا وہ یہ سمجھے کہ عجیب بقرہ کے صفات کا مجبول ہونا تھا وہ یہ سمجھے کہ جس بقرہ کے زیج کا ہم کو تھم ہوا ہے معلوم ہوتا ہے کہ وہ دنیا کے گائے بیلوں کے ساتھ صرف نام میں شرکت رکھتا ہے اور خواص و کیفیات میں شایدان سب سے متاز ہوگا ۱۲ ہو معل

وہاں سے جواب ملاقا کی ٹینڈول ٹھا بعکرۃ کا فریض ڈکر کِکڑعَو ٹ بین ذیت کا وَعَکُوْ مَا تُوْاَمَرُوْنَ ( سب نے بیفر مایا کہ وہ فر ماتے ہیں۔ وہ ایس تیل ہونہ ہالکل بوڑھ نہ بچے ہو پتھا ہود وعمر وں کے درمیان سواب کرڈ الوجوتم کو تھم ملاہے )۔

ہےاد فی کی سزا

اب ادھر ہے بھی تشدد شروع ہوا۔ کیونکہ غلام کا آتا کے حکم میں چون و چرا اور تو قف کرنا

خناف اوب ہے جس کی سراان کودی کئی کہا حجیا جب تم ہمارے تھم کو ہے جوڑ سمجھتے ہو ( کہاس کو جهارے سواں ہے چھے ربط نہیں ) اور اس لئے بقرہ کے بارہ میں متعجب ومتر دو ہو کہ شاید کوئی خاص یقرہ ہوگا تو ہم بھی ایس قیود کا اٹ فیکرتے ہیں جن ہےتم کوحقیقت نظرآ جائے۔اس کی ایسی مثال ے جیسے ہم کی نوکر ہے کہیں کہ ہازارے ہانی چنے کا کٹوراخر میدلاؤ۔اس کو چاہیئے کہاں ہات کے ہنتے ہی تھم کی تعمیل کرے۔ مگرنہیں اب وہ یو چھتا ہے حضور! کنتا بڑا لاؤں ، بیسوال محض بغو ہے کیونک پانی چینے کا کٹوراسب جانتے ہیں کتنہ بڑا ہوا کرتا ہے۔ مگراس کی اس کا وٹر ، پر کہا جا تا ہے کہ ا تنابرا ہوجس میں پورا آ دھ میر یانی آتا ہونداس ہے زیادہ ہونہ کم اگر پچھ بھی کم وہیش ہوا تو واپس كرديں گے۔ پيجئے اب اس كے لئے دن مجر كا دھندا ہو گيا كہ پھرے نگريں مارتا ہوا سارے يا زار میں ۔اگروہ سفتے بی تھم کی تھیل کر دیتا تو پیمصیبت ندا تھانی پڑتی ای طرح بنی اسرائیل نے چون و چرا کر کے خودایے سرمصیبت دھری ورنہ کوئی سی گائے بیل بھی ذیج کر دیتے تو کافی ہوجا تا۔ چِنَانِجِهِ صِدِيثُ شَرِيفٍ مِن بِهِ لَوْ فَ بَحُوا أَيَّ بَقَرْةٍ أَجَزَاتُهُمْ وَلَكِنُ شَدْدُوافَشَدُ دَاللَّهَ عَلَيْهِمْ (اَگروہ کوئی سائیل بھی ڈیج کرڈالتے تو ان کوکا فی ہوتالیکن انہوں نے اپنے او پریخق کی تو الله نے ان پرختی ڈال دی)اب ان کے سوال پریہ قید بڑھائی گئی کہ وہ بقرہ نہ تو عمر رسیدہ ہونہ بچہ ہو بلکہ درمیانی عمر کا ہو یہ قبیر بھی کچھز یا دو بخت نہ تھی کیونکہ اس شان کے بیل گائے بھی بہت دستیاب ہو سکتے ہیں اور خیر خواجی اور شفقت کے طور پر بیائی کہدویا گیا ذفعکو مانومرون کہ جو پھیتم کو حکم دیا گیا ہےاں کوکر ڈالو۔اس میں زیادہ کا دش نہ کرومگر وہ کب ماننے دالے تھےان کواس صفت ے دور آر درپیدا ہوگیا کہ بیاتو کوئی خاص صفت نہ ہوئی الی گائے نیل تو بہت موجود میں اس لئے ووباره پهرسوال کي قالو ادُوْنَنَا رَبُّكَ يُبَرِّينَ لَنَامَ لَوْنَهَا \* لِيعِنى جم كوية بهي بتلاويا جائے كهاس كارنگ كيس ہے وہال سے رنگ بھي متعين كر ويا كيا۔ قُلْ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهُ بَقُرةٌ صَغْرَا إِنَّ إِنَّهُ الْوَتَهُ نَنَا النَّفِرِينَ كَهُ وه بقره زرد رنگ كا جوجس كى زردى خوب گېرى جوجواينے رنگ ہے و يكھنے والول کوخوش کردے ان کواس ہے بھی شنی نہ ہوئی کیونکساس رنگ کی بھی بہت ی گائے بیل تھیں اور وہ لوگ تعیمین جزئی کے طالب تھے کہ بس ایسا پیتانشان بتلا ویا جائے جس میں غیر کا احتمال ہی نہ رے (مثلًا بد كہدويا جائے كدوه كائے يا بيل جوفلاں جنگل ميں فلال كھيت ميں ايے ايے درخت کے پاس چرر ہاہے یاوہ نیل جوفلال مختص کے پاس ہے وغیرہ وغیرہ ۲)اور حق تعالی کی طرف سے

جتنی صفات بنلائی گئیں و وسب صف ت کلیتھیں اور قاعدہ ہے کہ صفات کلیے چاہئی ہی ہوں! ن سے تعیین نہیں ہوتی احتمال شرکت باقی رہتا ہے جیسے ایک وہمی کا قصہ ہے کہ وہ نماز میں جب کسی امام کی افتدا کرتا تو پہلے یہ کہتا کہ افتداء کرتا ہوں میں اس امام کی جو میر ہے تھے ہاں ہے بھی تسلی نہ ہوتی تو پھر کہتا کہ جس کا لہا ہی ایسا ہے جس کا بینام ہے پھروہ ہم ہوتا کہ شاید میں نے بہچا نے میں غلطی کی ہواور اس کا بینام ہوتو پھر اس کی کمر میں انگلی چھوکر کہتا کہ چیچے اس امام کے رتو بھنے اس حقیقت کو سمجھا کہ صفات کلید سے تعیین نہیں ہوتی تعیین اشار و جزئیہ ہے ہوتی ہوتی ہیں اس طرح کہ اس بر ہاتھ در کھو یا جائے۔

ای طرح بنی اسرائیل کوبھی ان صفات ہے تیلی نہ ہوئی تو سہ ہارہ پھر سوال کیا تا اُوا اُدُو اُنْ کُرِیکَ اِنْ الْبُعُرُ لَنَامًا ہِی اُنْ الْبُعُرِیکُ اَنْ الْبُعُرکَ اَنْ الْبُعُرکَ اَنْ الْبُعُرکَ اَنْ الْبُعُرکَ اَنْ الْبُعُرکَ اَنْ الْبُعُرکَ اَنْ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّ

لینی ایک مرتبداور بتلا دیا جائے کہ وہ بقرہ کیسی ہان صفات سے تو تعیین نہیں ہوتی بلکہ اس شان کے بہت افراد ہیں جن میں ہم کوتشا ہوالتہ س ہور ہا ہے ہم متر دو ہیں کہ کون سا بقرہ ذکح کریں ایک وفعہ اور وضاحت کر دی جائے ان شاء اللہ ہم راہ پا جا کیں گے یعن سمجھ جا کیں گے۔ اس مرتبہ یہ خیر ہوئی کہ ان کے منہ سے ان شاء اللہ بکل گیا۔

#### إن شاءاللد كي بركت

صدیت میں آتا ہے وَلُوْلَمْ یَسْتَنْنُوْ الِمَائِینَ لَهُمْ الْجَوْ الْآبَدِ (او کیما قال) لیمی بی اسرائیل اگر اسٹناء نہ کرتے ( یعی ان شاء اللہ نہ کہتے ) تو قیامت تک ان کو پیغ نہ دیا جا اگر ان شاء اللہ نہ کہتے کا جلدی بی فتم ہوگی ۔ چنا نچ رش دبوا قال اِنْنَهُ وَلَوْلَ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّ

تھے) کہ وہ ایب بقرہ ہے جو کام کان میں استعال نہیں کیا ئیے نہ زمین کو جو تنا ہے نہ کھیت کو پائی دیتا ہے (اس سے بظاہر معموم ہوتا ہے کہ بقرہ سے بتل مراد ہے) تندرست بدن کا ہے جس پر کوئی داغ اور دھیہ ذرائبیں مطلب یہ کہ جو جانو رکھیتی وغیرہ کے کام بیں مشغول ہوتا ہے اس کے بدن پر جوار کھنے کانٹ نیا یہ رپیٹ کانٹ ن ہوجا تا ہو وہ ایسا نہ ہو۔ اب سمجھے کہنے گئے بس اب لائے تم فیک بات ۔ یہاں اشکال ہوتا ہے کہ اخیر میں بھی تو کچھ زیادہ تعیین نہیں ہوئی کیونکہ اس میں بھی تو محصد معلوم ہوتا ہے کہ اخیر میں اور تعیین جزئیات سے ہوئی ہے نہ کیا ت سے اور حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اخیر میں اسٹن وگی برکت سے ان کے لئے بیان ہوگیا تھا (جس سے متماور میہ ہوگیا تھا (جس سے متماور میہ ہوگیا ہوگیا۔

بعض افعال کی تا ثیر

وہ تھی جوانہوں نے اخیر میں کہی لیمن المن جنٹ بالمحق کا اب مائے تھکہ بات کویااس سے پہنے جو پھی کہا تھ وہ ٹھیک نہ تھا اور یہ جمداس وقت کہا جب ان شاء اللہ کی برکت ہے راہ پرآگئے سے فہم درست ہوگی تھی تو جن کا بھی آ جائے کے بعد بیادب ہان کا مؤدب ہونا ظاہر ہے مگر پھر بھی ان شاء اللہ نے (اور لیج حدیث میں آتا کہ ان شاء اللہ نے اپنااٹر کیا گوقائل زیادہ قابل نہ تھے بلک نا قابل تھے (اور لیج حدیث میں آتا ہے کہ یا جوج وہا جوج سد سکندری کوروز انہ چائے جائے کرور ق کردنے ہیں اورشام کے وقت یہ کہد کرچل دیتے ہیں اورشام کے وقت یہ پھر آکر چائے ہیں کہ بس کل کوآ کر تو ڑویں گے، رات کو دیوار پھروی ہوج تی ہے جسی تھی ۔ تو پھر آکر چائے ہیں روز انہ ان کا بی شفل ہے بہاں تک کہا خیر میں ایک ون ان کے منہ سے یہ نظے گا کہا نشاء اللہ کل کوآ کر تو ڑوالیس گے۔ ان شاء اللہ کی برکت سے اس رات و ایوارا پی اصلی حالت پر عود نہ کرے گی وہی ہی ورق جسی رہے گی جسے وہ چھوڑ کر جا کیں گا تو کیا اثر ہوگا۔

# شریعت کے بعض احکام کی خاصیت

نزلدا تارا کہ بید ماء ترتی ہے ، نع بیں گریہ بھی غدو ہے ، وائند ہم توسب سے زیادہ تہاری ترقی کے طالب بیں اوروہ طریقہ تم کو تعلیم کرتے ہیں جس پر چننے کے واسطے ترتی لازم ہے۔

#### علماءتر قی ہے مانع نہیں

ایک باریس نے ایک ایے جلہ جس بیل جنٹلمین بکٹرت ٹریک ہے یہی صفون بیان کیا تھ

میں نے کہ کدلوگ علاء کور تی ہے مانع کہتے ہیں۔ آئ جیسا الزام کو دفع کرتا چاہتا ہوں اوراس
وقت بیس رقی کی ضرورت ہی ہر بیان کروں گا۔ اس پرجنٹلمین چو کے کہ یہ طا آ دمی اور ترقی کا بیان؟
میں نے کہا کہ آپ تو ترقی کو صرف عقی ضروری ہی کہتے ہیں اور جیس اے شرق فرض کہت ہوں اس پر
اور بھی چرت ہوئی جس نے کہا حق تعالی فرماتے ہیں وُلِحِلِی قوضه کھو کُونِ کُھا گا اللہ بھوا المنکر بیا
یعنی ہرقوم کے لئے ایک جہت قبلہ مقرر ہے جس کی طرف وہ مذکرتی ہے ہیں ایک ووسرے پر
سیقت کروان آ بیت میں حق تعالی نے ہم کو استباق کا تھم دیا ہے جس کے معنے ایک دوسرے پر
سیقت کر دان آ بیت میں حاصل ہے ترقی کا تو ترقی کی ضرورت قرآن سے جابت ہے بلکہ
سیقت کرنے کے ہیں اور یکی حاصل ہے ترقی کا تو ترقی کی ضرورت قرآن سے جابت ہے بلکہ
استھ فُوا (ایک دوسرے پر سیقت کرو) صیفہ امر ہے جس کا مقتصیٰ وجوب ہو تو یوں کہنا چاہیے کہ
قرآن میں ترقی کو واجب وفرض کیا گیا ہے تو اب جولوگ علماء کو ترقی سے مانع کہتے ہیں وہ ان پرکئن
کر افتر اگر سے ہیں بھلا جس چیز کا قرآن میں امر ہے عماء کی مجال ہے کہ اس سے منع کر سیس بیں ترقی
کا ضروری ہونا تو متنق علیہ ہے البت اس کے طریقہ میں اختلاف ہے۔

جنٹلین کہتے ہیں کہ جس طرح ہم کہیں اس طرح ترقی کرواور علاء کہتے ہیں کہ جس طرح قرآن کے اس کھرج ترقی کرو۔ سوقرآن مجید میں فائستبِفُوا کے ستھ الْمُخیُوات کی بھی قید ہے جس کا حاصل میہ ہوا کہ نیک کا موں میں ترقی کرو۔ اب اس اختلاف کا فیصد بہت جد ہوسک ہے جس کا حاصل میہ ہوا کہ نیک کا موں میں ترقی کرو۔ اب اس اختلاف کا فیصد بہت جد ہوسک ہے آپ میں تابت کروی کہ جس ترقی فی الشرائر ترقی فی الشرائر تی فی الخیر ہے والی کہ جس ترقی فی الشرائر تی فی الخیر ہے والی ترقی فی الشرائر تی فی الشرائر تی فی الشرائر تی فی الشرائر تی کی الشرائر تی فی الشرائر تی کی مصلم ہے ور نہ بھر کید وا کو بھی میں تو ترقی کا طالب ہوں بتلا ہے تی اے کیا جواب ویں بتلا ہے تی کہ جائے گا کہ تیری بیتر تی ترقی محمود نہیں بلکہ ترقی محمود نہیں بلکہ ترقی محمود نہیں بلکہ تی کیا جواب ویں ہے۔ طاہر ہے کہ اس سے بہی کہ جائے گا کہ تیری بیتر تی ترقی محمود نہیں بلکہ تی گیا ہوا ہے۔

#### صرف ترقی محمود مطلوب ہے

معلوم ہوا کہ ترقی مطلقاً مطلوب نہیں بلکہ وبی مطلوب ہے جو محمود ہو ندموم نہ ہولیں اب یا تو

آپ ٹابت کر دیں کہ جس ترتی کے آپ طالب ہیں وہ محمود ہے ندموم نہیں جس کی تعلیم آپ وے

رہے ہیں۔اس تقریرے بہت جند بجھ گئے اورا قرار کرلیا کہ واقعی میں ء کوترتی ہے اختلاف نہیں بلکہ

اس کے طرق تحصیل ہے اختلاف ہے کیونکہ ان طرق نے خلاف شرع ہونے کی وجہ ہے اس ترتی کوترتی فی الشرکا مصداتی بناویا ہے ۔ غرض دو سری قو موں کی ترتی و کیے کرمسمانوں کے مندمیں پائی کوترتی فی الشرکا مصداتی بناویا ہے ۔ غرض دو سری قو موں کی ترتی و کیے کرمسمانوں کے مندمیں پائی مورت و وضع کو اختیار کرتے جاتے ہیں ۔ بھی ان کی صورت و وضع کو اختیار کرتے ہیں کہ شاید اس کوترتی ہیں وخل ہو ۔ بھی عورتوں کے پردہ کو اٹھی تا چاہیے ہیں کہ بہی ترتی ہے اگر عورتیں آزاد ہوں گئیں تو علوم وصنعت و حرفت سکے کرخو دبھی ترتی کریں گیا و راولا و کو بھی ترتی یا فتہ اٹھا کیں گی۔

بے بردگی کورتی میں کھودل ہیں

ایک صاحب نے میرے ماہنے بہی دلیل بیان کی تھی میں نے کہا کہ مسمانوں میں صرف شرفاء کی عور تیں پردہ نشین ہیں جن کی تعداد ہندوستان میں بہت کم ہے زیادہ تعداد چھوٹی قومول ک ہے اوران میں پردہ کا ہمیشہ ہے روائ نہیں ہے اگر بے پردگی کوئز تی میں پچھ دخل ہے توان تو موں نے کیوں نہ ترتی کر لی، بس اس کا جواب کچھ نہ تھا وہ میرے منہ کو تکنے سکے یہال تک فراق مجراے کہ بعض لوگ تثبیہات تلط ہو لئے کوئر تی میں دخیل بچھتے تیں۔

#### محاورات اردوكا قصدأ غلط استعمال ترقى كاسبب نبيس

ہم نے کا نپور کے منصن پرایک خانسان کو منا کہ وہ ایک شخص ہے ہت ہے 'ہم بیسنانہیں ما گلٹا اہم نے ہر جا کہخت مخصے اردوغدط ہو سے پر کس مصیبت نے مجبور کیا بھد انگریز تو اس نے نامط ہو لئے ہیں کہ ان کوز ہون نہیں آتی تجھے کس مصیبت نے تھیرا ہس کچھنہیں صدحب بہا در بننے کا شوق ہارووغاھ ہو نئے وہمی صاحب بہا در کھیے ایک شوق ہارووغاھ ہو نئے وہمی صاحب بہا در کے ہیں دفیل سمجھتے ہیں صاحب بہا در بننے کر جھے ایک اور حکا بہت یا وا کی منطفر گرا ور میر ٹھ کے ضلع میں کچھ جمار عیسائی ہو گئے ہیں۔

عیر ٹی بننے کے بعد انہیں صاحب مہادر بننے کا شوق ہوا بلکہ یوں کہنے کہ بہی شوق ان کو عیر ائیت کی طرف داعی ہوااب ان کی حالت سے ہے کہ شام کو بھٹے پرانے بوٹ موٹ ( جوانگریزوں کے یہاں ہے! تاران کے طور پر شاج تا ہوگا) پہن کر نظتے ہیں اور سڑک پر نہیتے ہیں اور کھانا! س طرح کا صابتے ہیں کہ گھڑوں کو اوندھا کر کان پر بیٹھ گئے گویا کری ہے اور گھڑے کو اوندھا کر کے اس پر بھڑو نے کی روٹی کے گھڑے رکھ لئے یہ میز ہے اور بول کے کانٹوں سے وہ نکڑے اٹھا اٹھا کہ کھاتے ہیں کیا وہ اغ سز ہے ہیں۔ انہی چماروں میں ہے ایک شخص برس سے کے دنوں میں کہیں جارہا تق راستہ میں بارش آئی قو قریب بی نہرکا ڈاک بنگلہ تھا جہاں ظہور علی نام ایک چو کیدار رہا کرتا تھا اس وقت وہ اپنی کو گھڑی کے کواڑ بند کر کے سورہا تھا تو یہ چمارصا حب چوکی پر پہنچ اور ظہور می کو پکارنا شروع کیا اس جہور کی اے جبور کی کواڑ کھول صاحب کھڈ ہے جبحیں (کھڑے ہیں ہیں اوہ غریب سے بچھ کرکہ شاید کوئی انگریز دورہ میں ہوگا وہ بھیگ رہا ہوگا بارش سے پنہ لینے یہاں آگیا فورا گھرا کر سے بچھ کرکہ شاید کوئی انگریز دورہ میں ہوگا وہ بھیگ رہا ہوگا بارش سے پنہ لینے یہاں آگیا فورا گھرا کر اٹھ اور جلدی سے کیواڑ کھولے دیکھا تو وہاں چمار کے سواکوئی نہیں پوچھا اب وہ صاحب کہاں ۔ تو کہن کیا ہے اور بم بین نہیں ۔ ظہور علی نے کہ آئی سے خصصاحب بناؤں اور جونے نکال پانچ چھولگائے تواس چمار نالائن کا ایسادہ ماغ مڑا کہ اسے منہ سے اپنے سے کوصاحب کہتا تھا۔

ای طرح اس خانسان کا د ماغ خراب ہوا تھا کہ سیدھی سیح اردہ چھوڈ کر کہتا تھا ''ہم یہ بات سنمانہیں مانگہا'' افسوں انگریز تو کوشش کرتے ہیں ہو اور ایسے کی ادروہ محض مجبوری کی دجہ سے غلط ہو لتے ہیں اور ہندوستی کی ان کی دیکھی سیح کے اردہ کوچھوڈ کر غلط بولنا اختیار کرتے ہیں بھلاکوئی ان سے بوجھے کہ تمہار ساویر کیا خدا کی مدین کی کوشش سے بھی تھی اوراس کو کیا خدا کی مدین کی کوشش سے بھی تھی اوراس کو کیا خدا کی مدین کی کوشش سے بھی تھی اوراس کو کیا گھریز نے اردو بانی کوشش سے بھی تھی اوراس کو این اوراس کو ایسی کوئلہ غیرا اللی زبان بھی دوسری زبان میں اہل زبان سے بہتی اردو دانی کا دعوٰ کی تھی کواس کا بید عوٰ سے بھی نہ تھا کیونکہ غیرا اللی زبان بھی دوسری زبان میں ملاق تی نے بوجھا نہ برنہ سے ہوسکتا ۔ چنا نچا ہی انگریز کا واقعہ سے کہا بیات وہ قوات کو اٹھا تو طبیعت خراب تھی کسی ملاق تی نے بوجھا حضور کا مزاج کی ہے۔ یہ خان کو بھی لید کہت تھے۔ یہ کوشش کی جائے دوسری زبان سیح طور پر کم تی ہے۔ من خان کو بھی لید کہت تھے۔ واقعی جائے دوسری زبان سیح طور پر کم تی ہے۔

# زباں دان اہل زبان کی برابری نہیں کرسکتا

اکیدار فی ہندوستان بیل آیا تھا ورار دوصاف ہو لئے لگا تھاا ہے بھی اپنی ار دودانی کا دعوٰ کی تھا، ہو گوں نے کہا ہم آپ کے سرائے تھا ہو گا تھاں با تیں کرتے ہیں جن کو آپ جدی سمجھ لیے ہیں آگر ہم ار دو کے می درات آپ کے سامنے بولیس تب معموم ہو کہ آپ کتنے ار دودال ہیں اس نے کہاواہ ہم سب ہجھ جا تیں گے ، لوگول نے کہاا چھا بتلا ہے اس جملہ کے کیا معنی ہیں ، چھیلی اس نے کہاواہ ہم سب ہجھ جا تیں گے ، لوگول نے کہاا چھا بتلا ہے اس جملہ کے کیا معنی ہیں ، چھیلی کے بیات کیا گو چھا کہا کہا گھا اس جملہ کے کیا معنی ہیں ، چھیلی کو چھا کہا ہو گھین رس کی دفت ' جھیلی کو جھا

بلی بن یا اور ریلی کوری لی یعنی چیر تنمین بلیوں نے ری لی۔ کیے بگا ژاہے مضمون کو۔ حکای**ت زیال دال فارسی شاعر** 

مگرارانی نے سنتے ہی کہا تف تف بی نازنین دیدم اور آتشیں دیدم کیسا سیدھالوں کیوں نہیں کہتے ہے

سیہ چوری بدست آل نگارے بیٹانی صندلیں پیچیدہ مارے

(اس حینہ کے ہاتھ میں سیاہ چوڑیاں گویا صندلی شاخ پر پیچیدہ سانپ)

واقعی زباں دال کی اصلاح کے بعداب معلوم ہوتا ہے کہ پہلاشعر نہایت بھد انھاجس میں فضول

الفاظ بحرے ہوئے تھے اور بیڈوق زبان دان ہی کو حاصل ہوتا ہے جود دسروں کوئیس ہوسکتا وہ ہندوستانی

ہاوجو وامران میں اسے دن رہے کے اس ذوق کو حاصل نہ کرسکا غرض دوسری زبان پوری طرح نہیں آسکتی

چاہے کتی ہی کوشش کی جائے زبان دان کے ہرابر نہیں ہوسکتا۔ خاص کرار دوزبان تو دوسروں کو آتی ہی نہیں

ہای لئے ہند یوں کو آن ایسانہیں آتا جیسا عرب کو بصیب اردوعرب کو ایسی نہیں آتی جیسی ہندی کو۔

حکا بہت مولا ٹار حمت اللہ صاحب کی ارائوی

ایک بار مکہ کرمہ بیں اہل عرب نے مولا تا رحمت القدص حب مہاجر کے سامنے ہند ہوں پر اعتراض کیا کہ بیلوگ قرآن بہت غلط پڑھتے ہیں مولا نائے جواب دیا کہ بندی قرآن اٹنا غلط ہیں ہے ہیں مولا نائے جواب دیا کہ بندی قرآن اٹنا غلط ہیں ہے جتنا آپ اردوغلط ہولتے ہیں۔ (مطلب بیق کہ ابن عرب کا قرآن صحیح پڑھنا کی سنہیں کیونکہ وہ اہل زبان ہیں اور ہندی قرآن غلط پڑھنے ہیں معذور ہیں کیونکہ وہ غیراالل زبان ہیں اور غیراالل زبان ہیں اور ہندی قرآن غلط پڑھنے ہیں معذور ہیں کیونکہ وہ غیراالل زبان ہیں اور غیراالل زبان پوری طرح نہیں آسکتی ، چنا نچواہل عرب کواردوسی نہیں آئی وہ اتنی غلط ارد و بولے ہیں کہ بندی قرآن مجیدا تن غیط نہیں پڑھتے ہا)۔

اس پر بل عرب نے کہا کہ نہیں ہم اردواتی غلط نہیں ہو لئے ۔ مولانا نے کہا اچھا کہتے نو، خصفھا۔ تو وہ کہتے ہیں تھو، تآ۔ مولان ہننے سکے کو بیاردو ہوئی ندمعنوم آپ کیا بول رہے ہیں۔ بس ہندی قرآن مجید کوابیا غلط نہیں پڑھتے۔ خیر بیقو مولانا نے اس وقت جواب دے دیالیکن مولان ہیں حمیت قومی بہت تھی۔ ان کا دل چاہتا تھ کہ ہندیوں پرسے غلطی قرآن کا الزام رقع ہوجائے۔

#### قارىء بدالتدصاحب عرب مين بينظير قاري

چنا نچے اس مقصد میں کامیب ہوئے۔ مدرسہ صولتیہ قائم کی اور واقعی مول نا اس مقصد میں کامیب ہوئے۔ اس مدرسہ میں بڑے بڑے کامل اسا تذہرے ہیں۔ انہوں نے اول اپنے مدرسہ میں مصر کے ایک قاری کوجن کا نام ابراہیم سعد تھا مدرس رکھا جواس فن میں بڑے کامل اور ماہر تھے۔ قاری عبدالقد صاحب نے انہیں ہے قر اُت کیجی تھی پھر وہ مدرسہ سے علیٰجدہ ہو گئے اور قاری عبدالقد صاحب ان کے قائم مقام ہوئے ہوا ہے کامل ہوئے کہ ایک دفعہ کی نے ابراہیم سعد کے س منے قاری عبدالقد صاحب بینظیر جیں اتو ابراہیم سعد قاری عبدالقد صاحب بینظیر جیں اتو ابراہیم سعد نے مام فن کے ابراہیم سعد کے س منے قاری عبدالقد صاحب بینظیر جیں اتو ابراہیم سعد نے فرایا بیکھ میں جینظیر جیں ۔ قاری عبدالقد صاحب کے کمال کے لئے است خردے ، ہرفن کی ہے شور اور واقعی قاری عبدالقد صاحب کے کمال کے لئے است خردے ، ہرفن کی ہے شور اور واقعی قاری صاحب قرآن مجید بینظیر پر ھے تھے۔

مسلمانوں میں جوش ہے ہوش نہیں

#### اسلاف کی شان

پھر بیرسرقہ ناقص ہے کیونکہ چورکو گھر کے اتدر کی سب چیزیں معلوم نبیں ہوا کرتیں اس کو وہی چیزیں ہاتھ گئتی ہیں جو ظاہر ہوں (یا تالے کنجی میں ہوں ) د ہے ہوئے ٹوانے کی اطلاع اسے نہیں ہوا کرتی اس لئے وہ پارس کی پھری جوآپ کے گھر میں تھی اس کی انہیں خبرنہیں ہوئی یا خبر ہوئی مگر انہوں نے بیکا سمجھ کراس کو چھوڑ دیا کیونکہ پارس کی پتھری دیکھنے میں تو پتھری ہی ہوتی ہےاس ک خاصیت جےمعلوم ہووہی اس کی قدر جان سکتا ہے ۔ ناوا قف کے نز دیک تو کا نچ کا ٹکڑا اور ہور کا پھر برابر ہے وہ پارس کی پھری آپ کے گھر میں کیا ہے۔ایمان وتو حید واعتقاد رسالت نماز روز ہ وغيره افسوس آپ کواينے گھر کی قد رئيس اگر آپ ميں وہ صفات ہوتيں جو دوسری قو موں نے آپ ہے لے لی ہیں تو پارس کی پھری کے ساتھ ال کرآپ کود ہ ترتی ہوتی جوغیر تو موں کوخواب میں بھی مجھی نیآئی ہوگ آپ کو وہ عروج حاصل ہوتا جوآپ کے اسلاف کو حاصل تھا کہ کوئی ان کے ساتھ آ نكھ نەملاسكتا تفامگرآج كل مسلمانول كواس ارشاد الىي پرنظرنېيى \_ دَعَدَ مِلْهُ الَّذِيْنَ الْمُنْوَامِينْكُوْ دُعَمِهُ الطبيات ليستغيفهم في الأرض كما المتعلف الذي من قبيهم والمبكيّة والمبكرة الذي رتضى لهو وليبكرانها ومن بُعْدِ حَوْفِهِ هُولَا مُنَا يُغَبِّدُ وْنَهِ كَالْمَا يُمْ لِي اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ مِنْ عَلَى اللّ ہے القد تعالیٰ وعدہ فرماتا ہے کہ ان کو زمین میں حکومت عطا قرما دے گا۔ جبیما کہ ان ہے پہلے لوگول کوحکومت دی تھی اور جس وین کوان کے لئے پہند کیا ہے ان کوان کے لئے قوت دے گا اور ان کے اس خوف کے بعد اس کومیدل بامن کر دے گا بشر طیکہ میری عبادت کرتے رہیں میرے ساتھ کی تھے کا شرک نہ کریں )۔

# اعمال کی بے قدری کا سبب

اور یہ بچھتے ہی نہیں کہ ان کا مول کو بھی ترتی ہیں کچھ دخل ہے؟ حال نکہ اس آیت ہیں ایمان و کی مل مالے پر صاف صاف وعدہ ہے استخلاف (زمین ہیں خلافت) ٹی الارض اور جمکیین کا گر مسلمانوں کی سمجھ میں یہ بات نہیں آتی کہ نماز روزہ اور ایمان ہیں بھی پچھ تو ت ہے اور اس ہے بھی ترتی ہوتی ہے۔افسوں جس نزانہ کو چور نے تاوا قف ہو کر یا بریکار بچھ کر چھوڑا تھا اس کی قیمت وقوت سے خود گھر والے بھی آج تا واقف جی یا بعض کے اعتبار سے یوں کہتے کہ بریکار ہی سمجھتے ہیں گر

ایسوں کوتو مسلمان بھی نہ کہنا جا ہیئے بیاکا ہے کے مسلمان جونماز روز ہ کو بریار مجھیں مگرا بیے تو دو جار ی تکلیں گے زیادہ وہی ہیں جواپنے خزانہ کی قیمت سے ناوا تف اوراس کی طاقت سے بے خبر ہیں۔ ای لئے ان اعمال کی بے قدری کرتے ہیں ۔ کوئی مسلمانوں کی حالت کا تبتع (معلوم کرنا) کرے تو ان میں ہزاروں ایسے نکلیں سے جن کوکلہ بھی نہیں آتا اور لا کھوں ایسے لیس سے جونماز کو جانتے بھی نہیں کہ س چیز کا نام ہےاور بہت ہے وہ لیس سے جو بھی سال میں ایک دود قعہ پڑھ لیتے ہیں بھی تی جا ہا جعہ کو بھی مسجد میں آ جاتے ہیں اور جس تھوڑے سے اللہ کے بندے یا نجوں وقت کی نماز کے پابند ہیں ان میں بھی قاعدہ کے ساتھ سے طور پر ادا کرنے والے بہت کم ہیں کسی کا رکوع غلط ے ، کسی کا تجدہ ، کسی کا قومہ مفقود ہے ، کسی کا جلسہ ایک گڑ ہو کر رکھی ہے تواب آخریہ کیا ہے بیقد رکی ہے بائیس اور بخدایہ بیقد ری ای واسطے ہے کہ نماز کوصرف تواب کا کام بچھ رکھا ہے اس کے دینوی منافع کی ان کوخبرنہیں بلکہ بعض جاہل تو نماز روز ہ کو دنیوی ترتی ہے مانع سیجھتے ہیں اور اگر ان کو حقیقت معلوم ہو جاتی کہان اعمال کوتر تی اور تمکن فی الارض میں بھی وخل ہے تو مچرو کیھئے آپ کہ مسلمان کس شوق ہےان اعمال کو بجالاتے گواس نیت سے مل کرنا اچھانہیں خلوص کے خلاف ہے طاعات ہے تمرات دنیا کا قصد نہ ہونا جا ہیئے وہ تو تالع ہیں خود بخو دحاصل ہوجاتے ہیں الغرض ترقی کے اسہاب تو آپ کے گھر میں موجود ہیں اور آپ بی کے گھرے دوسروں نے چرائے ہیں۔ اورآپ کی بیرحالت ہے کہ دوسروں ہے لیتے اور در بدر گرائی کرتے پھرتے ہیں کپس وہ حال ہے۔ یک سبد پر نال ترا بر فرق سر تو ہمی جوئی لب نان در بدر تا بزا توئے میان تعرآب وزعطش وز جوع تحتی خراب لعنی روٹیوں کا ٹوکراتو سر پر رکھا ہوا ہے اور در بدر بھیک ماتھتے بھرتے ہیں دریا کے اندر کو ہے ہوئے ہیں اور پیاس کے اربے براحال ہے۔

استنیز ان کا حکم اب دیکھئے اسلام میں ایک تعلیم ہیہ کہ جو مخف خاص مجلس میں عام نہ ہوتو اس کے پاس بدون اجازت کے نہ جاؤ اور اس میں زنانہ مکان ہی کی شخصیص نہیں بلکہ مروانہ مکان میں بھی اگر کوئی پردے چھوڑ کر جیٹھا ہواس کے پاس بھی بدون اجازت کے نہ جانا جا بیئے اور زنانہ مکان میں کوئی پردے چھوڑ کر جیٹھا ہواس کے پاس بھی بدون اجازت کے نہ جانا جا بیئے اور زنانہ مکان میں جس طرح دوسرول کواستیذان (اجازت این) کا تقم ہے خودگھروا لے کوہی تھم ہے ۔ اپنے گھریں بدون اطلاع کے نہ جائے مکن ہے کوئی پردہ دارعورت آئی ہوئی ہوا گرتم بدا اطلاع چلے جو گئا اس کا سامنا ہو جائے گا یا مکن ہے تہاری ہوں یہن ہی کسی وجہ ہے نگی پیٹی ہوائے گھر میں دس دفعہ عورتوں کوابیا اتفاقی پیش آتا ہے اس لئے مردوں کو تھم ہے کہا ہے گھر میں بھی بدون اطلاع کے نہ جائیں پھراس کے ساتھ ہے بھی تھم ہے کہ جب تم کسی کے پاس جانا چاہواور وہ اجازت ندد ہے بھک ہدوئ آئی ہے کہ اس کے مردوں کا تواس بات کا گرانہ مانو بلکہ ہوئ آؤ کہی لگٹ (پس اکرتم ہے کہا جائے ہوئ جو دُتو تم لوٹ آؤ ہے برتا و فہ اِن فیل لگٹ اُر جعنو الفو اُز کئی لگٹ (پس اکرتم ہے کہا جائے ہوئ جو دُتو تم لوٹ آؤ ہے برتا و

#### استيذان ميں حکمت

اوراس میں حکمت سے بیان فر مائی ہے کہ بیہ برتا و تہمارے دلوں کوزیا دہ صاف رکھنے والا ہے کیونکدا سے وقت میں شر ماشر مائے اگر کی نے بلائجی لیا تو انشراح وانبساط کے ساتھ دہ تم سے فر اس لئے کہ دل تو سنے کو جا بتا ہی نہ تی تو بیٹینا اس کے قلب پرتمہاری ملا قات ہے گرانی ہوگ کہ پھر حمکن ہے کہ اس گرانی کا احساس تم کو بھی ہوجائے تو اس سے تم کو بھی دل دل میں شکایت ہوگ کہ یہ کہ جب یہ کہ باروکھا آ دمی ہے کہ بار برخلق ہے جس پر میرا آ نا اتنا گراں ہوا۔ اس لئے بہتر یہ کہ جب کہ جب کوئی ہے کہ دے کہ اس وقت میں نہیں بل سکتا فورا لوٹ آ ؤ۔ اب اس مسئد میں ہم لوگ کتنی کوتا ہی کوئی ہے کہ ددے کہ اس وقت میں نہیں بل سکتا فورا لوٹ آ ؤ۔ اب اس مسئد میں ہم لوگ کتنی کوتا ہی کرتے میں اس پر عامل میں کوئی ہے خوص کی کے کمرہ میں بدون اج زت کے نہیں جا سکتا سود کی لیجئ جوقو میں اس پر عمل کر رہی میں ان خص شخص کی کے کمرہ میں بدون اج زت کے نبیل جا سکتا سود کی لیجئ جوقو میں اس پر عمل کر رہی میں ان ان میں جا میں باہم کیسا انقی تی ہے اپ کے بیان کے تکا کار ڈ بھیجے جو تی کہ استیذ ان کے لئے اپنے پید کا کار ڈ بھیجے جس ہم کوان تکلفات کی ضرورت نہیں بس زبانی اج زت لین کافی ہے مگر ہماری تو ہے ست ہے کہ جا ہے کئی پر دے چھوز کر میٹھا ہوجا ہے کوئی سوبی رہا ہو گران کا سلام ومص فی قف نہ ہو۔

# سونے والوں کی رعابت کا حکم

ایک دفعہ سیوہارہ میں مجھے خودیہ واقعہ پیش آیا کہ شب کے سفرے مجھے نکان زیادہ محسوس ہوا تو جاتے ہی ایک کمرہ میں لیٹ میا اور سونے کے لئے آئکھیں بند کرلیں۔ ایک صاحب تشریف یہ نے ور بروے زورے تر پوچھ کے فد الشخص (میرانا م لے کر) کہوں ہے، وگول نے کہا ذرا است بوادو و ور باہ کہنے گئے واو چھے ان ہے ابھی منا ہے لوگول نے بہت منع کیا گردہ کب باز تھا اور آکر بروے زورے سلام کیا ہیں جاگ ربا تھا ور آکر بروے زورے سلام کیا ہیں جاگ ربا تھا گئے والے بقے سید ھے وہیں پہنچ جہاں ہیں لینا تھا اور آکر بروے زورے سلام کیا ہیں جاگ رباتی ہیں ہے بھی جہاں ہی گئے میں اور بیٹانی پر گھس کر چل دیے لوگوں نے بر بھلا ہو کہ یہ ہوگا ہو اپنے ہیں لے کراور بیٹانی پر گھس کر چل دیے لوگوں نے بر بھلا ہو کہ یہ ہے کو جار ہیں بھر بر بھلا ہو کہ یہ ہے کہ وہاں جا کہ اور میں اور مصافحہ کا اور میں اور کے بھی ہی صل ہو جائے والا کھ شریعت معلوم کہ بازی ہی کہ میں اور ہی جائے ہوئے ہوا چاہد وہ سے معلوم کے یہ ل مہمان تھے۔ آپ جب رات کو ذرادی ہیں کہ سر میں شریف ماتے کہ جاگ والا تو سن ہوت ہو ہے۔ آپ جب رات کو ذرادی ہی کہ تو سے سام فرماتے کہ جاگ والاتو من لے اور اس کے اور اس کے اور اس کی نیند خراب نہ ہو صالا مکہ ہو وہ اور اس کے اور اس کے باتھ سے فوٹی فوٹی فوٹی فوٹی نوٹی میں اور سونے والے کی نیند خراب نہ ہو سے اور اس کے باتھ سے فوٹی فوٹی فوٹی نوٹی میں دیا ان کے زو کہ کو تھا گئر پر کھی آپ سے اب کھ سے فوٹی فوٹی فوٹی بوٹی ویا ان کے زو کے کو میں ہو ہے۔ کہ کو تکلیف ہوتی ہوتی رہاں یہ وہ سات کے کہ وقت مصافحہ ہے جا کہ ہو ہی ہوتی ہو۔

و یوبند کے جلسہ میں بڑا اور دھام تھا ایک بار میں نماز پڑھانے کے لئے مصلے پر پہنچ چکا تھ تو ایک صاحب تیسری صف ہے بکلے اور مصلے پر سے میرا ہاتھ پکڑ کر کھینچا اور مصافحہ کر کے جیموڑ ویا کہ اب جاؤ، بھلا یہ بھی کوئی آ دمیت تھی اس بھلے مانس کومصافحہ کا بہی وقت ملاتھا۔غرض دوسرے کی راحت آ کلیف کاڈ راخیال نہیں ۔اب اگر کوئی انتظام کرنے گئے تواسے قانون باز، قانون ساز کہتے ہیں۔

اسلام ہے زیادہ کسی میں انتظام ہیں

چن نچے میرے یہاں اس متم کی ہاتوں پر روک ٹوک اور انتظام بہت ہے جس پر عنایت فر ، وَ رَبِّ نَجِ میرے مند پر کہا کہ ہم کوید فر ، وَ رَبِّ نَجِ بہت بِحَدِ مِن کَر ہم کوید طریقہ پہندئیں ، انگریزوں کا ساتا نون ہر بات میں انتظام ہر بات میں انتظام ہا انتظام ۔ افسوں کو یا اسلام میں انتظام ہی نہیں ہیں اسلام تو ان کے زو کیا ہے انتظام کی کا نام ہے حاما تکدا سلام سے زیاوہ انتظام کسی نے بھی نہیں کیا ، ہر کام کا وقت مقرر ہے ۔ نماز کا بھی روز ہ کا بھی جج کا بھی اور انتا بڑا ا انتظام ہے کہ ذراا کے تاریخ ہے جم مؤخر ہوجائے تو پھرسال بھرے ورے نہیں ہوسکتا تو کیا اس کو اس کو

بھی اگریزی قانون کہو کے عیادت اور بیار پری کے سے یہ قانون ہے اِذا عاذا احد کھم المریزی قانون ہے اِذا عاذا احد کھم المموین فلک خفیف المحلوس حدیث شریف میں ہے کہ جب بیار کی عیادت کیا کروتواس کے پاس تھوڑی دیر بیشا کرو کیونکہ بیار کوزیادہ بچوم سے تکلیف ہوتی ہے حضرات فقہ و نے اس تھم کی حقیقت کو مجھا۔ وہ فرماتے بی کہ جس چیز ہے مریف کوتوحش ہودہ کام نہ کروجس میں بیصورت بھی واخل ہے کہ مثلاً کسی کو بدھ کے دن عیادت کرنے سے اعتقاد شرکا ہوتو اس دن عیادت نہ کرو بلکہ دوسرے دن عیادت کر اس عقیدہ کی اصلاح کرو وکوئی زام دشک ہوتا تو یوں کہتا کہ نہیں کہ ایسے خض کی عیادت کرے اس عقیدہ کی اصلاح کرو وکوئی زام دشک ہوتا تو یوں کہتا کہ نہیں کہ ایسے خض کی عیادت بدھ بی کے دن کرنا چاہیے تا کہ اس عقیدہ باطلہ کی مخالفت ہو ۔ تو ا

عیا دت سے مقصود تو مریض کی دلجوئی ہے آپ کی اس مخالفت سے بیمقصود کہاں حاصل ہوا بلکهاس کوتو آپ کی صورت دیکھ کر دونی وحشت ہوگی کہ بیمبخت بدھ کے دن کہاں آ مراد کیجیئے اس کا کیامنحوں اثر ہوتا ہے تو وہ اس ہے گھبرائے گا جیسے ایک بہرا آ دی کسی کی عیادت کو کیا تھا بیار کواس کی صورت دیکھتے ہی نفقان شروع ہوگیا کہ میکبخت کہ آ مراایلی سب کیے گامبری ایک نہ سنے گا چنانچہ ا بیا بی ہواوہ اینے بی بیل مضمون یکا کرلا یا تھا کہ بیس پوچھوں گا کہ مزاج کیسا ہے وہ کیے گا اچھا ہول میں کہوں گا الحمد اللہ چھر پوچھوں گا علاج کس کا ہے کی حکیم کا نام لے گا ، بیر کہوں گا ان کے قدم بهبت مبارك بین ماشاءالقد دست شفار کھتے ہیں ان كاعلاج بھی نہ چھوڑ تا۔ پھر کہوں گانسخہ كيا استعال میں ہے وہ پچھے بتلائے گا میں کہوں گا انگبین ہے خدا رگ رگ میں پیوست کرے تکروہاں سا رامضمون برعکس ہوا مریض تو اس کی صورت د کھیے کر ہی پریشان ہو گیا تھا۔اب جوان سے بوجھا کہ مزاج کیسا ہے بیار نے کہا مرر ماہوں آ ہے نے کہا الحمد اللہ پھر ہو جھا عذاح کس کا ہے اس نے کہا ملک الموت کا۔ آپ کہتے ہیں خداان کے قدم مبارک کرے۔ ماشاءاللہ دستِ شفار کھتے ہیں ان کا علاج مجھی نہ جیموڑ تا پھر کہانسخہ کیا بی رہے ہو بیمار نے کہا زہر لی رہا ہوں آپ کہتے ہیں اٹلیین ہے خدا رگ رگ میں پیوستہ کرے بھلا اس شخص کی عیا دت ہے کیا نفع ہوا شرعاً ایسے لوگوں کوعیا دت نہ کرتا جا ہے بس ا گربہت ہی شوق ہوتو دوسروں کے ساتھ ملے جلے جلے جائیں تا کہ عیادت نذکرنے کا الزام بھی رفع ہوجائے اور بیارے بات چیت بھی نہ کرنا پڑے خوامخوا واس کا د ماغ پریشان کرنے ہے کیا تفع۔ تغليمات بنبوى صلى الله عليه وسلم مين وقيق امور كي رعايت

اس کتے میں کہا کرتا ہوں کہ فقہا حکماء امنت ہیں شریعت کوان حصرات نے سمجھا ہے بات

چیت كرنے كے لئے حضور صلى الله عليه وللم نے بيا تظام فرمايا ہے الائتناجي إفائان دون النّالِث حتى يأتي رَابعُ (اوكما قال) (التجم الكبرى لعظمر اني ١٤٤٢ مندالحميدى: ٩٠١) يعني جهال تنین آ دمی بیٹھے ہوں وہاں دو مخص آ ہستہ آ ہستہ با تنہل نہ کریں اس سے تنیسر ہے کی دل شکنی ہوگ کہ مجھ کوغیر سمجھا یہاں تک کہ چوتھا آ جائے تواب دوخض ہاتیں کریکتے ہیں کیونکہ تیسرے کو ہاتوں کا شوق ہوگا تو وہ چو تھے ہے کرنے کئے گا پھراس کو وہ بدیگمانی نہ ہوگی اختمال ہوگا کہ شایداس چو تھے ہے اخفا مقصود ؛ واوراس جویتھے کواس تمیسرے پریہی احتمال ہوگا۔ سبحان اللہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کیسی ذراذ رای باتوں کی رعایت فرمائی ہےاور بیم عجزہ ہے حضورصلی امتدعلیہ وسلم کا کیہ باوجودا ہے مث غل کیٹر ہ کے پھر بھی آ ہے ہے معاشرت کے دقیق سے قیق امور (باریک کاموں) کو بھی نظرا نداز نہیں فر مایا کہ بدون نبوت کے ایسا ہوسکتا ہے ہرگز نہیں اس جامعیت تعلیم کو و کچھ کر تو کفار کہا کرتے تھے حضرات سى برام سے كرتمبارے ني (صلى القدعليه وسلم) نے تم كو ہر بات سكھلا أي حتى كر بگناموتنا بھی سکھلا دیا۔ کفار نے تو بیہ بات طعن ہے کہی تھی تکر صحابہ رضی التدعنہم نے فر ، یا کہ ہاں بیٹنک حضور صلی امتدعلیہ وسلم نے ہم کو سکھلا باہے کہ بول و براز کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیشت نہ کریں اور وابنے ہاتھ سے اپنے عضو کو نہ چیو تیں اور تین ڈھیلو ل سے کم استنجا کے واسطے نہ لے جا کیں اور ہڈی اور کوئلہ ہے استنجانہ کریں بیعیم س کر کفار کی آئکھیں کھل گئیں کہ واقعی بول و براز کے بیآ واب تو بدون تعلیم کے معلوم ہو ہی نہیں کتے۔ بھلا کھی ٹھکا نا ہے انتظام کا کہ بیشاب ویا خانہ کے لئے بھی آ داب مقرر میں۔ یا کی اورصفائی کابی قانون ہے کہ آپ فرمائے میں إذا سُتَيفَظُ اَحَدُ كُمْ مَنْ مَنَامِهِ فَلاَ يَغُمِسُ يَدَه فَيُ اناءِ هِ فَانَّهُ لايَدُرِئُ ايْن بَاتَتُ يَدُّهُ (سَمْن السَّالَ ١٩٩) جب كولَى سوكرا مخصة وبرتن ميل باته ندة الے كيا خبر باتھ كبال كبال پنجا ہوگا بھلايا انظام بى نبيس اور كيا ہے۔ ثير ارش د ب نطِّفُوا اَفْنِيَّتَكُمْ وَلا تشتَّهُوابالْيهُودِ (سنن الرَّمْي:٩٩ ١٤ اكتف الخفاء ۱.۳۳۲) اینے گھر کے سامنے کا میدان صاف رکھا کرویہود کی طرح ند بنووہ صفائی کا اہتما م نہیں کرتے ۔ سبحان القد جب فنا دار کی صفائی کا اتنا اہتمام ہے تو خود گھر کی صفائی کا اہتمام کیا کچھ ہوگا۔ اور جب گھر کا اتنا اہتما ہے تو ساس کی صفائی کا کیا کچھا ہتمام نہ ہوگا پھر بدن اور روٹ کی نظافت کا امرتو کیسا کھے ہوگا۔ قیاس کن زگلستان من بہار مرا۔ (چمن ہے میری بہر رکو قیاس کرو) ای سے عاقل مجھ سکتا ہے کہ جب حضور صلی اللہ عدید وسلم کو ظاہر کی نظافت کا اتنا خیال ہے تو نظافت باطن کا تو کس درجہاہتم م ہوگا گرآج کل مسمان اپنے گھر کے اس سبق کواپیا بھولے ہیں کہ کوئی اس زمانہ

میں نظافت مکان ونظافت لباس و بدن کا اہتمام کرنے گے تواس کوعیسائی اورانگریز کہنے مگیں۔ نظافت اور بات کرنے میں وقیق رعامیتیں

چنانچه مدارس میں ایک ایگریز اسلام لایا ایک روز وہ جامع مسجد میں گیا تو حوض کی تالی میں اس قدر رنید جما ہوا تھا جے و کھے کر کھین آتی تھی۔اس ہے ندر ہا گیااس نے ایک دولو نے پانی ہے سب دھود یا اورلوگوں ہے کہ کہ صاحبو! ذرا نالی میں ہے بھی بھی رنبیٹ تو صاف کر دیا کر و، ویجھو کیسا يُرامعلوم ہوتا ہے۔ تولوگ کیا کہتے ہیں معلوم ہوتا ہے تجھ میں ابھی ہیں سیت کا اثر ہاتی ہے۔ اِنَّا لِلْله وَإِنَّا إِلَيْهِ وَاجِعُونَ - بَعِمَا مِي مُعِي كُونَى حركت بِ كَهِ نظا فت اسل مي كُوكُونَى دوسري قوم اختيار كرلي وو اسلام سے نگل جائے اور انگریزوں کا کام ہو جائے۔ میں کہاں تک گناؤں شریعت کے انتظام کو حضورا كرم صلى التدعليه وسلم نے تو يہاں تك انتظام فرمايا ہے كه ارشاد فرماتے ہيں الا تَقُولُنَّ أَحَدُ كُمْ خَبِيْثَتُ نَفْسِي وَلِيَقُولَنَ قَلَستُ نَفْسِي (اوكما قال) (صحِحُ للبخاري ٥١٠٨، مشكوة المصابح: ٦٥ ٢٤ ) بعني أكر جي مثلائة تو حبث نفسي (ميرانفس خبيث ہے) نه كہو كيونكه مسلمان كا نفس ضییٹ نہیں ہوا کرتا بلکہ یوں کہو کہ میراجی مالش کرتا ہے متلاتا ہے ، سبحان اللہ آپ نے تو ہم کو <u>.</u> بات کرئے کے بھی طریقے بتلائے ہیں ۔افسوس آج اگر کو کی اس انتظام پڑمل کرنے لگے تو اس کو انزام ویا جاتا ہے کہ اس کے یہاں تو انگریزوں کا سارا انتظام ہے۔ ارے ہم انگریزوں کے تنبع ( بیروی کر نیوالے ) ہیں یا ان امور میں وہ خود ہمارے تبع ہیں مجھے تو بھی ان کی معاشرت و کیھنے کا آئے تک موقعہ ہی نہیں ملاجو بچھ میں انتظام کرتا ہوں وہ اپنے گھر کی تعلیم کو دیکھے کرخود تبچو پرز کرتا ہوں اور چونکہ وہ انتظامات سب کی راحت کے ہوتے ہیں دوسری قوموں نے بھی ہماری کتابوں ہے ان کو لیاس لئے بعد میں معلوم ہوتا ہے کہ جواتنظام میں نے کیا ہے ، دومری قو موں نے بھی اختیار کررکھا ہے تو اب اگر دوسری قومیں ہمارے افعال کو لینے لگیس تو کیا ہم اینے گھر کوچھوڑ دیں یا اے گرادیں اگر یہی عقل ہے تو ایسی عقل آپ کو بی مبارک ہواور پیامیں دعوے ہے کہتا ہوں کہ جینے قواعد میں نے اپنے بہال مقرر کئے ہیں گووہ میں نے اپنی ہی راحت کے لئے مقرر کئے ہیں میں کسی پر کیوں احسان رکھوں اس لئے میں بیدعوٰ می نہیں کرتا کہ بیقواعد دوسروں کی راحت کے واسطے مقرر کئے ہیں گوبعض احباب کا اعتقاد ہے کہ اس میں ان کی بھی مصالح کی رعایت ہے۔

بہرحال جو کچھ بھی ہو گر وہ سب قرآن واحادیث سے بلاتکلف او بدون تاویل کے ثابت میں اگر کسی کوشیہ ہوتو وہ آ داب المعاشرت کا دیبا چدد کھیے لے اس میں ان انتظامات کے کلیات کو قرآن واحادیث ہے گابت کر دیا گیا ہے۔اور جزئیات کا کلیات میں داخل کر لیٹا اہل علم کو پہلے مشکل نہیں اورا کرکسی کواس میں خفار ہے تو میں اس کے بیان کے لئے حاضر ہوں۔

# دوسری قوموں کی ترقی کاراز

تو ص حب دوسری قوموں کی ترقی کا رازیہ ہے کہ انہوں نے آپ کے گھر سے میہ چندیا تیں چرائی ہیں۔ انتظام، پابندی وقت ، راز داری ، استیاد وا تفاق وغیرہ وغیرہ اوران اعمل کی خاصیت ہے کہ جوان کو اختیار کرتا ہے اسے ترقی ہو جاتی ہے۔ اس لئے دوسری قوموں کوترتی ہورہ بی ہادرآپ نے ان اعمال کو ترک کر دیا ہے اس لئے آپ تنزل میں ہیں۔ پھر دوسری قوموں نے جوان اعمال کو اختیار کیا ہوتا تو وہ نتیجہ ہوتا جوآپ کے اسلاف کو حاصل تھا۔ جرید خاک آمیز چوں مجتوں کند صاف گر باشد ندائم چوں کند

ایک خاک آمیز گھونٹ نے تو نچادیا ہے اگر خالص جام پیتے تو نہ معلوم کہاں پہنچتے یہ صنمون اس پر چلاتھا کہ بنی اسرائیل حالانکہ پچھ زیادہ مئودب نہ تھے گر بااینہمدان کے ان شاءاللہ کہنے کی برکت ظاہر ہوئی اس پر میں نے کہاتھا کہ بعض اعمال میں ایک خاصیت ہوتی ہے جس کا ظہور ہم کل میں ہوتا ہے گوئی کم قابل ہی کیوں نہ ہوائی پر میں معمون متفرع کیاتھا کہ بعض اعمال شرعیہ کوتر تی میں وض ہے جوانہیں اختیار کرتا ہوں کوتر تی حاصل ہوجاتی ہے گوکا قربی اختیار کرتا ہوں کہا ہوں کے بعد حق تعالی فرماتے ہیں۔

احکام خداوندی میں جبتیں نکالنابر اجرم ہے

وَإِذْ قَتَلَاتُمْ نَفُ اَفَادَرَهُ تُعَدِّفِهِ اَوَ الله مُخُوجُ مَا كُنْ تُوتَكُنْ اُور جب تم نے ایک جان کا خون کر دیا پھراس کوایک دوسرے پر ڈالنے گے اور حق تعالی کواس بات کا ظاہر کرنا تھ جے جم چھپارے بھے یہاں تصدی ابتداء ہے جس کور تیب میں متوفر کیا گیا ہے۔مفسرین نے اس تقدیم وتا خیر میں بہت سے نکات لکھے ہیں ان سب میں بہل بات می معلوم ہوتی ہے کہ اس مقدم پر دور سے بنی اسرائیل کی ہے عنوانیوں کا ذکر چلا آر ہا ہے اور یہاں بھی اس کا بتل نا مقصود ہے اور اس قصد میں بنی اسرائیل کی ہے عنوانیوں کا ذکر چلا آر ہا ہے اور یہاں بھی اس کا بتل نا مقصود ہے اور اس قصد میں بنی اسرائیل کے دو ہے عنوانیاں ہوئی تھیں ایک قل کر کے اخفا واردات (واردات کو چھپانا) کرنا دوسرے احکام خداوندی میں خواہ مخواہ کی جنین نکالنا۔ پہلی بے عنوانی ابتداء تصد

یم ہوئی اور دوسری اس کے بعد۔اگر قصہ کوتر تیب دار بیان کیا جاتا تو ناظرین پہنے جز دکوتقصود سے جھے اور دوسرے جز دکوتھ قصہ پرمحمول کرتے اور تر تیب بدلنے سے صاف معلوم ہوگیا کہ دونوں ہی جز دمقعود جیں اور جر جزو سے ایک مستقل بے عنوانی پر تنہیبہ کرنا منظور ہے ( دوسرے احکام فداوندی میں مجتب نکالنا اخفاء وار دات سے بڑھ کر جرم ہاں گئے اس کو پہلے بیان کیا گیا تا کہ ناظرین کوتئیبہ ہوجائے تا کہ خدا کے نز دیک تل وغیرہ کی نسبت احکام میں جبتی نکالنا ذیا دہ شدید سے جس کوعام لوگ معمولی بات بھے جی تا جامع ) اس کے بعد فراتے ہیں۔

# انتثال امر پررهمتِ خداوندي

فَقُلْنَا اصْرِبُوهُ مِبَعْضِهَا مُكُذَٰ لِكَ يُحْمِى اللهُ الْمُوَلَّى وَيُرِنِيكُو الْيَوِهِ لَعَقَلُوْنَ (پس جم نے تھم دیا کہ اس کواس کے کوئی سے لکڑے سے چھوا دواس طرح حق تعالی مردول کوزندہ کرتے میں اورایے نظائرتم کودکھلاتے میں اس تو تع پر کہتم عقل سے کام لیا کرو)۔

پرہم نے کہا کہ اس متنول پر بیل کے کسی عضوکولگاؤاس سے دور ندہ ہوکر قاتل کا نام بتلادے گا

اس دفت کر کی بات بتلاوی کہ بیل کے ذرئ کرنے کا تھم اس لئے کیا گیا ہے کہ اس کے کسی عضو کے
مس کرنے سے متنول زندہ ہوجائے گا پہلے یہ بات نہیں بتلائی کیونکہ ٹی اسرائیل کی اطاعت کا
استحان مقصودتھا، جس میں وہ ناکام ثابت ہوئے گر جب جبتیں نکالنے کے بعدانہوں نے بقرہ کو ذرئ کر
دیااس دفت اختال امر (تھم ماننا) پر بیر حمت فرمائی کہ اس تھم کی تھک بتلائی گئی چنانچہ ایسانی ہوا کہ
اس نے زندہ ہوکر قاتل کا نام بتلادیا اور پھر مرگیا یہاں بیشبہ نہ ہوکہ مقتول کے ول پر فیصلہ کیونکر ہوا
کیونکہ مقتول بھی نی الجملہ مدی ہوتا ہے اور مدی کا تول جتاب بینہ یا افر ارمدی علیہ کے خود جست نہیں۔
جواب میہ کہ یہاں مقتول کا قول فی نفسہ جست نہ تھا بلکہ جست دی تھی جس سے معلوم ہو
چکا تھا کہ بیم مقتول زندہ ہوکر جو پچھ کے گا وہ سیح ہوگا۔

علم اعتبار کی حقیقت

ہیں تھے۔ تھا اب میں اس کومنطبق کرنا جا ہتا ہوں مقصود پر یعنی مضمون مجاہرہ پر قربانی سے تو مناسبت اس قصہ کے جزواول ہی کوتھی اس کا بیان تو بیجہ مناسبت زمانہ کے ضروری تفاعی مگر چونک مجھے مجاہدہ سے بھی اس مضمون کی متاسبت بیان کرنا ہے اس لئے میں نے جزوا خیر کو بھی تلاوت کیا

مثلاً قرآن بین حضرت موی علیدالسلام کا قصد فرعون کے ساتھ جا بجاند کور ہوا ہے اس کی تغییر صوفیہ کے فرد کے فرد کے فرد کے موی علیدالسلام مراوی جو بی اسرائیل کی طرف مبعوث ہوئے تھے اور فرعون سے مراوغاص وہی فخص سے جو حضرت موی طیدالسلام مراوی بی بر نہیں کرتے بلکہ تغییر ہے جو حضرت موی طیدالسلام کے ذبانہ بی مصر کا بادشاہ تھا لیکن صوفیہ ای پر بس نہیں کرتے بلکہ تغییر آبات کے بعداس قصد کواپی نواز کو بادی کرتے ہیں کہ ہورے اندر بھی ایک چیز موی علیدالسلام کے مشابہ ہے یعنی اور جی طرح فرعون کا غلیہ موی علیدالسلام کی علیدالسلام کا غالب ہوتا فرعون پر موجب صلاح ہاں موی علیدالسلام کی علیدالسلام کا غالب ہوتا فرعون پر موجب صلاح ہاں کے بعد وہ عام قصے کوروح وقش کے معاملات پر منطبق کرتے چلے جوتے ہیں اب وہ کہتے ہیں کہ اختبار کے بعد وہ عام قصے کوروح وقش کے معاملات پر منطبق کرتے چلے جوتے ہیں اب وہ کہتے ہیں کہ اختبار کے بعد وہ عام قصے کوروح وقش کے معاملات پر منطبق کرتے چلے جوتے ہیں اب وہ کہتے ہیں کہ اختبار کے طور پر یہ ہیں افذھ کو نون وقش کے معاملات پر منطبق کرتے جلے جوتے ہیں اب وہ کہتے ہیں کہ کے طور پر یہ ہیں اڈھٹ الگوالو کے الی المنفس الله طغی (اے دو ح تفس کی طرف جااس کی حقیقت قیاس فقبی کے قریب ہے۔ کے طور پر یہ ہیں اڈھٹ الگھاالو کو نے الی المنفس الله طغی (اے دو ح تفس کی طرف جااس کی حقیقت قیاس فقبی کے قریب ہے۔ کے مرشل کی ہے ) تو ہتلا ہے اس میں شرغا کیا خرائی ہے اس کی حقیقت قیاس فقبی کے قریب ہے۔ کے مرشل کی ہے ) تو ہتلا ہے اس میں شرغا کیا خرائی ہے اس کی حقیقت قیاس فقتی کے قریب ہے۔

#### قياس اورتشبيهه

# بعض فقنهاء كاتسامح

اور یہاں سے تسامح ظاہر ہو گیا ہوگا ان فقہاء کا جنہوں نے اقل مرت حیض کے تین دن ہونے پراقل مدت سفر سے استدلال کیا ہے کہ دونوں حالت عارضی ہیں اور کل مدت طہر پندرہ دن ہونے پراقل مدت اقامت سے استدلال کیا ہے کہ دونوں حالت اصلی ہیں ۔ سوتشیبہہ کو قیاس کہہ دیا ورنہ بینی بات ہے کہ اگر مقیس میں مستقل دلیل شہونو ہرگز اس مقیس علیہ تھم فہ کورکومتعدی نہیں کر سکتے البتہ اس تشیبہہ ہے ایک گونہ تا تیر تقریب ضرور ہوگئی۔

# علم اعتبار كاسلف يسة ثبوت

شابیم مید کہوکہ دلائل سے توعلم اعتبار کا سی جو اور خلاف شرع نہ ہونا معلوم ہو گیالیکن بیہ بتلاؤ کہ اس کا شہوت کہیں سلف ہے بھی اس جم کی نظائر معقول ہیں۔ چنا نچہ رزین نے حضرت ابن عبائ سے روایت کی ہے جس کو تیسیر الوصول ہیں نقل کی ہے کہ انہوں نے ایک آیت ہیں اسی طرح کا مطلب بیان فرمایا ہے۔ حق تعالیٰ فرماتے ہیں۔ انکو یانی بلکزین اکھنو آئ تفضی فانو بھی فرائی فرمانی ہون قبل فائل میں انکی فرمانی کے انکو نو الکونی افوا کا لکونی افوا کا لکونی افوا کا لکونی افوا کی انہوں کے ایک منظم فائل کا بیان کی ان انہوں کے لئے اس بات کا وقت نہیں آیا کہ ان کے دل خدا کی نصوحت کے اور جودین حق ناز ل ہوا ہے اس کے سامنے جھک جا تھی اور ان لوگوں کی طرح نہ جا تھیں جن کوان کے قبل ترین کی مارے نہ جا تھیں جن کوان کے قبل کی کی سامنے جھک جا تھی اور ان انوکوں کی طرح نہ جا تھیں جن کوان کے قبل کی بیا ہولی کے سامنے جھک جا تھی اور ان انوکوں کی طرح نہ جا تھیں جن کوان کے قبل کی بیا گیا

تھی پھران پرایک زمانہ گزر گیا پھران کے دل بخت ہو گئا در بہت ہے آ دمی ان بیس کے کافر ہیں )۔
اس بیس تو خشوع کا امر ہے اور نساوت قلب سے نیچنے کی تا کیداس کے بعد فرماتے ہیں۔
اِنْکَنْوْ آَنَ اللّٰهُ نِمْنِی اَلْاَرْضَ بَعْلَ مَوْقِعَا اَقَدْ بِیَکَالْکُوْالَایتِ لَعَلَیٰ شَعْلَوْنَ (جان لو کہ حق تعالیٰ زبین کو
بعداس کے مردو ہونے کے زندہ کرویتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اپنے نظائر تم کو دکھلاتے ہیں اس تو قع پر
کرتم عقل سے کا م لیا کرو)۔

قَالَ إِبْنِ عَبّاسِ لِينَ الْقُلُوبُ بَعُدَ قَسُونِها فَيَجْعَلَهَا مُخْبِتَةُ مُبْيَبَةُ يُحٰي الْقُلُوبَ الْمَعْبَةَ وَالْمَعْبَةُ الْمَبْتَةَةَ بِالْعِلْمُ وَالْحِكْمَةِ وَإِلَّا فَقَدُ عَلِمَ إِحْيَاءُ الْاَرْضِ بِالْمَطْرِ مُشَاهِدَةً وَمَقْصُودَةً إِنَّ الْمَبْتَةَةَ بِالْعِلْمُ وَالْحِكْمَةِ وَإِلَّا فَقَدُ عَلِمَ إِحْيَاءُ الْاَرْضِ بِالْمَطْرِ مُشَاهِدَةً وَمَقْصُودَةً إِنَّ هَلَا اللهُ لِعِبَادِهِ وَيُولِيَّدُ اَنَّ قُلُوبَكُمُ كَالًا رُضِ فَلاَ تَبْسُو امِنْ قَصَاوَ تِهَا فَإِنَّهَا مِنْ اللهُ لِعِبَادِهِ وَيُولِيَّةُ اَنَّ قُلُوبَكُمُ كَالًا رُضِ فَلاَ تَبْسُو امِنْ قَصَاوَ تِهَا فَإِنَّهَا مِنْ اللهُ اللهُ لِعِبَادِهِ وَيُولِيَّةُ اللهُ اللهُ وَصَلَالَ اللهُ ال

لیحن مقصود عبداللہ بن عبس کا بیہ کہ یفکہ اُلڈ اُلڈ یُغی الْاَرْضَ بَعْلَ مَوْتِها المنح (جان کو کرحق تعالی نے اپنے بندوں کے لئے ایک مثال بیان فر مائی ہے مطلب بیہ کہ جس طرح زمین ختک ہوجائے کے بعد بارش سے اندہ ہوجائی ہے ای طرح قلوب بھی قساوت کے بعدا عمال صالح ہے زندہ ہوجائے ہیں ہیں اگر کشتہ ہوجائی ہوتو وہ اصلاح ہے مایوں نہ ہوکو کو کھر فرمن کے کا بیان کردی ہے اس براہے قلوب کو بھی قیاس کرلو۔

کی نظیر تمہارے لئے ہم نے بیان کردی ہے اس براہے قلوب کو بھی قیاس کرلو۔

تواب و کھے لوکہ حضرت ابن عبال نے اس آیت میں ارض سے قلب مرادلیا اور موت سے قلب مرادلیا اور موت سے قلباوت بہی علم اعتبار ہے ور نہ لغة ارض کے معنی قلب اور موت کے معنے قسادت کے کہیں نہیں ہیں مگر انہوں نے آیت کو شبید پرمجمول کر کے بیمعنی بیان فرمائے ہیں۔ ای طرح صوفیہ بلاور تشبید کے کہر دیتے ہیں کہ موی سے مرادر وج اور فرعون سے مراد نفس ہے۔ و علیٰ ہندا جب علم اعتبار کی نظیر سلف سے بھی منقول ہے اور قواعد شرع کے بھی وہ خلاف نہیں تو اب کوئی مضا تقدیمیں ہے اگر وہ علم اعتبار کے علم اعتبار کے علم اعتبار کے حلور پراس قصد کو مضمون مجام ہے وہ منظبی کرکے بیان کروں۔ الغرض اس جگہ بیار شاد

ہے کہ بنی اسرائیل کو ذرح بقرہ کا امر ہوا تھا۔ نفس کشی کا امر

اورائل لطائف علم اعتبار کے طور پر سے کہتے ہیں کہ گویانس کشی کا امر ہوا تھا۔ گویا بقرہ سے نفس کو تشبیہ دی گئی ہے اور سے تشبیہ بہت مناسب ہے کیونکہ گائے بتل بھی بہت حریص ہوتے ہیں کھانے پینے کے اور نفس بھی بہت حریص ہوتا ہے اس لے نفس کو بقرہ کہنا تو مناسب ہے لیکن آج کل نفس کو کتا کہا جاتا ہے۔ چنا نچ شعراء کے کلام میں سک نفس بکٹر ت ستعمل ہے گرید وابیات ہے۔ ای طرح بعض لوگ نفس کو کا فر کہتے ہیں بیاس ہے بھی وابیات ہے۔ ہمارانفس تو الحمد دنشد نہ کتا ہے نہ کا فرہ ہوگا۔ نہ معلوم لوگ نفس کو کیا ہجستے ہیں لفت میں تو نفس حقیقت شے کو کہتے ہیں۔ پر تھوڑا ہی ہے تیں لفت میں تو نفس حقیقت شے کو کہتے ہیں۔ پر تھوڑا ہی ہے تو اپنے کو کتا یا کا فر کہتا کیا زیبا ہے اورا گرنفس کو کی مستقل چیز بھی ہوتہ بھی اول تو وہ جیزتھوڑا ہی ہے تو اپنے کو کتا یا کا فر کہتا کیا زیبا ہے اورا گرنفس کوئی مستقل چیز بھی ہوتہ بھی اول تو وہ جیشے شریز بیں ہوتا کہ اس کو کئے سے تشبید دی جائے۔

نفس کے تین اقسام

بلکہ بھی مطمئتہ ہوتا ہے بھی لوامہ بھی ہوتا ہے بھی امارہ ہوتا ہے، چنا نچی نصوص میں یہ بینوں صفات قدکور ہیں ۔ ایک جگہ ارشاد ہے وکھا آبیزی نظیری اِنَ النَّفْسَ لَاکَارُدُّ یَالتُنْوَءِ (اور میں اینے نفس کو بری نہیں بتلا تانفس تو بری ہی بات بتلا تا ہے )۔

دوسری جگدارشاد ہے لاؔ اُقیامہ بیوٹر الفیلہ ہوؔ اُوکا اُقیامہ بالنَفِس اللوَّامۃ (میں منتم کھاتا ہوں قیامت کے دن کی اور منتم کھاتا ہوں ایسے نئس کی جواپنے اوپر ملامت کرے)۔

# عارفين كي تقليد

چنانچ مشائخ ہے کہتے ہیں کہ اپنے سینہ میں سے پچھ دے دومیں نے اس کے متعلق ایک وعظ میں یہ جواب دیا ہے کہ سینہ میں کیار کھا ہے بجر بلغم کے مطلب یہ کہ جو بدون مجاہدہ کے تم کو دیا جاسکے وہ تو بہی ہے اور جس چیز کے تم طالب ہو وہ سینہ سے بدون مجاہدہ کے تبییں ل سکتی میرے اس مضمون پر ایک صاحب نے بہت خفا ہو کر مجھے خط میں لکھا کہتم نے طریق کی بہت ہے او بی کی عال کہ سینہ بی میں تو سب پچھ ہے صوفیہ تصریح فرماتے ہیں کہ نسبت مع اللہ کی دولت درویتوں میں سینہ سی میں تو سب پچھ ہے موفیہ تھریح فرماتے ہیں کہ نسبت مع اللہ کی دولت درویتوں کے سینہ ہے مال کرنی چاہیے ۔ چنانچہ قاضی ثناء اللہ صاحب پانی بی مالا بدمنہ میں لکھتے ہیں۔

ازسیندورویشان بایدجست (دردیشون کےسینے دھونڈ تاجاہے)

اورتم کئے ہوکہ میں بین کیار کھاہے بجزبانم کے۔ سومیرے پاس اس بات کا جواب تھا کہ میرا مطلب میہ کہ جو چنز میں ہوں مجاہدہ طالب کے دی جاستی ہے وہ تو بلغم کے سوا کچھ بیں اور جس چیز کو قاضی ثناء اللہ صاحب فرماتے ہیں کہ درویشوں کے میدنہ صاصل کرنی چاہیے ہیں اس کی نفی نہیں کرتا لیکن وہ مجاہدہ سے ملتی ہے بدون مجاہدہ کے نہیں ال سکتی گرمیں نے پچھ جواب نہیں دیا کی فی نہیں کرتا لیکن وہ مجاہدہ سے ماتی ہے بدون مجاہدہ کے نبیں ال سکتی گرمیں نے پچھ جواب نہیں دیا کی فی نہیں کرتا لیکن وہ مجاہدہ سے اندازہ ہو گیا تھا کہ مخاطب بھد ی طبیعت کا ہے بدخطاب کے قائل نہیں اس لئے میں نے حضرت حافظ رحمۃ القدعلیہ کے ارشاد برعمل کیا وہ فرماتے ہیں۔

بامری گوئید اسرار عشق و مستی بگزار تاجم و در رنج خود برتی امری سامری کا بیاری می ایران کا بیاری در ایران کا با تیل مت بیان کرو، اس کورنج وخود برسی می مرنے دو)۔

سارى اصلاح كسى ايك شخص پرموقوف نہيں

عارفین پرفنا کاغلبہ ہوتا ہے

ایک مرتبہ حضرت حاتی صاحب ہے ایک شخص نے کہا کہ حضرت اپنے فلال مرید کو سمجھا دیجے کہ وہ بے جاحر کمیں نہ کیا کرے در نہ لوگ آپ ہے بھی بدا عقار ہوجا کیں گے حضرت نے فرمایا کہ میال تمہارا جی چاہتا ہو بداعقا و ہونے کو تو تم ہوجاؤ دوسروں پر بات کیوں رکھتے ہو، پھر فرمایا کہ تم نے تو اپنے نزدیک ہے ہو گرای دی کہ لوگ بدگان ہوجا کیں گے اورا گرکسی کو بہی مطلوب ہو کہ سب بداعتقا د ہوجا کیں توج پھر فرمایا کہ دائلہ جھے تو تمہارے اعتقاد ہی نے پریشن کر مطلوب ہو کہ سب بداعتقاد ہوجا کمیں توج بھر فرمایا کہ دائلہ جھے تو تمہارے اعتقاد ہی ہے پریشن کر مطلوب ہو کہ سب بداعتقاد ہوجا کمیں توج بھر فرمایا کہ دائلہ جھے تو تمہارے اور میں اکیالکی پہاڑ میں بھا ہوا ایہ جھروب میں مشغول ہوں اور بیرحال ہوں۔

ولاً رامے کہ داری دل درو بند وگر چیم انہ ہمہ عالم فرو بند (جس محبوب سے دل با ندھ لیا ہے تو چرتمام جہاں ہے آنکھ بند کرلو)۔

اوراس کارازیہ ہے کہان حضرات پرفناء کا غدبہ وہا ہے پھر جواپنے کوفنا کر چکاوہ معتقدوں کی فوج جمع کرنا کیونکر جا ہے گاس کوتو واقعی مخلوق کے اعتقاد سے پریشانی ہوگی ان کا تو بیرحال ہوتا ہے ۔ تو درو گم شود صال ابن ست و بس سم شدن گم کن کمال این ست و بس (تم محبوب میں فنا ہوجاؤبس میں وصال ہے اوراس فنا ہونے کوبھی بجول جاؤبس میں کمال ہے )۔

تو دروگم شویة فنا ہاورگم شدن گم کن بیفناء الفنا ہے کہ ایسا فنا ہوکہ اپنی فنا کی بھی خبر نہ ہواور سے

مبالفہ شاعری نہیں ہے بلکہ حقیقت ہے لوگ اس کوشاعری مبالفہ سمجھے ہوں کے گرمیرے پاس ایک نظیر
موجود ہے جس ہمعلوم ہو جائے گا کہ فنا ء کے لئے فناء الفنا لازم ہے وہ فنا ہی نہیں ہے جس میں
اپنے فانی ہونے کی بھی خبر ہود کیھئے نائم وہ ہے جس کوا پٹی ٹوم کی بھی خبر نہ ہوا گر تائم کوا پٹی ٹوم کی جسی خبر نہ ہوا کہ مواور
وہ اتنی بات جانا ہوکہ میں سور ہا ہوں تو وہ نائم نہیں ہے بیدار ہے نیند تو ای کا کام ہے کہ سونے والے کو
یہ بھی خبر نہ ہوکہ میں سور ہا ہوں ای طرح فنا وہ بی ہے جس میں اپنی فنا کی بھی خبر نہ ہواور جو شخص اپنے
کے فانی سمجھ خبر نہ ہوکہ میں سور ہا ہوں ای طرح فنا وہ بی ہے جس میں اپنی فنا کی بھی خبر نہ ہواور جو شخص اپنے
کوفانی سمجھتا ہے وہ فانی نہیں ہے بیدار ہے بلکہ مدی ہے تو جس پر بیدحال غالب ہوفنا الفنا کا وہ بھل

حكايت ججة الاسلام حضرت نانوتو يُّ

مولانا محمہ قاسم صاحب فرمایا کرتے ہے کہ اگر چار حرفوں کی تہمت نہ گئی ہوتی تو ہیں ایس اپنے کوغائب کرتا کہ کوئی ہے کہ نہ جانتا کہ ہیں و نیاش پیدا بھی ہوا ہوں۔ محراس غائب نہ کر کے پر بھی آپ کی ہے والے تھی کہ ایک وضع ہے رہے ہے کہ و کی کہ کوئی نہ پہچانتا تھا کہ بیکوئی عالم ہیں۔ بس ایک نگی گاڑھے کی کندھے پر ڈالے ہوئے رہا کرتے تھے۔ غدر ہیں مولانا کے چھے پولیس بھرتی تھی مرکسی نے بھی آپ کو نہ بہچانا ایک بارایسا اتفاق ہوا کہ مولانا مسجد ہیں ہینے ہوئے تھے بولیس بھرتی اور خودمولانا ہی ہے پولیس آئی اورخودمولانا ہی ہے پوچھ کے تم کومعوم ہے کہ مودی محمد قسم صاحب کہاں ہیں تو آپ بولیس آئی اورخودمولانا ہی ہے پوچھ کے تم کومعوم ہے کہ مودی محمد قسم صاحب کہاں ہیں تو آپ بولیس آئی جگہ ہے کھیک کرفرہ تے ہیں کہ ایمان تھے، پولیس چگی گئے۔ سفر میں جب بھی ورا ساتھ بول کونا م بتلانے کی ممانعت تھی کہ میرانا م کی سے ظاہر نہ کرنا اورا کرکوئی آپ ہے ورا نام تھر شدہ سن ہے ہمولانا کا شاید کی تھرف دریا نام خورشید حسن ہے ہمولانا کا شاید کی تھرف

ے تاریخی نام تھ۔ مگرا ہے کوئی جانا بھی نہ تھا، مشہور تام مجمد قاسم تھاہ فہیں بترایا کرتے ہے اگر کوئی وطن کو نانو نہ ہے اللہ وہ ایک بارکس نے عرض کیا کہ حضرت آپ کا وطن تو نانو نہ ہے اللہ آباد کیے ہوگیا۔ فر وہا یا نو نہ بھی تو خدا ہی نے آباد کیا ہے۔ بتل دیا کہ معنی لغوی کے اعتبار ہے وہ بھی اللہ آباد ہے۔ بتکا دیا کہ چھے تھوڑا ہی رہتے ہے آخر عشاق اللہ آباد ہے۔ بیجان اللہ کی بیا اختاحال تھ مگر باو جوداس اضا کے چھے تھوڑا ہی رہتے ہے آخر عشاق نے بیجان ہی لیا طابوں نے تاڑ ہی رہا پھرا سے مشہور ہوئے کہ دنیا میں نام روش ہے، بھوا آفق بہ کہیں چھپ سکتا ہے۔ جب شا بجہانپور میں مباحثہ ہوا ہے مسلمانوں کا اور آریوں اور عیسا ئیوں کا تو مسلمانوں کا اور آریوں اور عیسا ئیوں کا تو مسلمانوں نے مولا تاکہ بیج تھے اس مسلمانوں نے مولا تاکہ بیج تھے اس کے مسلمانوں نے بیج بیج ہوئی مربر ڈوال رکی تھی اس شان ہے آپ بینچ ہوئی نہ بیجانا کہ یہ کوئی معمولی آ دی بین گرآپ کا سادہ حسن خداواد کے سامنے کرد تھے کیونکہ

حُسَنُ الْحَضَارَةِ مُحَلُوبُ بِسَطْرِيَّةِ وَفِي الْبَدَاوَةِ حُسَنُ غَيْرُ مَحَلُوبِ رُحَسَنُ الْمَدَاوَةِ حُسَنُ غَيْرُ مَحَلُوبِ (شَرِيول) المُحَن مَداواد ہے)۔ اور دیہا تیول کاحس خداواد ہے)۔ اور آپ کی بیشان تھی۔ اور آپ کی بیشان تھی۔

ول فریبان بناتی جمد زیور بستند ولبر ماست که باحس خداداد آمد (دل فریبان بناتی زیور بستند سے مزین بین جمارے محبوب میں حسن خداداد ہے)۔
حسن خداداد کے ہوتے ہوئے کیا ضرورت تھی عمامہ کی ادر کیا ضرورت ہے،جبۂ کی۔
حاجت مشاطہ نیست روئے دل آرام را

 باطل میں بھی نہیں ہو سکتی۔ حقائق کوئن کر ہر خنص کواس کاغلبہ طر آ جا تا ہے کودو سمجھا بھی نہو۔ اصلی کمالات عمامہ اور جہۃ برموقو ف نہیں

صاحبوا یہ بین اصلی کمالات اوراس کا نام ہے علم عمامہ اور جہ پہننے ہے تھوڑا بی عالم ہوتا ہے۔ ایک مرتبہ بھا گلور میں علاء کا اجتماع ہوا تھا، مولوی انورشاہ صاحب بھی تشریف لے گئے تھے۔ جلسہ میں پہلے بڑے برے برے عما ے اور جے والے مولوی موجود سے گرایک ہندو نے مولوی انورشاہ صاحب کو دیکے کرکہا کہ بیخص اس جمع میں سب سے بڑا عالم معلوم ہوتا ہے، حالا تکہ وہ نہ جب پہنے ہوئے تھے نہامہ یا ندھے ہوئے تھے معمولی لباس میں سنے کو یاا پی طرف ہے تو انہوں جب پہنے ہوئے تھے نہامہ یا ندھے ہوئے تھے معمولی لباس میں سنے کو یاا پی طرف ہے تو انہوں بینے ہوئے تھے نہامہ یا نہ ہے ہوئے ایک کا نورکہاں چھیتا ہے وہ تو چہرہ سے عمیاں ہوتا ہے (ان کے اناد بیجہ تا چہرہ کے این کے جہوں میں نمایاں بین کی ہے۔

ر جن ظاہر بود اندر ولی نیک بین باشی اگر الل ولی (ولی میں تو نیک بین ہو)۔ (ولی میں تورجن ظاہر ہوتا ہے اگر تو الل دل ہے تو نیک بین ہو)۔

اوراردو میں کی نے ترجمہ کیا ہے۔

مرد حقانی کی پیشانی کا نور کب چمپار ہتا ہے پیش ذی شعور (جوخص اعساری کرتا ہے اللہ تعالی اس کا درجہ بلند کرتے ہیں )۔

منانے والوں کی شہرت ہو بی جاتی ہے۔

متواضعین کی شہرت ہوبی جاتی ہے

صدیث میں وعدہ ہے مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ (کُنْرُ العمال:۵۷۳۰، مَثَلُوْةَ المُسَاعِ:۵۷۱۹۰) وعدہ ہے مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ (کُنْرُ العمال:۵۷۱۹۰) المصابع:۱۱۹۰۵) (جُوض اعساری کرتا ہے اللہ تعالی اس کا درجہ بلند کرتے ہیں )۔

اور جوفض این کو بردهانا جا بہتا ہے تی تعالی اس کو گرادیے ہیں اس صدیث سے لازم آتا ہے کہ من ترفع و صَعَعُه اللّه (جوفض این کو بردها تا ہے اللہ تعالی اس کو پست کردیتے ہیں) ہیں اگر کسی کو شہرت ہی مطلوب ہوتو اس کی بھی میں صورت ہے کہ قاافتیار کر ساور طلب شہرت کو دل سے نکال دے۔
اگر شہرت ہوں داری امیر وام عزلت شو کہ در پر واز دارد گوشہ گیری نام عنقا را بعنی دیکھوعنقانے اپنے آپ کو غائب کردیا تو اس کا کیسانا م ہواا کی طرح تم فناافتیار کروتو حق تعالی کو فعت و شہرت عطا کریں کے طلب شہرت سے شہرت حاصل نہیں ہو کتی (یہال پہنچ کر حضرت موان نانے کا تب وعظ ہے دریا فت فرمایا کہ میضمون کس بات پر چلاتھا۔ احقر نے عرض کیا

کہ حضرت ہو جی صاحب کی حکایت بیان ہور بی تھی کہ تب ہے کسی نے عرض کی کہا ہیا فال مرید

کو سمجھا دیجئے ور شادگ آپ سے بدگر ن ہو جائیں گرایا اس سے پہنے کیا بیان ہور ہاتھ ،

میں نے عرض کیا اس سے پہلے یہ صفمون تھا کہ نفس کو بقرہ سے تشہید دی گئی ہے تو جس طرح اس کے

ذرج کا امر ہوا تھا اس کو بھی مجاہدہ سے ذرج کر تا چاہیئے فرمایا اس مضمون کے بعد اور حاجی صاحب کی

حکایت سے پہلے در میان میں کیا مضمون تھا وہ صفمون اس وقت نوٹ ہونے سے رہ گیا تھا فتم وعظ

حکایت سے پہلے در میان میں کیا مضمون تھا وہ صفمون اس وقت نوٹ ہونے سے تھا اس لئے دیر تک

پریاوآیا تو نوٹ کیا گیا اس موقعہ پر میں نہ بتل سکا چونکہ سلسلہ کا ربط اس سے تھا اس لئے دیر تک

حضرت سوچتے رہے کئی منٹ تک سوچنے کے بعد بھی جب یاد نہ آیا تو فرمایا کہ فیریا وہ بھی تا تو تہ ہی ذلف

اور ربط فوت ہوجائے تو بچھر من بھی نہیں کیا محبوب کی ذلف ہمیش مسلسل ہی ہوا کرتی ہے بھی ذلف

پریشان بھی تو ہوتی ہے اور کیا موتی سب منظوم ہی ہوتے ہیں در منثور بھی تو ہوتے ہیں کما قال شام سے

قبادا کردہ دکا کل پریشاں کروہ می آید

(قبا کھو لے ہوئے کا کل بھرے ہوئے آتا ہو کھوال ہے مروسامانی پیل کس مروسامانی کیا تھا تاہے)

اس کے بعد حضرت نے تقریر شروع فرمائی جوعقریب آتی ہے جس کا ربط احقر بین کر وینا
عیاجہ اسے میصفیون اس پرشروع بواتھا کہ جو چیز ہزرگول کے سینہ سے طلب کی جاتی ہے وہ بدون
عیاجہ ہ کے حاصل نہیں ہوتی بدون مجابہ ہ کے جو چیز سینہ سے حاصل ہوسکتی ہے وہ تو بلغم کے سوا کچھ
نہیں اس پرفرمایا تھا کہ بیس نے ایک وعظ بیس بہی بات لکھ دی ہے کہ سینہ بیس بلغم کے سوا کے تہیں
اس پرفرمایا تھا کہ بیس نے ایک وعظ بیس بہی بات لکھ دی ہے کہ سینہ بیس بلغم کے سوا کیار کھا ہے، اس
کود کھے کرمایا تھا کہ جیس نے ایک وعظ بیس بہی بات لکھ دی ہے کہ سینہ بیس بلغم کے سوا کیار کھا ہے، اس
کود کھے کرمایا تھا کہ جیس نے ایک وعظ بیس بہی بات لکھ دی ہے کہ سینہ بیس بلغم کے سوا کیار کھا ہوئے اور انہوں نے جھے خط کھا کہ تم نے طریق کی بہت
کود کھے کرمایک صاحب بھی پر بہت فیا ہوئے اور انہوں نے جھے خط کھا کہ تم نے طریق کی بہت
ہے اولی کی ۔ سینہ بی ہے تو سب بھی ماتا ہے۔ پھر فر رہ یا کہ جس گواس شخص کو جواب دے سکتا تھا گر

با مدقى مكوئيد الخ

گوجواب نہ دینیے وہ مجھے عاجز والا جواب سمجھ ہوگا گر میں نے اس کی پروانہ کی۔ اس پر عارفین کے مذاق کا ذکر چلا تھا کہ وہ مدی کو جواب نہیں دیا کرتے اورا کر کوئی ان کو جائی سمجھے تو اس سے خوش ہو سے خوش ہوا اور بیسمارا بیان اس پر چلاتھ کہ اس آ بہت میں ذک سے خوش ہوا اور بیسمارا بیان اس پر چلاتھ کہ اس آ بہت میں ذک کے بقرہ کا امر ہوا ہے جس سے اہل لطائف نے نفس مراد لیا ہے کہ اس کو مجاہدہ سے ذک کرنا جا ہے نہ ہوں کے بعدون مجاہدہ کے کا میا بی نہیں ہوتی ۔ بعض لوگ بدون مجاہدہ کے کا میں بہونا جا ہے جیں کے بین کہ بدون مجاہدہ کے کا میا بی نہیں ہوتی ۔ بعض لوگ بدون مجاہدہ کے کا میں بہونا جا ہے جیں

اورمشائخ ہے کہتے ہیں کہایے سینہ ہے کچھود بیروسیان کی تنظی ہے کا جامع۔

ذبح نفس ہے مرادمجا ہدہ ہے

بہر حال آیت میں بقرہ ہے نفس کوتشہیبہ دی گئی ہے جس طرح بقرہ کے ذبح کا تعلم ہے نفس کے ذیج کا بھی تھم ہے مگر بقرہ کا ذیج چھری ہے ہوتا ہے اورنفس کا ذیج مجامدہ سے ہوتا ہے۔کوئی صاحب ذبح نفس کے ظاہری معنی نہ مجھ جائے کہ بس سکے خودکشی کرنے بلکہ ذبح نفس کے معنی مجاہد ے ہیں جس کی حقیقت عنقریب طاہر ہو جائے گی ۔ اوریہاں سے بیٹھی معلوم ہو گیا کہ انہیاء کیہم السلام کے سنن میں ہے ہے گائے کا ذیح کرنا اور بعض آیات ہے معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء کیہم السلام کوگائے کے گوشت ہے رغبت بھی تھی چنا نجہ ابرا ہیم علیدالسلام کے قصہ میں دارد ہے و جُناءَ بغنجل کہ وہ اپنے مہمانوں کے سامنے پھڑے کا گوشت بھن ہوالائے۔اور ظاہر ہے کہ مہمان کے لئے وہی چیز لاتے ہیں جوانی مرغوب ہوتی ہے۔اب آج کل لوگ کہتے ہیں کہ گائے کا گوشت سودا پیدا کرتا ہے، ہاں صاحب اب پیدا کرنے لگا ہوگا (لیمنی جب سے کہ ہندوؤں کے ماتھ اتحادوا تفاق کا خیال بیدا ہوا ۱۲ جائع )۔

مبلے تو تبھی اس نے سودانہ پیدا کیا بیٹی اس ضرر کا کبھی ذکر نہ کیا گیا۔ پھر میں کہتا ہوں کہ وہ کون کی چیز ہے جوسوداصفرا بیدانہیں کرتی ۔انسان میںصفرا بلغم،سودااورخون کےسوااور ہے کیا اور ہرخورد نی چیزان میں ہے کسی نہ کسی کوضر ورمصر ہوتی ہے ، کوئی دوایا غذا الیم نبیس جو بہمہ وجوہ نا فع ہوا در کسی خلط انسانی کومصرنہ ہو۔ کتب طب اٹھا کر دیکھو ہر چیز بیس کچھے نہ کچھ نقصان ضرور ہے۔ دورھ کی بہت تعریف کی جاتی ہے۔ ذراطب کی کتابوں میں دیکھو کہاس کے نقصا نات کس ورجہ لکھے ہیں۔ان شاءالقد تع لی گائے کے گوشت کے قریب ہی قریب مصر نکلے گا تو پیسب بہانے ہیں جوآج کل تراشے گئے ہیں پہلے ان کا کوئی نام بھی نہ لیتا تھا۔

·غرض ابرہیم عبیدالسلام کے قصد میں قرآن مجید سے ثابت ہے کدانبیا سابقین عیبہم انسل م گائے کا گوشت کھایا کرتے تھے۔بس ہارے داسطے ذرکے بقرہ کے لئے میددلیل کافی ہے پہیے زمانہ میں سواری کا زیادہ کام اونٹ ہے لیا جاتا تھا بیوں ہے سواری کا کام ندلیا جاتا تھا بس بی<del>و کھیتی</del> کے کام آتا تھایا کھانے کے کام میں آتا تھااور واقعی سواری کے لئے اونٹ ہی موز د ں ہے کیونکہ وہ بڑا قانع جانور

ہے، تھوڑی ی غذااس کے لئے کافی ہے اور ایک دن یونی پی کرئی دن تک پانی ہے مبر کرسکتا ہے۔ پھر

اس کی غذا بھی کچھ گران نہیں ، درختوں کے بتوں پراکتفا کو لیت ہے اور نکل تو ہو ہے ہے اس کے لئے

تو چارہ کا گھڑ ہونا چ ہیئے پھر داندا لگ چاہیئے اس لئے سواری ہیں ،اس ہے اونٹ کی برابر داحت نہیں مل

ستی علادہ اس کے اونٹ ہیں نیل ہے تو ت بھی زیادہ ہے۔ جتن ہو جھوہ لے جاسکتا ہے بیل نہیں لے

جاسکتا اس لئے پہلے زمانہ ہیں نیل ہے سواری کا کام نہ لیتے سے بس بیتو کھائے بی کے کام میں آتا تھا

ہو سکتا اس لئے پہلے زمانہ ہیں نیل ہے سواری کا کام نہ لیتے سے بس بیتو کھائے بی کے کام میں آتا تھا

میں بھی بیصفت موجود ہے۔ چنا نچہ اونٹ کوز مین عرب سے خصونیت ہے تو اس میں سب جو نوروں

میں بھی بیصفت موجود ہے۔ چنا نچہ اور مین ہندوستان سے خصونیت ہے تو د کھے لیجئے اس میں کتی

صفت کا غیہ ہے چنا نچہ تیل اور گائے کوز مین ہندوستان سے خصوصیت ہے تو د کھے لیجئے اس میں کتی

صفت کا غیہ ہے چنا نچہ تیل اور گائے کوز مین ہندوستان سے خصوصیت ہے تو د کھے لیجئے اس میں کتی

#### شتركبينه كامحاوره

سرسید نے فضب کیا ہے کہ عرب کی فدمت لکھتے ہوئے آپ کہتے ہیں کہ اس قوم میں کید ، بہت ہے جی کہ وہاں سے جانوروں ہیں بھی اس صفت کا غلبہ ہے چنا نچے شرکینہ مشہور ہے مولوی محد کلی صاحب نے سرسید کی تفسیر کے رو میں ایک کتاب البر ہان بہت ہی عمدہ لکھی ہے ، بڑی قابلیت سے جواب ویا ہے انہوں نے اس اعتراض کا بھی بڑا عمدہ جواب ویا ہے وہ فرماتے ہیں کہ سیمان اللہ اول تو جانوروں کے اخلاق سے انسانوں کے اخلاق پر استدلال کرنا ہے جیب طریقہ استدلال ہے بھر ہم سیدصاحب سے بوچھتے ہیں کہ شرکینہ جومشہور ہے ہے عرب کا محاورہ ہے یا کہ فاری فارس کا ظاہر ہے کہ ہے عرب کا محاورہ نہیں فارس کا ہے تواس سے بہت سے بہت ہے لا زم آیا کہ فاری کے اونوں میں اس صفت کا ہونا کیے لازم آیا کہ فاری کے اونوں میں اس صفت کا ہونا کیے لازم آیا۔

#### اونث كى صفات حيده

اگر مان لیاجائے کہ عرب کے اونوں میں بھی بیصفت ہے تو آپ نے اس کے ایک عیب کو تو د کھے لیااس کی دومری خوبیوں کو بھی تو بیان کیا ہوتا ہے عیب ہے جملہ گفتی سبزش نیز بگو (شراب کے تمام عیب تو تم نے بیان کردیئے اس کے بنر بھی بیان کرد) اونت میں اگرا کے عیب کین کا ہے تو ہزار ہا تیں مدح کی ہیں اس میں خمل و جفاکشی بہت ہے،
قز عت کا ، وہ بہت ہے عرب کے اونٹ مطبع و منقاد افر ، نبردار ) بہت ہوتے ہیں ۔ چنانچہ ہم نے
خود و کیما ہے کہ جہاں کسی نے اونٹ پر سوار ہونے کے لئے اس کی گرون کو جھکا یا وہ فوراً گردن کو
زمین پر رکھ دیتا ہے پھر سوار کے پاؤں رکھنے کے بعد آ ہتا آ ہتا اس کی گرون کو جھکا یا وہ فوراً گردن کو
نہایت سہولت ہے پشت پر پہنچ جاتا ہے ۔ لوگ کشرت ہے اس طرح چڑھتے اترتے ہیں ۔ اونٹ
کی لمجی گرون سیڑھی کا کام دیتی ہے ۔ تواگر اس کے ایک عیب ہے عرب کے ایک عیب پر استدلال
کیا گیا ہے تو اس کی ان خوبیوں ہے بھی تو ایل عرب کی خوبیوں پر استدلال کیا ہوتا ۔ پھر عرب میں
جہاں اونٹ ہیں وہاں گھوڑ ہے بھی تو ہیں جن کی اصالت (اصیل اور شریف ہوں) ونجابت
وشرافت ضرب المثل ہے کہ وہاں کے گھوڑ ہے الک کے ساتھ ایسے وفا دار ہوتے ہیں جس کو سب
جان رائو ائی ہیں جہاں عربی گھوڑ او کھتا ہے کہ میرا ما لک زخی ہوکر گرا چا ہتا ہے تو وہ وقت
وشرن پر حملہ کر کے اور ما لک کے پاس ہوگوں کو ہٹا کر میدان سے اس کو لیے بھا گتا ہے ۔ اس کو بھا گتا ہے کہ میرا ما لک زخی ہوکر گرا چا ہتا ہے تو وہ وقت

# ز مانه جاہلیت میں اہلِ عرب کے کمالات

اگریکی طریقہ استدلال ہے تو گھوڑوں کی ان صفات حمیدہ ہے بھی تو اہل عرب کے کمالات پراستدلال کرنا چاہیے تھا۔ گریج نہیں آج کل لوگوں نے بیطریقہ اختیار کرنیا ہے کہ اہل عرب کی جہالت ووحشت کو بہت ہی غلط اور بدتما بھد ے عنوان ہے بیان کر کے رسول اند سلی اللہ علیہ وسلم کا کمال ٹابت کرتے ہیں کہ آپ سلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے جاہوں کی اصلاح کی ایسے دخشیوں کو متمدن بنایاان لوگوں کی ثبیت تو اچھی ہے گرعنوان نہایت پُراہے۔ اول تو بات آئی کہنا چاہیہ جتنی اصلیت ہوائل عرب ہیں حضور صلی اند علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے جہالت ووحشت ضرور تھی گرند استی سوال عرب ہیں حضور صلی اند علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے جہالت ووحشت ضرور تھی گرند اتی بھی تو بیان کرتے ہیں پھر جتنی جہالت تھی اس کے ساتھوان کے کمالات وصفات جمیدہ کو اتی بیان کرتے ہیں پھر جتنی جہالت ہیں تھیں۔ اہل عرب میں ہمیشہ سے شجاعت کا جو ہم موجود تھا۔ زبان کے بڑے ہے جو ن بولنا جانے بی نہ تھے وفا عہدان کی ضرب اسٹل ہم موجود تھا۔ زبان کے بڑے کے تھے۔ جھوٹ بولنا جانے بی نہ تھے وفا عہدان کی ضرب اسٹل ہم موجود تھا۔ زبان کے بڑے کے تھے۔ جھوٹ بولنا جانے بی نہ تھے وفا عہدان کی ضرب اسٹل ہم موجود تھا۔ زبان کے بڑے مقابلہ اور لڑا کی کمالات و مقابلہ اور لڑا کی کا بیات تو ان کے مقابلہ اور لڑا کی کا بیات تو ان کے سے اور ایک بات تو ان کی کسی تھی وہ دینا کی کسی تھی وہ میں بھی نہی وہ یہ کہ جب وہ دشنوں کے ساتھوا ہے مقابلہ اور لڑا کی کا

ذکرکرتے ہیں تو وخمن کی شجاعت و بہ در کی کا دن کھول کر تذکرہ کرتے ہیں کہ وہ ایسے بہ در الیسے کریم ، ایسے ولیر ہے ختی کہ کھی ہیں اپنایسیا ہونا بھی ذکر کر دیتے ہیں۔ غرض دشمنوں کی تعریف کرتا ہیا ہونا بھی ذکر کر دیتے ہیں۔ غرض دشمنوں کی تعریف کرتا ہیا ہے اہل عرب کی خاص صفت ہے اس پہلو کو بھی کرنا چیسئے تا کہ ناظرین وسر معین کو اہل عرب سے نفرت ند ہوان کی نظروں ہیں بی تو م ذلیل ند ہو مسمدان کا دل اس بات کو سیے گوارا کر سکتا ہے کہ اپنے میں ان میں میں میں فریس و جس و تقیر کرے اور اس طرح ان کا ذکر کرے جس میں ان سے نفرت پیدا ہو جسیا سر سیدنے کیا ہے اس نئے مولا نا محمومی صرب کو خصد آیا اور اس کا خوب جواب دیا۔ خدا تعالی ان کو جزائے خبر دے۔

جوانی میں مجاہدہ نفس کی زیادہ فضیلت ہے

بیتو جمله معتر ضد تھا۔ میں بیا کہدر ہاتھا کیفس کو بقرہ کے ساتھ تشیید دینا بہت میں سب ہے اس کے بعد ارشاد ہے۔ قال اِللهُ يَعَوْل مِنْهَا بَعَكُمَةً لا فَايضٌ وَكَا يَكُوْ عَوَاتَ بَيْنَ وَلِكَ لِعِن ص تعالی فرماتے ہیں کہ وہ بقرہ (جس کے ذرج کا حکم ہوا ہے ) نہ تو بالکل بوڑ ھاف ہونہ بہت بچہ ہو ( بلکہ ) پٹھا ہودونو لعمروں کے اوسط میں ،لغت میں فارض کے معنی منقطع العمر ہیں لیعنی جس نے ا بی عمر کا زیادہ حصہ قطع کرلیا ہوفرض کے معن قطع ہیں۔تو فارض کے معنی بہت بوڑھے کے ہوئے اور <u>بمر کہتے ہیں اس نریا مادہ کو جود وسرے سے جفت نہ ہوا ہواور جانو رعادۃ جوانی سے پہیے ہی بمرر ہتا</u> ہے جوان ہونے کے بعد بکرنہیں رہتا ہی بکر کے معنی یہاں بچہ کے ہیں جوابھی تک جوان نہ ہوا ہو مطلب بیہوا کہ وہ بقرہ ندبچہ ہونہ بوڑ ھا ہو بلکہان دونؤل عمروں کے درمیان ہوجس سے متباور میہ ہوتا ہے کہ جوان ہو کیونکہ بچین اور بڑھا ہے کے درمیان جوانی ہی کا درجہ ہے۔ ادر میمعلوم ہو چکاہے کے علم اعتبار کے طور پر بقرہ سے نفس کوتشبیہ دی جاتی ہے تو اس صفت کوبھی نفس پر جاری کر ہا جابئے جس سے اشارة بيابت ہوا كہ جوانى مس مجاہد ونفس كى زياد و فضليت ہے كيونكه اس وقت غنبر قوت نفس كے سبب مجاہرہ شاق ہوتا ہے وُلاَ جُرُبِحَسْب المُشقَة (اِلْحِنْ ثُوابِ اعمال كا مشقت کےموافق ہے) جس عمل میں زیادہ مشقت ہووہ اس سے افضل ہے جس میں مشقت کم ہو۔ نیز توت بدن کے سبب عمل بھی زیادہ ہے اور ظاہر ہے کہ کثر ت عملی موجب ہوگا کثر ت نواب کا اور اس سے لا زم بیآتا ہے کہ چین اور بڑھا ہے میں می ہدہ کرنا جوانی کے مجابدہ کے برابر نہ ہو مگر یہاں ایک سوال وجواب منروری ہے وہ میر کہ جوانی کے مجاہدہ میں دو در ہے ہیں ایک مید کہ جوانی

میں مجامدہ کرتے ہوئے کام زیادہ کیا یا مقاومت نفس میں مشقت زیادہ برداشت کرنا پڑی اورا تنا
کام اورا تی مشقت بچین اور برحاپ میں نہ کرنا پڑی اس صورت میں تو جوائی کے مجاہدہ کا بچین
کے اور برحاپ کے مجاہدہ سے انفل ہو تا ظاہر ہے کیونکداس وقت ممل اکثر واشد ہوا تو قرب واجر
بھی زیادہ ہوگا۔اورا کی درجہ بیہ کہ جوائی میں بحالت مجاہدہ ممل زیادہ نہیں کیا مشقت زیادہ ہوئی تو
بھی زیادہ ہوگا۔اورا کی درجہ بیہ کہ جوائی میں بحالت مجاہدہ ممل زیادہ نہیں کیا مشقت زیادہ ہوئی تو
بھی ان ان قب سے کی کل میں عمل ومشقت اتنی ہی کرتا پڑی جتنی بچین بابر حاپ کے مجاہدہ میں ہوتی تو
کیا اس صورت میں بھی جوائی کا مجاہدہ بچین اور بڑھا ہے کے مجاہدہ سے انفیل ہے۔ بظاہر سے معلوم
ہوتا ہے کہ اس صورت میں بھی جوائی اور بڑھا ہے کا مجاہدہ برابر ہو کیونکہ مجاہدہ شباب کی فضیلت بوجہ
شدت و کثر شامل کے تھی اور وہ اس صورت میں مفقو د ہے۔

گریال نفس سے مراول بالابالاعتبار کے خلاف ہے وہ ہی چاہتا ہے کہ جوائی کا مجام و مطلقا افضل ہے خواہ اس میں مشقت وکس زمانہ شیخو خت وصب کے برابر ہویا زیادہ ہواوراس مدلول اعتباری کی تائید بعض احادیث کے اطلاق سے بھی ہوتی ہے جو مختریب آتی ہے و شابنشاء فی عبادہ الله (اور جوان جس نے شروع کی جوائی ایپ پروگرام کی عبادت میں ) اگر چاس میں بھی اختال معنل بالمشقة ہونے کا ہوسکتا ہے لیکن اطلاق لفظ پراور بعض عبادات کے خالی عن المشقة ہونے پرنظر کرنے ساس مدلول اعتباری کی تائید کورائ کہ ہا جا سکتا ہے اور اس صورت میں اس پرایک سخت اشکال ہوگا وہ سے اس مدلول اعتباری کی تائید کورائ کہ ہا جا سکتا ہے اور اس صورت میں اس پرایک سخت اشکال ہوگا وہ یہ کہا جا سکتا ہوئا دو آتی ہوئے دیا ہوئی اور جوان زیادت عمل کے قرب واجر کا ذیادہ ہوتا لازم آتا ہے اور شباب امرغیراختیاری کی وجہ سے بدون زیادت عمل کے قرب واجر کا ذیادہ ہوتا لازم آتا ہے اور شباب امرغیراختیاری کی وجہ سے اجرو قرب زیادہ ہوگیا۔

قرب امور مامور به میں امورا ختیار کو خل نہیں

حالانک صوفیہ کا قول ہے کہ قرب میں امور غیرا نظیر یہ کو وظی نہیں یہ اشکال اس کی ایک نظیر میں کہ وہال یہ تھے بیشی ہے جمعے برسوں رہا اور وہ نظیر ہیہ ہے کہ انہیا علیم السلام اولیاء سے مطلقاً افضل جی خواہ انہیاء کی اللہ موں تو یقینا وجہ افغیست محض نبوت جی فواہ انہیاء کے اعمی ل اولیاء سے زیادہ ہوں یا ہم ہوں تو یقینا وجہ افغیست محض نبوت ہے اور طاہر ہے کہ نبوت امر غیرا فقیاری کو زیادہ قرب میں دخل ہوا حالا نکہ صوفیہ کی تصریح ہے کہ امور غیرا فقیاری کوقر ب میں دخل نہیں ہے اور کا ل کی مال تک حل شہوا اور شہیں نے کسی سے لوچھا چاہے کوئی اس کومیرا تکم ہو ہے کہ میں گریس نے کسی مال تک حل شہوا اور شہیں کیا کہ جھے حل کی امید نہ تھی اور وجہ امید نہ ہونے کی بیتی کہ لوگ آج

کل علوم تصوف کونشول بیجھے ہیں گوا عمال واشغال کا اہتمام تو کسی قدر ہے مگر علوم ہے بہت ہی ہالثقاتی ہے جس درجہ ہیں دیگر فتون کو حاصل کرنے اور پڑھتے پڑھاتے ہیں اس طرح اس کی طرف توجہ نہیں ہے اس لئے اشکالات تصوف کی وقعت اور ان کے حس کی طرف انتقات بھی پچھ زیادہ نہیں ہوتا اس لئے ہیں نئے کسی سے رجوع نہ کیا ہاں حق تعالیٰ کی طرف رجوع کرتا رہا چنا نچہ بحد نشد کئی سال کے بعد بیاشکال رفع ہوا۔ حل اس کا بیہ ہوا کہ قول اکا ہر میں ایک ذرای فید مخد وف ہو جو یہ فرمات ہیں کہ قرب میں امور غیر اختیار یہ کو وخل نہیں این کا مطلب بیہ ہے کہ قرب میں امور غیر اختیار یہ کو وخل نہیں ان کا مطلب بیہ ہے کہ قرب مامور ہیں ان کا مطلب بیہ ہے کہ قرب میں امور غیر اختیار ہے کو وخل نہیں ان کا مطلب ہیں ہے کہ قرب مامور ہیں اس مور ہی قید کو ذکور نہیں مگر مراد ہے۔

مامور یہ میں ان امور کو وفل نہیں اس ان کے کلام میں مامور ہی قید کو ذکور نہیں مگر مراد ہے۔

قرب کی دوشمیں

تفصیل اس کی بیہ ہے کہ قرب کی دومتمیں ہیں ایک قرب مامور بہجس کی تغصیل کا انسان مكلّف ہےاس میں تو صرف امورا ختیار ہے بی کو دخل ہے غیرا ختیاری امورکو پچھ دخل نہیں ورنہ مامور پہ كا غيرا ختيارى شے پر موقوف مونالا زم آئے گا۔ اور بيص كے خلاف بي يُكلِّفُ اللهُ نَفْسًا إلَّا وُسْعَهَا (الله تعالی کسی کواس کی وسعت سے زیادہ تکلیف نہیں دیتے) دوسرے قرب موہوب جس کی تحصیل کا بندہ کومکلف نہیں کیا گیا بلکہ وہ وہب حق سے حاصل ہوتا ہے اورامور غیرا ختیا ری ہے و غیرا ختیاری میں کسی غیرا ختیاری کا دخیل ہونامستبعد نہیں پس اباشکال جاتار ہا کیونکہ نبوت ہے جو قرب ہوتا ہے وہ قرب غیر مامور لیعنی وہی ہے تو اس میں نبوت کو دخل ہوسکتا ہے جو کہ امرغیر اختیاری ہے۔ای طرح جوانی کا مجاہرہ بچین اور بڑھانے کے مجاہرہ سے مطلقا افضل ہونے میں بھی کھے اشكال نبيس بلكه يبي كها جاسكتا ہے كه كوجواني كے مجاہدہ ميں مشقت وتمل زيادہ بھی نہ ہو جب بھی وہ ز مانہ صباو کھولت (لڑکین و بڑھایا) کے مجاہرہ ہے افضل ہے جبیر، کہ اس مقام پر اعتبارنص کا بھی مقتضا ہے دوسرے ایک حدیث ہے بھی جس میں چند شخصوں کے لئے قیامت میں ظل عرش کی بثارت واروب يهى معلوم موتاب چتانجاس كاايك جمديد به وشاب نشاء في عِبَادَة ربّه (اورجوان جوشروع جوانی سے این پروردگار کی عبادت میں ہے) سے اطلاق ہے بھی معلوم ہوتا ہے کہ خود شاب ہی کوفضیات میں وخل ضرور ہے تمر بیافضیات موہوب اور غیر مامور بہ ہے مامور بدا درمكتسب نبيس اس ميں صرف اعمال اختيار بد كودخل ہوتا ہے۔

# قرب مامور به کامداراعمال اختیار به برے

الحمد ندخی تعالی نے یعلم عظافر ما یا جس سے بہت اشکالات حل ہو گئے اور علوم کا باب
مفتوح ہوگیا۔ اب جس یہ جس بہت بتا ہوں کہ جمعے اس علم عظیم کی تفصیل بیان کرنے سے اس
مفتوح ہوگیا۔ اب جس یہ بتا ہ تا چاہتا ہوں کہ جمعے اس علم عظیم کی تفصیل بیان کرنے سے اس
وقت مقصود کیا ہے تو سمجھئے کہ میر امقصود ہے ہے گا گر کی شخص نے جوائی بیس مجاہدہ نہ کور مجھے اب
بو حما ہے جس مجاہدہ سے والے شاہ باتور ہا بی نہیں بلک اس کو جان لینا چاہیے کہ قرب ما مور بداس کو
مجاہدہ سے حاصل ہوسکتا ہے کیونکہ اس کا مدارا عمل ان فتنیار ہیہ پر ہے جن بیس بوڑھا جوان برابر
جس باتی جس قرب جس شباب کو دخل ہے لیمی تقرب غیر ما مور بہسواس کی تمنا بھی بوڑھے کو نہ کرنا
چاہیے کیونکہ وہ تو اس کے حق جس و گلاتہ تھنگوا ما فتضکل الله بہ بعقضکا خطی بعض و مت میں
عاہدہ سے متم جس سے بعض کو بعض پر فضیلت دی ہے ) جس داخل ہے جس جس فضائل غیرا فتیار ہے کہ ترب ما مور بہ جرفض کو
فضائل غیرا فتیار ہے کہ تمنا ہے اور مطلوب بھی ہے اور اس کی ظلب و تمنا بھی جا تر ہے لیں یوڑھے کو

# مرحض کی قوت کے وضعف کے مطابق مجاہدہ

رہا ہے کہ بردھا ہے جس خود مجاہدہ کی ہی ہمت اور طاقت کہاں رہتی ہے جس سے اکساب قرب کیا جائے تو بھے لینا چاہید ہ مطلوب نہیں ہے جس درجہ کا جوان سے مطلوب ہوں کو جوان کے دور کا مجاہدہ مطلوب نہیں ہے جس درجہ کا جوان سے مطلوب ہوں کو جوان کو جوان کے دور کا مجاہدہ کا ایک ہی طریقہ نیں ہے بدکھ تق ہر شخص اس کے لئے وہ ہی شدیدہ ہے ۔ غرض ہر خص کے لئے مجاہدہ کا ایک ہی طریقہ نہیں ہے بلکہ محقق ہر خص کے مناسب مجاہدہ تبحہ برکہ تاہے ہیں کہ معطا نیوں کا ہے وہ سب کوایک ہی لکڑی ہا تکتے ہیں کہ جوآتا ہے اس کوایک ہی وظیفہ بنا ہے ہیں کہ جو جس بزار یا بارہ بزار دفعہ اسم ذات بڑھا کر و بوڑھا ہو یا جوان سب سے چکی ہی پہواتے ہیں ۔ عارف شیرازی ایسے ہی لوگوں کی شکایت فرماتے ہیں ۔ ۔ جب طب باشد و قوت نبود سے گر تو بیداد کئی شرط مروت نبود رخم اس بواور قوت نبود سے دیگا نزاچہ طب باشد و قوت نبود سے گر تو بیداد کئی شرط مروت نبود رخم ان برزیا دی کروتو ہیم دوت کی شرط

کے خلاف ہے)۔

بیداد یکی ہے کہتم نے ایک کرورکووہ کام بتلا دیا جوتوی کے مناسب تھا مولا تا قرماتے ہیں ۔

چار پار قدر طاقت بار نہ برضعیفان قدر ہمت کار نہ طفل سکین را ازان نان مردہ گیر طفل را گرنان وہی برجائے شیر طفل سکین را ازان نان مردہ گیر (چار پاوؤل پران کی طاقت کے موافق ہو جھر کھو، کمزوروں کوان کی ہمت موافق کا دو۔ بحد کواگر دو فی دودھ کے بدلے دوتو بحد کومردہ تجھلو)۔

بچہ کواگر دودھ کی جگہ روٹی دیے لگوتو طاہر ہے چندروز میں سدّ ہ کی تکلیف ہے اس کا خاتمہ ہو جائے گا محقق ایسا بھی نہیں کرتا وہ ہر مخفل کی د ماغی اور جسمانی توت کا لحاظ کر کے مجاہدہ تجویز کرتا ہے نیز فراغت وعدم فراغت کی رہ بہت کرتا ہے وہ مخص تو می تندرست ہیں تکران میں ایک فارغ ہے دوسرا اہل وعیال وغیرہ میں مشغول ہے وہ ان دونوں کے لئے بھی بکساں دستورالعمل تبویز نہ کرے گا۔

# سيدالطا كفه حضرت حاجي صاحب ايك شيخ كامل

مریض کود کھنے گئے آپ نے بض دیکھی پھراس قاعدہ کے موافق جاریائی کے بیچے ظردوڑ ائی تو وہاں نمدہ پڑا ہواد یکھا تو آپ مریض ہے کہتے ہیں کہ معلوم ہوتا ہے آپ نے نمدہ کھایا ہے ہوگ مننے لکے مریض نے کہا نمدہ بھی کوئی کھایا کرتا ہے۔ تو آپ کہتے نبض ہے تو یہی معلوم ہوتا ہے اس نے نو کروں ہے کہا نکالواس بیوقوف کواس کی دم میں نمدہ۔ تو ایسے ہی جوشنخ عطائی ہوتا ہے وہ دوجار اشغال یادکر کے سب کووہی بتلا تاہے منہیں و یکھنا کہ بیعلیم اس مخص کے مناسب ہے یانہیں شیوخ کو تحقق ہونا جا ہے کہ جیسی استعداد وتوت ہوولی تجویز ہو۔ پس بوڑھوں اور کمزوروں کومجاہدہ سے ڈرنا ند جا بیئے ۔ان سے چکی نہ پسوائی جائے گ ۔ بلکہ ان کی طاقت وہمت کے موافق کام بتلایا جائے گا۔ بشرطیکہ وہ کسی محقق کے یاں پہنچ جا کمیں پھر جو پکھےوہ تم کو بتلائے اس میں اپنی تبحویز کو وخل نہ دوا بنی طرف ہے چھ کھے تجویزیں کر کے اس کے سامنے جیش کرو کہ حضرت میں بیانجی کرلیا کروں حضرت میں وہ بھی کرلیا کروں۔ بلکہ سب کا م اس پر چھوڑ دودہ تمہاری مصلحت کوتم سے زیادہ جا نتا ہے \_ ہے سجادہ رنگین کن گرت پیرمغال کوید کے سما لک بے خبر ٹیوو زراہ رسم منزلہا (امرمباح جوطر بقت کے خل ف مرنے ہے منکر معلوم ہوتا ہوا گرمر شد بتلا وے تواس یرعمل کرے اس کو حقیر نہ سمجھے کیونکہ شیخ کواس کے نشیب وفراز کا زیادہ تجربہ ہے )۔ پھرانثہ ءالندتم ضرور کا میاب ہوجاؤ کے تحرایک شرط اور ہے وہ بیا کہ جو پچھتم کو بتلا وے اس یرعمل کر کےاینے حالات و کیفیات ہےا ہےا طلاع بھی دیتے رہومحض اس کے کشف کے مجمروسہ یرندر ہو کیونکہ اول تو شیخ کا صاحب کشف ہونا لا زمنہیں اور ہو بھی تو کشف کے لئے دوام لا زمنہیں کہ ہرونت ہوا کرے اور ہرونت بھی شخ تمہاری طلب کا بھی تو منتظرے۔ ویکھوحی تعالیٰ کوتو سب کا حال معلوم ہے۔وہاں تؤ تھی کے بتلانے کی پچھ ضرورت نہیں مگر طلب کے بغیر و وہمی پچھ بیں وية \_ چنانچه قرمات مين أنْلُو مُكُمُوها وَأَنْتُمْ لَها كَارِهُوْنَ (كيابهم الحِي تعت كوتم پر چیکا دیں حالا نکے تم اس ہے کراہت کر رہے ہوتو بدون طلب کے حق تعالیٰ کے بیہاں ہے بھی نہیں متاو ہاں بھی اظہار طلب کی ضرورت ہے حالا نکہ و ہاں شان بدہے ۔ جه حاجت است به پیش تو حال دل گفتن که حال خسته دالا نرا تو خوب میدانی ( تیرے سامنے ول کا حال ہیان کرنے کی کیا ضرورت ہے اس لئے خشتہ دنوں کا عال توخوب جانتاہے )۔

نفس اور بقره کی صفات میں مشابہت

واقعی حق تعالیٰ کوسب پچھمعلوم ہے کسی کے اظہار کی ضرورت ناتھی مگر پھر بھی اظہار کا امراس لئے ہے تا کہ تمہارا عجز طاہر ہوتم ٹاک رگڑ وگریپروزاری کروان کو بیا داپشد ہےاس لئے دیا وغیرہ کی ضرورت ہے پھرمشائخ ہے بدول اظہار طلب کے تم کیونکر فیض لینا جا ہے ہو وہ تو انسان ہیں ، مختاج بھی ہیں مستعنی نہیں ہیں ان کوا گرتمہارے اظہار طلب کا انتظار ہوتو کیا تعجب ہے اس کے بعد بقره كالكصفت يهال يريد وكورب قَالَ إنَّهُ يَقُولُ إنَّها بَقَوَةٌ صَفَرَاءُ فَاقِعُ لَوْنُهَا مَسُوًّ النَّاظِوِيْنَ \_ بِعِنَى ارشاد ہے کہ وہ بقرہ زردرنگ کی ہو( کہ ناظرین کوفرحت بخش ہو) اس صفت کوبھی نفس سے مناسبت ہے کیونکہ صوفیہ کولطیفہ نفس کا رنگ بھی زرد بی مکشوف ہوا ہے اوراس کولطیفہ میں نے اصطلاح کے اعتبار سے کہد یا اور وہ اصطلاح بھی تغلیب پر بنی ہے ورنہ وہ تو کونے ہے۔ البته مجامده سے مطمئن ہونے کے بعد ایک معنی لطیفہ ہی بن جاتا ہے۔ ایک صفت بقرہ کی یہ ب-لَاذُلُولُ ' تُثِيْرُ الْارْضَ وَلَاتَشْقِي الْحَرْثُ مُسَلَّمَةُ لَاشِيَةَ فِيُهَا كِهِ وهِ لِقره كام كاج يس مستعمل نہ ہوندز مین کو جوتآ ہوند کھیت کو یانی ویتا ہے ( اس میں داغ دھبہ ند ہو ) اس میں اشار • بنس كفراغ كى طرف يعنى مجامره ي بهلنفس كوتمام افكار وتعلقات ي فارغ كرك يموده كرىجابدہ كرنا جاہئے كداى حالت ميں مجاہدہ كا اثر پورا ظاہر ہوتا ہے پچھ دنوں كے لئے سار \_ کاروبارکسی کے سپر دکر کے عزالت گزیں ہو کر مجاہدہ کرو پھر دیکھو کہ گنٹی جلدی اثر ہوتا ہے ( معرف بدہ بحالت شغل بھی اپناا ٹر دکھا تا ہے گرتج بہے کہ حالیہ فراغ میں جیسا اثر کامل ہوتا ہے وہیا بحالت شغل نبیں ہوتا ہی وجہ ہے کہ پہلے زمانہ میں شبتیں توی ہوتی تھیں اور حالت بھی عالی طاری ہوتے يتني كيونكه يهلياز مانه مين طالبين فراغ كيهاته مشغول مجامده بوت يتصادر مسلمة الامشية فيها (صحیح وسالم ہواس میں داغ دھبہ نہ ہو) میں اس طرف اشارہ ہے کیفس مجاہدہ ہے ہیلے تمام · عاصی ہے یاک صاف ہوجائے بعنی معاصی سابقہ سے تو بہصاد ق کر کے مجاہدہ کرے اگر کسی بندہ کے حقق قل ذمہ ہوں ان کوا دا کر دے ہو معاف کرالے اور خدا کا حق جیسے نمی زروز ہ قف ہو گیا ہوتو اس ہے تو بہ کرکے ن کی قضا شروع کردے اس طرح تو بہ کرنے ہے نئس گنا ہوں ہے یا کل یاک موجائے گا كيونك التاب مِن للدُّنب كمن لاذنب له (سنن ابن ماجة ١٣٥٥، مشكوة المصابح ٢٣٦٣) (يس وه اى كامصداق وكا مُسلَّمةُ الاشيةَ فَيْهَا ١ ا جامع (صحيح سالم ے س میں معاصی بھی نہیں ) میرق بیون فل صفاحت مذہورہ رامان سابت فامی مدہ کے مضمون بہت او

قربانی کے مضمون ہے ان کو یہ مناسبت ہے کہ قربانی میں ایسا جا تورہ کرتا چاہیئے جس کا ذرخ کرتا اس ہو یعنی فیتی جا نور ہو تندرست موٹا تازہ خوبصورت ہوجس کوزئ کر کے پچھہ ہی بھی تو د کھے ، ایسانہ ہوجس کو ذرخ کر کے دل یوں کیے کہ اچھا ہوا پاپ کٹا۔ بعض لوگ واقعی ایسا جا نور ذرخ کرتے ہیں جو مار نے سے پہلے ہی مراہوا ہوتا ہے (تو اس کا ذرئے کرتا اس کا مصداق ہے)۔

رح تے ہیں جو مار نے سے پہلے ہی مراہوا ہوتا ہے (تو اس کا ذرئے کرتا اس کا مصداق ہے)۔

(جو آپ ہی مرد ہا ہواس کوا گرما دا تو کیا مارا ۱۲ جا مع)

حضرت عمرؓ نے ایک مرتبہ الی اونٹنی کی قرب نی کی تھی جس کی قیمت تین سودیتارتھی اگر ایسا بھی نہ ہوتؤ کم از کم آنکھیتا کے کا تو درست ہود کیھنے میں برا تو نہ معلوم ہو۔

مجابره كي حقيقت

جب نفس میں کسی مستحب کا تھاف ہوگا تو اندیشہ ہے کہ اس میں نفس کی کوئی حال ہے اس

ع ل پر نظر کرکے وہ تقاضائے مستحب مذموم ہوسکتا ہے۔ ضلاصہ بید کہ بعض تقاضے ظاہر ہیں محمود ہوتے ہیں۔ مگر دوسرے پہنو پر نظر کرکے مذموم ہوجاتے ہیں جیسے ایک شخص جج نفل کا قصد کرے اور وہ نماز ہیں ست ہوتو شنخ اس کو جج ہے منع کرے گااور یوں کے گا

اے قوم بچ رفتہ کائید کائید کائید معثوق دریں جاست بیائید بیائید (اے لوگو ج کو کہاں جائے ہو جبوب یہاں ہے ادھرآؤ)۔

کونکداس شخص کے قس میں تقاضائے تج پیدا ہونا پیقس کی چال ہوہ چاہتا ہے کہ میں کئی تج کرکے لوگوں کی نظروں میں معزز ہوج و س گا یا سیروسیاحت میں بی بہلاوں گا اس لئے شخ اس کو تج سے منع کرتا ہے کہ تہماری نیت خالص ہے منع کرتا ہے کہ تہمارے لئے میرے بی پاس رہنا مفید ہے جج مفید نہیں کیونکہ تہماری نیت خالص نہیں پھر نماز میں سست ہوا یک نفل کے لئے نہ معلوم کتنے فرض بر باوکرو گے لوگ مشائخ کے ایسے احکام من کراعتراض کرتے ہیں کہ جج سے روک دیا میں کہتا ہوں غلط ہے وہ جج سے نہیں روکتے بلکہ معاص ہے روک جی اس شخص کے تن میں نقید کونتو سے جن ناجا کرنے صوفی بھی نقید ہوتا ہے۔

فقیہ کون ہے؟

فقة صرف بدا بیاور کنز کا تا منبیل تصوف بھی فقہ میں داخل ہام صاحب سیجھائی فقیہ کووہ فرماتے ہیں الفقہ مَعُوفَہُ النّفسِ مَالَهَاوُ عَلَيْهَا (نفس کا ان چیزوں کا بہچانا جواس کے لئے نافع اور ضرررساں ہے فقہ کہلاتا ہے) تو فقہ اصل میں معرفت نفس للنافع و المضاد. کا نام ہے اور بہتحریف فقہ کی صوفیہ پر سب سے زیادہ صادق آئی ہے، بشر طیکہ جوٹی جائل نہ ہو کیونکہ بید حمزات نفس کے مص کح ومف رکوسب سے زیادہ جائے ہیں۔ پس جبرت ہے کہ ایک کتابی فقیہ کی مستحب کونا جائز کہدد ہے وہ تو ناج نز بہو جائے اور ایک عارف فقیہ ناج اگز ہوہ وہ کے عارف فقیہ ناج اگز ہوہ وہ کے تھے مستحب کونا جائز کہدد ہے وہ تو ناج نز بہو جائے اور ایک عارف فقیہ ناج اگز ہوہ وہ کے تو اس وقت مستحب معنوع ہوجا تا ہے (چنانچہ مولود فاتحہ میں مفاسد ہی کی وجہ سے بعض مستحب کومنوع قر اردیا گیا جا ہے۔ معنوع ہوجا تا ہے (چنانچہ مولود فاتحہ میں مفاسد ہی کی وجہ سے بعض مستحب کومنوع قر اردیا گیا جا ہے۔ مان تعرب بیاس کے نقاضے بڑے باریک ہوتے ہیں جن میں ہے بھمنا کہ کون ساتھ اسلام مورو ہے اور کون سائد موم ہوتا ہے وقت فس کا کید ظاہر میں تقاضا بہت ایجھا ہوتا ہو گئر جب حقیقت منکشف ہوتا ہے ہو وقت فس کا کید ظاہر ہوتا ہے۔

# نفس کے باریک کید

ایک بزرگ کی حکایت ہے کہ ووایک مقام پرمشغول ریاضت سے کہ دفعتہ قلب میں جہاد کو قان ایر ایران کے ساتھ جباد کرو وہ بڑے کو تقاضا ہوا کہ فلال مقام پرمسلمانوں کے ساتھ شریک ہوکر کفار کے ساتھ جباد کرو وہ بڑے پریشان ہوئے کہ بیفس امارہ باستو ہے اس لئے بیام بالمعروف کیسا۔ چونکہ طاب صادق شے اس لئے کھٹک گئے گرحقیقت منکشف نہ ہونے کی وجہ ہے پریشان سے حق تقائی ہے دعا کی مجھے اس نقاضے کی حقیقت سے مطلع کیا جائے کہ بیٹھوو ہے یا نہ موم آ خرکشوف ہوا کہ تبہارائنس نجات عاجلہ چا بٹا ہے وہ روز کے مجاہدات سے گھرا کر چا ہتا ہے کہ اس سے تو بھی اچھا ہے کہ ایک دفعہ کردن کٹ جائے تو رات دن کے دگید نے ہے کا وال ۔ بس بیہ معلوم کرتے ہی جہاد کے ارادے ہے رک گئے ۔ اور جس جہاد کی اس وقت مشغول ہوں وہ تو فرض مین ارادے ہے رک گئے ۔ اور جس جہاد کی ایس وقت مشغول ہوں وہ تو فرض مین ہے اور جس جہاد کا تو طالب ہے وہ فرض گفایہ ہے میرے بہت سے مسلمان بھائی اس کو انجام و ہے در ہے جس جہاد کا اس کو انجام و ہوں تارہوں گا۔

تو و کیجئے کہ ظاہر میں تقاضا کیہ امھود تھا گراس میں نفس کی چال تھی وہ فرض ہیں ہے ہٹا کر فرض کفایہ میں مشغول کرنا چاہتا تھا۔ کیا ہو چھتے ہواس نفس کی چالوں کو بیہ بڑا شریر ہے ۔ لوگ شیطان پرلعنت کرتے ہیں اوراس کوالزام دیتے ہیں گرشیطان سے زیادہ خودانسان کانفس اس کو تاہ کرتا ہے (اِنَّ اَعُلاٰی عَدُوِ کَ نَفُسُکَ الَّتِی اَیْنَ جَنْبَیْکَ ۱۲ جامع) (تمہارے وشمنوں ہیں میں سب سے بڑادشمن تمہارانفس ہے جوتمہارے دونوں پہلومیں ہے)۔

شیطان کواتی فرصت کہاں کہ وہ ہم جیسوں کو بہکائے آئے وہ تو خاص خاص لوگوں کو بہکا تا ہے جن کانفس درست ہوگیا ہے اور ہم جیسوں کا تو نفس ہی بہکائے کے لئے کافی ہے اس کو بعض دفعہ وہ بات سوجھتی ہے کہ شیطان کو بھی نہیں سوجھتی۔ دیکھتے فرعون نے اپنے کو خدا کہا انا دینگ کھ الاغلی (میں تمارارب اعلی ہوں) کا دعوٰ می کیا ہے ہمت شیطان کی بھی نتھی۔

# انسان کانفس شرارت میں شیطان سے بڑا ہے

چنانچد برسیر میں لکھا ہے کہ شیطان نے فرعون ہے کہا تھا کہ جو بات تو نے انسان ہوکر کہی ہے میں شیطان ہوکر بھی نہ کہدر کا تیری ہمت مجھ ہے بھی بڑھی ہوئی ہے اور ضاہر ہے کہ فرعون ساری بی برادری کا تھا یعنی انسان تھ۔اس ہے معلوم ہوا کہ انسان کا نفس شرارت میں شیطان ہے بھی بڑا ہوا ہے فرعون کے لئے ابنہ طغی (کہ وہ سرکش میں بڑھ گیا ہے) اسے پڑھنے کے لئے فرمایا ہے اس پر جھے ایک لطیفہ یاد آگیا ، ہمارے بربال ایک شخص پڑھتا ہے اور ہمارے گھر کا کاروبار بھی کرتا ہے میں نے اس نے اس کے کہا تکہ میں نے کہ فرعون کے بارے میں آیا ہے اس نے ابنا تکہ میں نے کہ فرعون کے بارے میں آیا ہے افغی اندہ کو نیو نے اندہ کہ میں بڑھ گیا ہے اندہ کو نیو نے کہ اس نگا ہی ہوئے کہ وہ سرکشی میں بڑھ گیا ہے کہ ہیں نگا اس طفی کا مہند تو نہیں نے بربال خلی کا جہد ہیں کہ بیت ہے کہ میں اندہ وہ سیا نے کہ بیت کہ مطلب بید تھا کہ قرآن میں کردیا۔ بہر حال ہمارا نفس بھی کچھ شیطان سے کم نہیں ہے ہما، سے بربائے کو تو طفی کو رگا ڈکر تھا تو نہیں کردیا۔ بہر حال ہمارا نفس بھی کچھ شیطان سے کم نہیں ہے ہما، سے بربائے کو تو کہ بہت ہے۔ دوسرے اگر شیطان ہمیں برکا تا بھی ہے تو اس کا اس سے زیادہ پکھن ہے شیطان ہم سے کہ بہت ہے۔ دوسرے اگر شیطان ہمیں برکا تا بھی ہے تو اس کا اس سے زیادہ پکھن ہے شیطان ہم سے کہ بہت ہے۔ دوسرے اگر شیطان ہمیں برکا تا بھی ہے تو اس کا اس سے زیادہ پکھن ہے شیطان ہمیں میں جب وہ وہ موساور خطرہ دل میں ڈال ویتا ہے۔ پھر اس پڑس کرنا بید ہمارے نفس کا تا بھی ہے تو اس کو طامت کریں گے کہ کم بخت میں جب دونر نے والے اس کو طامت کریں گے کہ کم بخت تو نہ ہم سب کو تاہ کیا تا تا ہو ہائے گا۔

وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِى الْاَمْرُانَ اللَّهَ وَعُدَ كُمْ وَعُدَالُخَقِّ وَوَعُدَتُكُمْ فَاسْتَجَبُتُمْ لِيْ فَلا فَاخُلَفُتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلُطَانِ إِلَّا اَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبُتُمْ لِيْ فَلا فَاخُلُفُتُكُمْ وَمَا اَنْتُمُ بِمُصَوِجِي إِلِي كَفُوتُ بِمَا تَلُومُونِي وَنَ قَبُ لَا يَعْنُ جَبِ فِيصله وَحِكُمُ وَمَا اَنْتُمُ بِمُصَوِجِي إِلَيْ كَفُوتُ بِمَا اللَّهُ مُعْمُونِ مِنْ قَبَلُ (لِينَ جَبِ فِيصله وَحِكَا اورجَتِي جنت مِن اور دوزي دوزج مِن يَنْ عَلَام اللَّهُ وَمُعُونِ مِنْ قَبَلُ (لِينَ عَلَى جَبِ فِيصله وَحِكَا اورجَتِي جنت مِن اور دوزي دوزج مِن يَنْ عَلَام اللَّهُ وَمُن اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَعُلُولُ اللَّهُ وَمُعَلَّالُ اللَّهُ وَعُلُولُ وَمِن اللَّهُ وَلَا مَا اللَّهُ وَمُ اللَّهُ وَلَا مَا اللَّهُ وَمُلِي اللَّهُ وَمُن اللَّهُ وَمُن اللَّهُ وَمُ اللَّهُ وَمُ اللَّهُ وَمُل اللَّهُ وَلَا مُن اللَّهُ وَلَا مَا اللَّهُ وَمُ اللَّهُ وَمُ اللَّهُ وَمُن اللَّهُ وَلَا مُن اللَّهُ وَلَا مَا اللَّهُ وَمُن اللَّهُ وَلَا مُن اللَّهُ وَلَي اللَّهُ وَمُن اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَمُعَلَّا وَمُ اللَّهُ وَمُ اللَّهُ وَلَا مُن اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَمُ اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَمُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَمُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَالُ اللَّهُ وَمُن اللَّهُ وَلَا مُن اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا مُن اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلِي اللَّهُ اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلِلْ اللَّهُ وَالْمُ اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَاللِهُ اللَّهُ وَلِلْ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلِلْمُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلِي اللَّهُ اللَ

شیطان کوملامت کرنافضول ہے

حقیقت میں شیطان کا کام سوااس کے پھینیں کہ وہ ایک بات ول میں ڈال دیتا ہے اب اس پر

عمل کرنا پیخود جارا کام ہے شیطان ہم ہے زبردی عمل نہیں کراسکتا پھراس کو ملامت کرنا فضول ہے کیونکہ وہ تو کھلا ہوائشمن ہے وہ اگر ہمیں برامشورہ دیتو کچھ بعید نہیں تگراس سے بڑھ کر جمارا ڈٹمن سے نفس ہے جو بظاہر ہم سے ملا ہوا ہے اور باطن میں شیطان سے ملا ہوا ہے کہ جو شیطان کہنا ہے۔ سیم بخت نفس اس کو خفیہ خفیہ ہمارے سامنے آ راستہ ومزین کرکے چیش کرویتا ہے جس ہے ہم جتلائے معاصی ہوجاتے ہیں شل مشہور کہ کھر کا بھیدی انکا ڈھا۔ یہ۔ وہی حال اس نفس کا ہے کہ سیم سے ل تر ہم کو تباد کرتا ہے باتی شیطان تو صرف شیر ولگا تا ہے آ مے سب پچھ ہم خود کرتے ہیں۔ شیر ولگانے کا قصہ یہ ہے کسی نے شیطان ہے کہا تھا کہ کم بخت تو نے مخلوق کو تباہ کردیا کہ ان سے کیے کیے مفاسد کارتکاب کراتا ہے اس نے جواب دیا کہ بالکل غلط میں تو ذراسااشارہ کرتا ہوں آ کے ساری خرابیاں تم اہنے ہاتھوں ہے کرتے ہوآ تمیں تم کواپنا کام دکھلا وک پیرکہ کروہ ایک حلوائی کی دوکان پر لے کمیااور جا کر ذ را ساشیرہ دیوارکونگا دیااورشیرہ لگا کرخودا مگ ہوگیااور ملامت گرے کہا کہ میرا کا م تو بس اتنا تھا۔ آ تے تم اپنی برادری کے کرتوت ملا خطہ کرو۔ شیرہ کے او بر کھیاں آئیں بکھیوں کے او برچیکی دوڑی چھکلی کے اور ایک بلی جھٹی راستہ میں ایک سوار جار ہاتھا اس کا کتا بلی کود کھے کر حملہ آور ہوا کتے نے جو بلی کو مارا تو حلوائی نے غصہ میں کتے کے لائھی ماری جس ہے وہ مرکبیا سوار نے جوابے کتے کومرا بواد یکھ اس نے تكوارنكال كرحلوائي كاصفايا كرديا يبيحلوائي تستقل م بإزار والول فيسواركو مارڈ الا وہ فوج كاافسر تھا فوج كو اطلاع پینی کہ ہماراافسر مارا کمیاس نے سارے شہرکامحاصرہ کرنیااور آل عام شروع ہو کیا۔ شیطان نے کہا كآپ نے وكيوليا كديس نے كيا كيا تھااورآپ كى براورى كے جھائيوں نے كہاں ہے كہال توبت يہنجا وی اس لئے میں نے کہا تھا کہ مس کے اقتضاءات بڑے باریک ہوتے ہیں ہیم بخت مستحبات اور مباحات بیں بھی ہم کودھوکہ دیتا ہے اس کے اقتصاءات محمودہ بھی قابل اطمیمیان نہیں۔

تقاضائے فنس کی تنین اقسام

الغرض نفس کے تقاضے تین قسم پر جی ایک محمودہ ان کی مخالفت کسی حال میں بھی ضروری کیا جا تربھی نہیں بیٹر طیکہ ہینے محقق کہد دے کہ تقاض محمود ہے۔ ووسرے تقاضائے ندموم اس کے ترک کی نفر ورت ہے تغیسرے وہ جو ظاہر میں نہ ندموم جی شمود جیں بینی مب حات بشر طیکہ ان جی کی نفر ورت ہے تغیسرے وہ جو ظاہر میں نہ ندموم جی ان جی ماکٹر تو نفس کی مخالفت جا ہینے گاہے گاہے موافقت کا مضا کہ تہیں ہیں خلاصہ مجابدہ کا بیہ ہوا کہ مباحات جی نفس کی مخالفت کی جائے اور محر مات میں کا مضا کہ تہیں ہیں خلاصہ مجابدہ کا بیہ ہوا کہ مباحات جی نفس کی مخالفت کی جائے اور محر مات میں اس کی مخالفت اس طرح کرترک کیا جائے اور مجاہدہ کا بید درجہ تو سب کے نز دیک واجب ہاں اس کی مخالفت اس طرح کرترک کیا جائے اور مجاہدہ کا بید درجہ تو سب کے نز دیک واجب ہاں

طرح کدان کی تقبل اوراس کی ضرورت ہر سلمان کے نزد یک مسلم ہے بلکہ اصل حالت کے اعتبار
سے تو اس کو تجاہدہ میں داخل کرنا بھی ٹھیک نہیں بھلاز ہر سے بچتا بھی پچھے جاہدہ ہے تجاہدہ تو اسے کہتے
ہیں جس میں نفس پر مشقت وگرانی ہواور ظاہر ہے کہ اصل مشقت فطرت میں انہی کا موں کے
ترک میں ہوتی ہے جن کی فی الجملہ اجازت ہے اور جن کا حرام ہونا معلوم ہے ان کے ترک میں
مجاہدہ ہی کیا ہوتا مگر چونکہ قریب قریب ہر شخص محر مات میں بھی جتلا ہے اس لئے ترک محر مات بھی
مجاہدہ ہوگا۔ ورنہ اصلی فطرت کے اعتبار سے تو اصل مجاہدہ یہی ہے کہ مباحات میں بھی نفس کی
مجاہدہ ہوگا۔ ورنہ اصلی فطرت کے اعتبار سے تو اصل مجاہدہ یہی ہے کہ مباحات میں بھی نفس کی
مجاہدہ ہوگا۔ ورنہ اصلی فطرت کے اعتبار سے تو اصل مجاہدہ یہی ہے کہ مباحات میں بھی نفس کی
مباحات سے روکا جائے گا اس وقت وہ محر مات سے بچ سکے گا کیونکہ مباحات کی سرحدمحر مات سے
مباحات سے روکا جائے گا اس وقت وہ محر مات سے بچ سکے گا کیونکہ مباحات کی سرحدمحر مات سے
مباحد کے بھی پاس نہ جا داگر کوئی شخص اس جنگل کی حدود میں رہ کر شیر سے بچتا جا ہے ہا س کی
مرحد کے بھی پاس نہ جا داگر کوئی شخص اس جنگل کی حدود میں رہ کر شیر سے بچتا جا ہے ہاس کی
مرحد کے بھی پاس نہ جا داگر کوئی شخص اس جنگل کی حدود میں رہ کر شیر سے بچتا جا ہے ہی اس کی

#### مباحات کے انہاک سے بیخے کی ضرورت

اس لئے سالئین کومباحات میں انہاک ہے بہت ہی احر از چاہیے اور یہاں ہے معلوم ہوگیا کہ بیوی بچوں کوچھوڑ نا اور گھر کوتا لا لگا نا پر جاہدہ نہیں ہے۔ کیونکہ بیوی بچوں کی فہر گیری شرعا فرض ہے اور مجاہدہ ترک فرائنس کا نام ہیں بلکہ ترک محر مات اور کہیں ترک مباحات کا نام ہے اگر کہی خض کو بیوی ہے مجت ہو جائے تو اس کے از الد کا تھم نہ کیا جائے گا۔ کیونکہ سیمجت خلاف شرع نہیں بلکہ شرعا مطلوب ہے حق تعالی فرماتے ہیں وہن آیئ کو نگھ فرن انگھ کھ اُزواج آیت کھوٹ النے اکھ کہ سیمجت خلاف شرع نہیں بلکہ شرعا کہ سیمجت ہو جائے گا۔ کیونکہ سیمجت خلاف شرع نہیں بلکہ شرعا کہ سیمجت کو اس کی نشاینوں ہیں سے سیسے کہ اس نے تمہارے واسطے تمہاری جنس کی بیت لوگ بیبیاں بنا کیں تاکہ تم کو ان کے باس آ رام طے اور تم میاں بیوی ہیں محبت اور ہدر دی پیدا کی اس محبل ہو گا ہو گا کہ وکلہ اس میں بھی بہت لوگ معلمی کرتے ہیں بعض لوگوں کا سے خیال ہے کہ مجاہدہ کا اثر کیا ہوگا کیونکہ اس میں بھی بہت لوگ فسطی کرتے ہیں بعض لوگوں کا سے خیال ہے کہ مجاہدہ کا بیا تر نہیں ہے بلکہ بیا ہو واتے ہیں سوخو سے مجھلو سے خیال ہو کہا جدہ کا بیا تر نہیں ہے بلکہ بھی ہو کہا ہو میا تا ہو ہو ان ہے ہو ہوا تا ہے۔

مجابده سي تقاضائ تفس كاز والمقصور نبيس

لعض لوگ مجاہدہ کر کے جب تقاضائے معصیت مجرایے اندرموجود پاتے ہیں تو مایوں

ہوجاتے ہیں کہ ہماری سماری محنت بیکارٹنی ان لوگوں کو مطمئن رہنا چاہیے کہ جاہدہ بریکا رہیں گیا کیونکہ می ہدہ ہے زوال نقاضا مطلوب نہیں اگر نقاضا بالکل زائل ہوجائے تو پھر گن ہول ہے بہتے ہیں ٹواب ہی کیا ہوگا۔ ٹواب تواس بات کا ہے کہ نفس میں نقاضا ہے معصیت موجود ہے اورتم اس ہے بہتے ہو۔ و کیو عنین (نامرو) اگر زنانہ کر بے تواس کا کیا کمال ہے اندھا اگر نظر بدھے بچارہ تو کون کی خولی ہے جو بول کی خولی ہے ہے کہال تو بی ہے کہ تم سوا تھے۔ دورمرد ہو بھر بھی نگا ہدہ ہے اورز ناسے بہتے ہو مولا نافر ماتے ہیں ۔ ہے کہال تو جمام نقون بھن است کہ از و جمام نقون بھن است میں ہوت و نیا کی شہوت مثل آگیٹھی کے ہے کہ اس سے نقوئی کا جمام روشن ہے )۔

خوب مثال دی کہ شہوت کی ایسی مثال ہے جیسے ایندھن جس سے تمام روثن ہوا کرتا ہے۔ ای
طرح تق ضائے معصیت بریار چیز نہیں بلکہ بیجمام تقوی کے لئے ایندھن ہے اگر بیایندھن شہوتو حمام
تقوی سرویر جائے تقوی کی رونق اور گرم بازاری ای تقاضائے معصیت سے ہے بشر طبکہ اس کوجل تا
بھونکا رہ دل میں جمع کر کے نہ بیٹھے کیونکہ ایندھن سے جلانے کا کام لو گے جبی روثی کے گی ورنہ بھوکے
مرو گے اس برش یدکوئی صاحب یہ کہیں کہ جب ثواب ای تقاضائے کی وجہ سے ملتا ہے تو بھر مجاہدہ کی اور

#### مجامده كياضرورت

اس کا جواب ہے ہے ۔ دونوں ہیں وہی فی ق ہے جوان دوسواروں ہیں ہے جن ہیں ہے ایک کر رہ تا ہے کہ بنچ ہیں است گھوڑا ہے۔ گو بوشیار رہنے کی ضرورت تواس کو بھی ہی ہی ہے جس کے بنچ ہی است گھوڑا ہے۔ گو بوشیار رہنے کی ضرورت تواس کو بھی ہی ہی ہے جس کے بنچ شائست گھوڑا ہے کیونکہ ہی است بھی بھی وفعہ شوقی کر جاتا ہے مراس کواتا خطرو ہے منیں ہوت جات اس سوار کو ہوگا جس کے بنچ غیرش نستہ گھوڑا ہے کہ اس کو ہروفت اپنی جان کا خطرو ہے شائستہ گھوڑا اگر شوخی کرتا ہے توالی ایڑے سیدھا ہوجاتا ہے اور غیر شائستہ شوخی کرتا ہے تو سوار کے باک سند شوخی کرتا ہے تو سوار کے باک سندہ میں سے بھی نہیں سنجالی تو بیاتھوڑا فرق ہوارہ وارسنو! دوخوش ڈاکوؤں کے جنگل میں جارہ جی بین بنوٹ میں سے ایک تو بنوٹ جانتا ہے اور دوسرا بنوٹ نہیں جاتنا ہے اور جو جات والا بے خوف ہو کر جائے گا کیونکہ اس کے باس دشمن سے نیجنے کی ترکیب موجود ہا اور جو بنوٹ سے ناواقف ہو وہ وہ ان کو تھیلی پر رکھ کر جائے گا میں جال ہے صاحب مجام ہوا دوغیرص حب بنوٹ سے ناواقف ہو وہ وہ ان کو تھیلی پر رکھ کر جائے گا میں جال ہے صاحب مجام ہوا دوغیرص حب بنوٹ سے ناواقف ہو وہ وہ ان کو تھیلی پر رکھ کر جائے گا میں جال ہے صاحب مجام ہوا دوغیرص حب بخوٹ سے ناواقف ہو وہ وہ ان کو تھیلی پر رکھ کر جائے گا میں جال ہے صاحب مجام ہوا دوغیرص حب بخوٹ سے ناواقف ہوں گیاں بیاں چسپال بی خطراور بے قام ہو کے کی کوئی صورت نہیں۔

# صاحب مجاہدہ بھی بے فکر نہیں ہوسکتا

صاحب مجاہدہ بھی بے خطراور بے فکرنیس ہوسکنا کیونکداس کی باگ ایک و ات کے قصد میں ہے جونہ نیت ہے پروائی کے ساتھ درول الدسلی المد مدیدوسم کوخطاب فرماتے ہیں۔ و لو آلا ان تبکیک لَقَدُ کِدُتُ تَوْ کُنُ الَّهِمُ شَیْنًا قَلْبُلا اَذَا الاَدْقُ کَ صِنْعُفَ الْحیوةِ وَصَعُفَ الْمیواتِ لُمُ اللهُ اللهُو

بھرآپ ہمارے مقابلہ ہل کوئی مددگاریسی نہ ہے۔ ابتدائد کیا شوکت ہاور کہی سطوت ہے کے حضور سلی ابتد عبید و کلم کوئی صاف صاف خصاب ہاں سے تو معلوم ہوتا کرقر آن خدا کا کارم ہے جو کس سے بھی نہیں دیتے اور دوہرے مقام پر حضور ہی و خطاب ہے۔ و لکن بینا للڈ ہن بالذی او خیا اللہ ک فیم ان فضله کان او خیا اللہ ک فیم ان فضله کان او خیا اللہ ک فیم او کیلا الا د خمة مِن رقک ان فضله کان علیٰ ک تجینوا اور اگر ہم جو بیل تو جس قدر آپ پر دی بھیجی ہے سب سب کرلیس پھراس کے لئے ایک وہ درے مقابلہ میں کوئی جمائی بھی نہیں کیا ہے لئے ایک کو در دے مقابلہ میں کوئی جمائی بھی نہیں کیا ہے کہ در بی کی رصت ہے (جوایہ نہیں کیا)

بینک آپ پراس کابر افضل ہے جب حضور سلی اللہ علیہ وسلم کوسلب وی سے ڈرایا جاتا ہے تو پھر تو اور کون ہے جوسلب رحمت سے بے خطر ہونا چا ہتا ہے اللہ اللہ نہ معلوم حضور سلی اللہ علیہ وسلم کے دل پراس آبت کے نزول کے وقت کیا جائے اللہ اللہ کہ خصة مِنْ وَقِبَ کَ (آپ کے دب کی ہی رحمت ہے) فرما کرسنجال لیا ورندول مجھ نے اور اس وقت مولا تا پر جیب وجلال کا خاص غلبر تھا چرو سے خوف فیک رہا تھا اا جامع)۔

تشكيم ورضا كي ضرورت

ا یک مرتبه حضرت مولانا محمد بیقوب صاحب پراس شان کا استغناوجل کا انکشاف ہوا تو مولانا کی بیرحالت تھی کہ ہار ہار بیقرار ہوکر بیشعر پڑھتے تھے ۔

غیر تشکیم و رضا کو جارهٔ در کتِ شیر نزمو نخواره (سوائے تشکیم درضاکے مجھ علاج نہیں شیرخونخوارکے قبضہ میں ہے)۔

کتنی دیر تک ان پر بیرحالت رہی پس سالک بے خطر بھی نہیں ہوسکا اسلیم درضا کے بغیر کوئی چارہ نہیں کہ اس سے عنایت جی متوجہ ہوجاتی ہے اور اس سے کام چلتا ہے مولا تافر ماتے ہیں ہے اور اس سے کام چلتا ہے مولا تافر ماتے ہیں ہے ایر ہنیں کہ ایر پہنچے ایر ہنی ہے ایر پہنچے ایر ہنی ہیں ایر پہنچے ایر کام نے بہت می پندونسیحت کی ہے لیکن کسی کام کے پختہ ارادہ کرنے میں جب تک جن تعالیٰ کی عنایت نہ ہوہم محض جیجے ہیں )۔

اور میں بھی اپنے اس بیان کے متعلق میں کہتا ہوں کہ بیس نے جو پچھ تعلیم کیا ہے بدون عنایت جن سے میں بھی بیس ہے۔

ایں بیج گفتیم ولیک اندر ملیج بدون عنایات خدا ہیجیم بیج (بیش نے جو کھی ان کی کھی ہوتی ہے)۔

رید میں نے جو کھی بیان کیا ہے بدون عنایت حق تعالی کے محض بیج ہے)۔

ب عنایات حق و خاصال حق کر ملک باشد سیہ ہستش ورق (حق تعالی اسلام کے عنایات کے بغیر اگر تو فرضا فرشتہ بھی ہوتو تیرا نامہ اعمال سیاہ ہے)۔

عنايات يخداوندي كي علامت

اس شعر میں خاصانِ حق کالفظ بڑھا کرتسلی کردی کیونکہ عنایات حق کاعلم دشوار ہے تو مولونا عنایات خدا کی علامت بیان فر ماتے ہیں کہ خاصان حق کی عنایت حاصل کروجس پر خاصان خدا

#### ک عن یت ہو مجھ لوکہ اس پر حق تعالی کی عنایت ہے۔ کا میا بی کا آسان طریقتہ

پس کامیا لی کاطریقہ ہے کہ نفس کی مخالفت کرویہ تواصل ہے اور خاصا ن حق ہے متعلق ہیدا کرو بیال کائم ہے اور یہال ہے ان لوگوں کے لئے بھی راستہ معلوم ہو گیا جوط لب ہیں مگرکسی پینخ کے پائنہیں پہنچے سکتے تو یہ ہوگ نفس کی مخالفت شروع کردیں جو کہاصل طریق ہےانشاءالقد تعالی حاصل ہوج کیں گے کیونکہ مجاہدہ کی یہی حقیقت ہے اور مجاہدہ پر وصول کا وعدہ ہے پس بیروگ بھی ما یوں نہ ہوں البتۃ اتنا کا م اور کریں کہ او قات فرصت میں بزرگوں کے صالہ ت وملفوظات کا مطابعہ کر لیا کریں انشہ ءامتداس ہے وہی نفع ہوگا جومحبت شیخ ہے ہوتا ہے گر جولوگ شیخ کے پاس پہنچ کتے ہیں وہ بیتر کیب سن کرخوش نہ ہوں کہ بس ہم بھی ایب ہی کر کے واصل ہو جا کیں گئے کیونکہ اول تو وہ مخض معذورے اس کی منجانب املہ بلاواسطہ اعانت ہوگی اور تم معذور نہیں ہوتہہارے ساتھ اعانت خداوندی بله واسطه تتعیق نه ہوگی۔ دوسر ہےاس کو بخت سخت مشکلات قدم قدم پر پیش آئیس گی ان کو میہ سہولت کہاں نصیب جوتم کو نصیب ہے کہ جہاں گاڑی انکی فورا شنخ ہے رجوع کرلیا۔ جہاں نفس کے سن تقاضے کے متعلق شبہ ہوا کہ ریمحمود ہے یا مذموم فوراً شیخ ہے دریا فت کرایا اس سہولت کی قدرتم کو کیا معلوم ہواس کے دل ہے یو چھوجس کو پینے محقق میسر نہیں ہوا وہ کس مصیبت ہے راستہ طے کرتا ے۔ بیرسب پچھے ہے مگر پھربھی مابوی کی کوئی وجہ بیس وہ مجاہدہ تو شروع کریں انشاءانتداعا تت الہی ان کا ساتھ دے گی عنایت خداوندی متوجہ ہوگی جس ہے کام بن جائے گا۔ پس اب میں ختم کرتا ہوں بحد نقد مجامرہ کے متعلق کافی بیان ہو گیا اور ضرورت کے موہ فق قربانی کی حقیقت بھی بیان ہوچکی۔اب دعا سیجئے کہتی تحالی ہم کونہم سلیم عمل منتقیم عنایت فرمائے۔(آمین)

(وصلى الله على خير خلقه سيدنامحمدوعلى الله واصحابه الجمعين والحمدلله الذي بنعمته وعزته وحلاله تتم الصالحات) ممرسات الرتي بوئ فرايا كراس وعظاكانام العبرة بذبح البقرة ركاديا جا عامع المعرفة بذبح المبقرة ركاديا جا عامع المبقرة وكاديا جا عامع المبترة بدبح المبقرة وكاديا جا عام المبترة بدبح المبقرة وكاديا جا عام المبترة بدبح المبترة بدبع المبترة المبترة المبترة بدبع المبترة الم

# اطاعة الاحكام مع فضلِ دارِ حديث خيرالانام

يعنى

تغمیر دارالحدیث کی اعانت کی ترغیب سیمتعلق میدوعظ مدرسه عربید دیوبند میں ۱۹ربیج الثانی کوبیان فر مایا۔

#### خطيه ما نوره

بسُم اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيْمِ.

الْحَمَّدُ لِلَّهِ نَحْمَدُهُ وَنَسْتَعِيْنُهُ وَنَسْتَغُفِرُهُ وَنُوْمِنُ بِهِ وَبَوكُلْ عَلَيْهِ وَنَعُودُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ الْفُسِنَا وَمِنْ سَيَاتِ اَعْمَالُنا مِنْ يَهُدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يُصُلِلُهُ فَلَا هَادِى لَهُ وَنَشُهَدُ انَّ سَيِدنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدًا عَبُدُهُ وَرَسُولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى الله واصحابِه وَباركُ مُحَمَّدًا عَبُدُهُ وَرسُولُهُ صَلَّى الله عَلَيْهِ وَعَلَى الله واصحابِه وَباركُ وَسَلِمُ (دَائِمًا اَبَدًا كَمَا يُحِبُّ وَيَرْضَى ٢ ا) أمَّا بَعَدُ فَاعُوذُ بِاللهِ مِن الشَّيْطُنِ الرَّحِيْمِ. بِسُمِ اللهِ الرَّحَمٰنِ الرَّحِيْمِ.

بَالَيْهُ الْكَوْلِيَنَ الْمُنْوَ الْطِيعُو اللهُ وَالْطِيعُوالسِّمَا فِلْ وَالْوَلِي الْأَمْرِ مِنْكُلْهُ فَانَ تَنَازَعْ مَنْ وَفَى الْكَوْلِي الْمَرْمِينَكُلْهُ فَانَ تَنَازَعْ مَنْ وَالْوَلِي الْمَرْمِينَكُلْهُ فَانَ تَعْمَلُوا وَلَا اللهِ وَالْمَوْلِي الْمَرْمِيلُولُ وَالْمَاءِ ٥٥) لَا لَهُ اللهُ وَالْوَرَسُولُ (صلى الله عليه و له وسلم ) كا كهما ما نواورتم على جو لوگ اولى الامر عين ان كا بحى مجمراً مرسى امر عين باجم اختلاف كرف الله ورسول (صلى الله عليه وسلم الله ورسول الله والله ويسامور (صلى الله عليه وسلم) كا مجواله كرويا كرو الكرة ما الله براورة وست كون برايمان ركعت جويها مور الله الله ويهم الرائح الله الله ورائن الكانجام خوشت بها ورائن الكانجام فوشت بها ورائن الكانتيان ورائن الكانجام خوشت بها ورائن الكانجام ورائن الكانجام فوشت بها ورائن الكانجام فوشت بها ورائن الكانجام فوسلم الكانجام والكانجام والكانجام واللها والكانجام والكانجام

میں ہمیدا پی موجودہ حاست عرض کر لول اس کے بعد بین نکر دن گا دویہ ہے کہ مجھے کل کے بیان سے تکان ہو گیا ہے عاوت دو دن متصل بیان کرنے کی نبیس و ماغ پر بہت اثر ہے اور شب کو خیند بھی نبیس آئی ۔ اس لئے زیادہ بیان نہ ہو سکے گا۔

# متلوآ يت كالمقصوداصلي

#### خواهشات نفساني كااتباع

اب ہم کوفورکرنا چاہیے کہ ہم اللہ ورسول الندسلی الندعلیہ وسلم کی اطاعت کرتے ہیں یانہیں سو ہم جوائی حالت بیل فورکرتے ہیں تو بیم علوم ہوتا ہے کہ ہم لوگ آئی ہوائے نفس فی کا زیادہ اتباع کرتے ہیں ہر خفس آئی ہوائے افرار آئیت شیخا کرتے ہیں ہر خفس آئی ہوائے کو پیند کرتا ہے حدیث شریف ہیں آیا ہے حتی افرار آئیت شیخا منطاعا و ہوی متبع! واعجاب کل فی دای ہو اید فعلیک بعاضه نفسیک (اہم منطاعا و ہوی متبع! واعجاب کل فی دای ہو اید فعلیک بعاضه نفسیک (اہم منطاعا و ہوئی مالاطم انی کا اتباع کیا جاتا اور ہر شخص اپنی الکیرللطم انی کہ استان السفار ۲۰۱۲ مالمنی عن مل الاسفار ۲۰۱۲ می اگر کہ وادر عوام کے حال سے تعرض چھوڑ و) بھی جب ہم میں رائے کو پیند کرتا ہو ایسے جو میں آئی سید کھیوک مرض غالب ہے بہال سے ذاکر شاغل لوگوں کے کام کی ایک عجیب بات سمجھ میں آئی سید کھیوک مرض غالب کی تام میان کر خرابی ڈالنا) ہوتا ہے لیکن چونکہ سیکھی اطاعت کا کھل و اگر چاس کو بیان کرنام تصور میں ظاہر آئی (خرابی ڈالنا) ہوتا ہے لیکن چونکہ سیکھی اطاعت کا کھل و کیا مرض ہاں کے خرور کی جو اس کے خرور کی جا ہو گا کہ کہ میں اگر چاس کی ایک جیسے ہوتا کہ ہم میں کیا مرض ہاں کی تیم ہوتا کہ ہم میں کہ کہ کر ہوتا ہے ہیں کہ انہوں نے پہنے ہے یہ کو میں جائے کہ تھو ی طہرت میں مبالغہ کروکی ہوتا ہے کہ کر ہوڑ جیسے کہ میں اگر ہوتا ہوں کو ایک مصیبت پیش آئی ہے کہ کر تو ڈ بیسے ہو اگر ہوتا ہوں کو ایک مصیبت پیش آئی ہے کہ کر تو ڈ بیسے ہو ایک ہو جوائی ہے۔

# تنين حالتيس

تفصیل ایر اجمال کی میرے کہ حالتیں تین ہیں اور میرہ التیں پکھ ذکر شغل کے ساتھ ہر کام میں مخصوص نہیں ہیں تین ہو انتیں ہیں لیکن چونکہ مقصود بیان کرنا ذاکر کی حالت کا ہے ایں لئے اس کا خصوصیت کے ساتھ بیون کیا جا گیا۔ اندانی جا سے ایک ارتدانی جا سے اور کیا گاہ ہے اور حقیقت میں عقواء میروگ حمکین کہا جا تا ہے۔ ان احوال کے حکام کو جھٹا بڑے کا کر کا کام ہے اور حقیقت میں عقواء میروگ حمکین کہا جا تا ہے۔ ان احوال کے حکام کو جھٹا بڑے کا کرکا کام ہے اور حقیقت میں عقواء میروگ حملین کہا جو گئی میں کی جو تھے تیں مب انگل بچو کے تیم تیں حصیعات الہیںت کے اکثر مسائل خطوال عقوال میں حکم اور کی قدیم سائل خطو تھوال میں جو جاتے ہیں ہے گئی اور ایس کا بھی ایک میں میں میں ہو جاتے ہیں ہی بند ا

# حقیقی کمال فقہاً امت کا ہے

حقیق کمال فقا ہے امت کا ہے خواہ دہ فقداد کا م ظاہرہ ہو یا فقداد کا م باطند اور وجداس کی ہے ہے کہ حکل کے طبیعین تو اجسام کے حقیقین ہیں جن کے خواص مشاہدہ سے تجربہ سے معدوم کر لین چندال بجیب ہیں اور الہیات کے متعقق ان کی بخدال بجیب ہیں اور الہیات کے متعقق ان کی تحقیقات بالکل بی یا در رمشت (مشی میں ہوا) ہے کہ قابل اعتداد (مختی کے قابل) ہی نہیں اور فقہا اور عرفاء امت نے معافی کو مجھ ہا ور اس میں فرق بیان کئے ہیں بس بڑا کمال ان حضرات کا ہے اور عرفاء امت نے معافی کو مجھ ہا ور اس میں فرق بیان کئے ہیں بس بڑا کمال ان حضرات کا ہو اس لئے تفقہ وتصوف دونوں بہت خطر ناک رہیں ہیں دونوں میں عقل کا ال کی صفر ورت ہو اور طور تصوف اور طب دونوں اس بات میں کہ معالج میں قوت کا اس نہ ہواں سے بعت کرنا جائز نہیں تصوف اور طب دونوں اس بات میں کہ معالج میں قوت اجتہاد ہوتا چاہئے ہمر بگ میں ۔ طب کو اقرال سمجھ کو حلیب و بی شخص ہوسکتا ہے جو مجتمد ہوزا مقلد نہ واس میں کم ترین کی مقالہ ہوتا کہ اجتہاد سے مریش کی اس کو کی کی مقالہ ہوتا کہ اجتہاد سے مریش کی منازی میں کر سکے گا گو کھیا ہے فون کا مقلد ہوتا کہ اجتہاد سے میں تو کلیات کھے ہیں ہیں تو میں کہ میں ہوسکتا ہوتا کہ ایک خواب دین کی قراب دین میں کہ سے کہ نہیں کھا ہے کہ نہیکون کی قراب دین علی کہ ایک شم بخاری صفر وی بخار ہی صالات تو میں کہ میں ان کے کہ کیسے میں تو کلیات ہی ہے بین کون کی قراب دین میں تو کلیات ہیں ہونا کی کیا ہی میں ان طرح تصوف ہے کہ کتاب فیل صالات تو میں کہ جائی کی نہیں ای طرح تصوف ہے کہ کتاب فیل معال کون میں کہ کے جیل کیکن سے دریافت ہوگا۔

وقائق كالمجھنا برا كولوں كا كام ہے

غرض ان دقائق کا مجھتا ہڑ فے لوگوں کا کام ہے منجملہ ان دقائق کے ایک ہے ہے کہ جب ذاکرابتداء میں ذکر کرتا ہے تو بیتھ مُحلُ جُدیْدِ لَلذیند (مرنی چیز مزیدار بہوتی ہے) اس پرلذت عالی الربتداء میں ذکر کرتا ہے تو بیتھ مُحلُ جُدیْدِ لَلذیند (مرنی چیز مزیدار بہوتی ہے۔ اس لئے اخلاق رزیلہ علاوم نظر آتے ہیں۔ حالانکہ وہ معددم نہیں ہوتے لیکن چونکہ نفس دوسری طرف مشغول ہے اس لئے ان کے تفضیات کا ظہور نہیں ہوتا اور جب وہ جدت نربی تو لذت و حالات بھی نہر ہیں ہے لئے ان کے تفضیات کا ظہور نہیں ہوتا اور جب وہ جدت نربی تو لذت و حالات بھی نہر ہیں ہے بلکہ ایک کیفیت را خد (دیریا) معتدلہ غیر غالیہ وغیر مغلوبہ پیدا ہوگئی کہ وہ بی حالت یا نیدا راور قائم و بلکہ ایک کیفیت را خد (دیریا) معتدلہ غیر غالبہ وغیر مغلوبہ پیدا ہوگئی کہ وہ بی حالت یا نیدا راور قائم و بلکہ ایک کیفیت را خد (دیریا) معتدلہ غیر غالبہ وغیر مغلوبہ پیدا ہوگئی کہ وہ بی حد سے نیوں آتا ہے وہ شم

ہوتا ہے ہیں جب وہ جا، ت ندر ہے توان اخلاق رذید کوجن کو بیمعدوم یا کالمعد وم سمجھے ہوئے تھا ظہور ہوار ہیں مک ان کو یہ بھت ہے کہ اخلاق رذید پیدا ہوئے اور انہوں نے عود کیا ہے جا مانکہ دوبارہ پیدا نہیں ہوئے بعد ان کا ظہور ہوا ہے اب بید مقام بہت خطرناک ہے اس لئے کہ اس حالت میں یہ ناامید ہوتا ہے اور تنگ ہوتا ہے ور برسوان کے مجاہدہ ریاضت کو بیکار سمجھتا ہا اس وقت شیخ کا طل کا مرد بہرال کیا تو وہ کہتا ہے ۔

وقت شیخ کا طل کی خت ضرور ت ہے سوشن کا طل اگر د بہرال کیا تو وہ کہتا ہے ۔

چونکہ قبض آید تو دردے بسط ہیں تازہ باش وجیس میفکن برجیس

چونکہ قبض آیہ تو درد ہے بسط بیل تازہ باش وچیں میفکن برجبیں (بیعنی جب تم کوبض کی حالت بیش آئے اس میں حالت بسط کا ملاظہ کروخوش وخرم ہو پیش نی پرجھری بت ڈالو) اور کہتہ سے

کوئی نومیدی مرد کا مید ہاست سوئی تاریکی مرد خورشید ہاست (نامیدی کی راہ مت چلوامتد تعالی کے فضل ہے بہت کی امیدیں ہیں انٹد تعالی ہرزمانہ میں کاملین پیدا کرتے رہتے ہیں فلمت یعنی جھوٹے ہیروں کی طرف مت جاؤ خورشید یعنی منور باطن ہوگ بھی موجود ہیں)

# حضرت تننج مرادآ بإدئ كاابك لطيفه

اس افت جمر کوایک مجیب لطیفه یاد آیا۔ حضرت مولا نافضل الرحمن صاحب سے ایک مخفس نے عرض کیا کہ دھنرت و کر میں پہلاسا مز وہبیں آتا فرمایا کہ میاں پر انی جور وامال ہوجاتی ہے یعنی مزوتو نئی شیئے میں ہوتا ہے اور پر انی شیئے میں مز داور حالی شوق نہیں ، و تا البتداس سے انس بڑھ جاتا ہے۔

#### اخلاق کے دومرتبے

کی تکلیف دی گئی ہے جب بید ہوت ہے توان اضاق ذید آ اجر ناوران سے متاثر ہوجانے میں تمکین اور تاامید جوناجھن ہے وجہ ہے مثلاً کس کونصیت کی تن اور اس کے نفس پر طبعاً گراں ہوئی۔ چبرہ پر آفیر آگیا۔ گرافیدیت کی مخالفت نہیں کی تو یجھ مف کنٹر نیس اور یکھ مواخذہ نہیں ہے اور دیس اس کی بیاس کی بیاس کی بیاس کی بیاس کی بیاس کی بیاس کے اللہ و الکظ میں العیسط تو ہی فرہ تے جی لیمن جب وہ خصد کو ضبط کرتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ اجھے لوگوں کو بھی خصر آتا ہے گران میں اور دوسروں میں فرق بیرے کہ اور لوگ صبط کے موقع پر بھی صبط نہیں کرتے اور پر حضرات صبط کرتے ہیں بلک است ترجیح اس صالت کو لوگ صبط کے موقع پر بھی صبط نہیں کرتے اور پر حضرات صبط کرتے ہیں بلک است ترجیح اس صالت کو معلوم ہوتی ہے کہ خصر ہے ور نہ صبط اور صبر کی فضیلت کیسے صال ہوگ ۔

#### اخلاق ذمیمه کاصرف اماله مطلوب ہے

ای واسط حفرت حاجی صاحب فرمایا کرتے تھے کہ اخلاق ذمیمہ کا رہن فنہ وری ہے اور فی کا کا کا کا کا کا ان کا از الرہیں بلکہ اسکا کا م ان کا اور ہے بہلے حقوق واجبہ میں بخل تھا اب منہیات وجر بات میں اس کو سرف کرنے لگا اور واجبات میں اگراس کا تقاضا بھی ہوتا ہے تو اس کا استعمل نہیں کرتا تو اگر یصفت ہی شدر ہوتو محر بات میں اسماک ولی کسی قوت ہے کہ لے اس طرح فصد رہنا چاہیے کیونکہ اگر فیصد نہ ہوتو می لف کی مدا فیمت ضرور ہے کیے کر مکت ہے کہ سکتا ہے مشہور ہے کہ ایک ممانپ کسی بزرگ کا مرید ہوگیا تھا ان بزرگ نے اس سے عبد لیو کہ کسی کوستانا مت اس نے عبد کر لیا چندروز بعد ہیں کا اُدھ گذر ہوا و کھی کہ وہ بڑا ہوا ہے بوچھ کیا حال ہو میں منا نے جو کہ کا دھ گزر جا تو رول کو ہوگئی اس لئے جا تو رہیں ہیں عبد کر لیا چندروز بعد ہیں عبد کر لیا تھا جس کی خبر جا تو رول کو ہوگئی اس لئے جا تو رہیں مناح نہ کیا تھا۔ پھنکا دے سے تو معناح نہ کیا تھا۔ پھنکا دے سے تو کا شاہ نے تا کہ اور وہ کی کا دور وہ وہ نوا جا تھے گئی اور وہ وہ نوا جا تھے ہیں ان بزرگ نے کہا کہ بندہ خدا میں نے تو کا شاہ سے مناح کیا تھا۔ پھنکا دے جاتو کہ مناح نہ کیا تھا۔ پھنکا دے بھنکا دے جاتو کہ کو تا ہونے کے کہا کہ مناح نہ کیا تھا۔ پھنکا دے کو کہ کا دور وہ نا چاہ ہے کہا کہ دور وہ نا چاہ کے کہا کہ کا دور وہ نا چاہ ہے۔

### شرلعت كالمقصود

شریعت کا مقصود بینین ہے کہ آوی جم دخض ہو جانے بکد مطلب بید کہ تو گئی کو ان کے مصارف شرعیہ بیں صرف کرے۔ ویکھو شہوت بہت ڈیل شئے ہے لیکن حدیث شریف میں آیا ہے کہ اپنی لی لی سے اگر مشغول ہوتو تو اب ہے۔ اب و الکظ مین المغیظ (وہ تحصہ کو ضبط کرنے والے بیں) کے معنی خوب سمجھ میں آگئے ہوں سے گر وجود خضب ندموم ہوتا تو المفاقیدین المغیظ والے بیں) کے معنی خوب سمجھ میں آگئے ہوں سے گر وجود خضب ندموم ہوتا تو المفاقیدین المغیظ

شیطان اصلال میں کامل ہے

لیکن شیطان بڑا ہوشیار ہے میں نے بعض بزرگوں سے سنا ہے کہ جیسے انبیاء طرق ہوایت سیمجھنے میں کامل ابعقل ہوت ہیں ای طرح شیطان اضال میں کامل ہے جب شیطان نے دیکھا کہ اس سے براہ راست تو گناہ کرانبیں سکتا کہیں وہ ایسے ایسے وسوسہ ڈالتا ہے اوراس کے ذہین میں جمادیتا ہے کہ جو ہدہ ریاضت بیکار ہے جی کہ وہ سب چھوڑ بیشتا ہے۔ میں نے خود بید اقعات و کیھے بیں اس لئے طالب کو چاہیئے کہ اس کی پروانہ کر سے حافظ شیرازی اسی صفحون کوفر ماتے ہیں ہو بیش بین اس لئے طالب کو چاہیئے کہ اس کی پروانہ کر سے حافظ شیرازی اسی صفحون کوفر ماتے ہیں ہو بین کر جغروز ہے میں کہ بیش بین بین میں رہے تو اس کو لازم ہے کہ خار ایعنی باغباں کی اگر میر تو ابیش ہے کہ چند ہے حجب گل میں رہے تو اس کو لازم ہے کہ خار بجرال کی جف پر بغبل کی طرح صبر کر سے اس سے صحبت گل حاصل ہوجائے گی )
جرال کی جف پر بغبل کی طرح صبر کر سے اس سے صحبت گل حاصل ہوجائے گی )

دیس از پر بیٹ نے کہ مرغ زیرک جب دام میں بھش جائے تو اس کو تحل کرنا چاہیئے شاید کہ اللہ تحالی اس کو نجات دیں آ ہونالہ سے سوائے پر بیٹائی کے بچھواصل نہیں ہوتا)

ای و مطال حدیث فدکور میں بھی شی کومط ما سے اور ہوی کومتبعاً کے ساتھ مقید کیا ہیں وجود شج اور

ہوا فدموم نہیں اس کا اتباع اور اطاعت اور ان کے مقتصی پائل کرنا فدموم ہے۔ ہوان الدشی مطاع ہے کیسا مستدحل ہوا لوگ کہتے ہیں کہ حدیث میں تصوف نہیں ایک کوئی مستدحل ہوا لوگ کہتے ہیں کہ حدیث میں تصوف نہیں ایک کوئی صدیث ہی نہیں و کیسے مطاعاً اور متبعا کا لفظ کتنے ہوئے مسئے کوئل کر رہ ہے غرض حالت ہم لوگوں کی ہے کہ بجائے خدا اور سول صلی اللہ علیہ وسلم کے شج اور ہوا کا اتباع کررہے ہیں اور دنیا کورجے ہیں۔

دین امور میں اپنی رائے دینا برا امرض ہے

ہر شفس اپنی رائے کو پہند کرتا ہے اور ہڑا سخت مرض ہے ہے کہ دنیا کے امور میں تو اپنی رائے رائے ہی ہیں دین کے اندر بھی کہتے ہیں کہ ہماری رائے ہے ہے جھے ہڑا تعجب ہوتا ہے کہ انگریزی پارلیمنٹ میں کو ممبر بننے کی ہوت نہیں ہوتی اور ضرائی پارلیمنٹ کے ممبر بننے کو ہر شخص تیار ہے استغفر القد میددین کی قدر ہے اس وقت کی وہ حالت ہے کہ دین زبان حال ہے ہے کہ در ہا ہے ۔ استغفر القد میددین کی قدر ہے اس وقت کی وہ حالت ہے کہ دین زبان حال ہے ہے کہ در ہا ہے ۔ اس ارزان خریدی مرا اے گران جال خوار دیدی مرا اے گران خریدی مرا اے کہ اس ارزان خریدی مرا اے کا ال تو نے جھی کو بے قدر سمجھ رکھا ہے۔ وجہ بیہ ہے کہ میں تجھ کو مفت ال میں ہوں)

وَمَا فَلَدُرُوا اللهُ حَقَّ قَدُرِه (عظمت الله تعلی کی کرنی چاہیے ویسی عظمت انہوں نے نبیں کی) چن خیاس کی عظمت ہی کا اثر ہے کہ آئ کل مسلمانوں کا عام طریقہ ہوگیا ہے کہ ہر شے کی علت بوچھتے ہیں اور جب جواب نہیں ملتا ہے تو خود اخباروں رسالوں ہیں مف بین مکھنے شروع کر علت ہو چھتے ہیں۔ کوئی روز ہے کی فلا فی لکھ رہا ہے کوئی نماز کی فلا فی بیان کر رہا ہے خدا ج نے بیفا فی کی لفظ ہے ان سے کوئی بو چھے کہ تم کومعمولی وقت فررای نہیں تم کیا جانو فلا سفی ہے تو فلس ج نے ہوئم کی جو تم کیا جانو محقق کیسا ہوتا ہے آئ کل محقق حقہ ہے شتق ہیں یعنی حقہ نوش ہو خص ہر تھم کی علمت کیا جانو محقق کیسا ہوتا ہے آئ کل محقق حقہ ہے شتق ہیں یعنی حقہ نوش ہو خص ہر تھم کی علمت کا اثر ہے۔

کسی حکم کی علت در یا فت کرنے کا سبب

ایسے کی فہموں کو وہی مدین بتلانا من سب ہے جومول نا مولوی محمد لیفقوب نے بتلانی تھی کسی نے حضرت ہے سوال کیا کہ حیض کے زمانہ کی نمازیں قضانہیں کی جہ تیں اور روزے قضا کئے جہتے ہیں اس کی کیا وجہ ہے کہ اگرتم اس کونہ و تواتے جوتے لگیں کہ بیال نہرہ پنی ملاء کو بہی ج بیئے کہ ایسے جاہول کو مندنہ لگا کیں۔

علماء کواحکام کی حکمتیں نہ بتلا نالا زم ہے

اس بب میں حضرات عداء پر بھی تھوڑ االزام ہے کہ جو بات کوئی پوچھتا ہے اس کا جواب وینا شروع کر دیتے ہیں خواہ سائل کواس کا منصب ہو یا نہ ہونفس تھم تو بتلا نا ضروری ہے باتی اس کی مست ہرگز نہ بتا کیں۔ ہاں اگر کوئی فہیم استفادہ شوال کرے اس کو جواب دیا جائے گا اوراس کو بتلا کر جی بھی خوش ہوگا اس لئے کہ سامع کی مثال بچ شیر خوارکیسی ہے جس وقت وہ دودھ پیتان میں ہے کھینچتا ہے امقدت کی اور پیدا کر دیتے ہیں اسے ہی سامعین کی رغبت اور طلب کا حال ہے اگر سامعین خوش فہم اور طالب ہول تو اسرار وہم بیان کرنے کوخود بین کرنے والے کا جی چاہتا ہوا ور کوجو میما وجو میما وجو میما وجہ بیا ہے اس ہے آپ یہ نہیں جائے ہیں لیکن مصلحت نیست کہ اس ہے آپ یہ نہیں ہوئے ہیں لیکن مصلحت نیست کہ نیست کے خلاف ہر کرنا مصلحت نے سروری بات ایس نہیں ہے جو عدما کو معلوم نہ ولیکن اس کو تھام کھلا ظام کرنا مصلحت کے خلاف ہم کھی ہوں)

وعظ ونصبحت کے بعد بےفکر ہونے کی ضرورت

ص حبول کو جنبی نبیس سیحضے بلکہ یہ نفسسک بی میں داخل ہیں اور جن کے چھوڑ نے کا تکم ہے وہ ہیں جو وین سے بیگانہ ہیں اور راہ حق سے تجاوز ومعابند ان کے بارے میں دغ بڑل ہے و فیلیل ہے۔

با مدعی مگوئید اسرار عشق و مستی میکذارتا بمیر و در رنج خود پرتی و استی کے اسرار مت بیان کرو بلکہ ان کورنج خود پرتی میں مرنے دو)

خود برتی میں مرنے دو)

سیسب نو تعریفات بین اصل مقصود به به که بهاری حالت به به جواس حدیث بین ندکور به استدیت کی اطاعت کرواور رسول امتصلی التدیت کی اطاعت کرواور رسول امتصلی التدعلیه و کام می اطاعت کرو) اور بهم زبان حال سے کہدر بے بین نمخن فطیع المشع و اطوی (بهم نفس بری کی اطاعت کرو) اور بهم زبان حال سے کہدر بے بین نمخن فطیع المشع و اطوی (بهم نفس بری کی اطاعت کرتے ہیں ) پس این حالت کوسنج اواور جلدی خبراو به بیان مقصود اصلی کا تھا۔

اطاعت رسول سلى الله عليه وسلم كاطريق دوچيزوں سے مركب ہے

اب میں اسکا طریق بتا تا ہوں جانا چاہیے کداس مقصود لین القد ورسوں سلی القد علیہ وسلم کی اللہ علیہ وسلم کی محصیل کے طریق دو چیز ول سے مرکب ہے علم سے اور عمل سے اور علم سے مراد علم دین ہے اور عمل کی تحصیل کے لئے ایک اور شئے کی بھی ضرورت ہوگی وہ کیا ہے ہمت اور ہمت بڑھانے کا طریق جو تجربے سے تافع ہموت کو یاد کرنا ہے۔ بدایک چھوٹی ہی بات ہے کیئن ہے بڑے کام کی بات مرکوکوں کی صاحت ہے ہے کہ موت کے نام سے گھراتے ہیں اس لئے یاد ہیں کرتے اور بعضے خود اصلاح بھی اس سے گھراتے ہیں اس لئے موت یاد ہیں کرتے کہ اصلاح بھی اس سے اصلاح نہ ہوج ہے۔ صرحوا گھرائی یا ڈروموت بھی ضرور آئے گی اور اصلاح بھی کہیں اس سے اصلاح نہ ہوج ہے۔ صرحوا گھرائی یا ڈروموت بھی ضرور آئے گی اور اصلاح بھی داجب ہوں گئی ایک ڈوم نے سنا تھ کہ چاند دیکھ کر روز ہ فرض ہوجا تا ہے اس نے کہا کہ ہم چاند بھی دیکھیں کہ جو بھی ہوجا تا ہے اس نے کہا کہ ہم چاند بی نہ کہ بخت کیا آفت وخوست ہے کھر ہی موجا تا ہے اس نے کہا کہ ہم چاند بھی بھی کرنا۔ کی روز بعد یوی نے ملامت کی کہ مجنت کیا آفت وخوست ہے کھر ہی موجا تا ہے اس نے کہا کہ ہم جاند کھی جمل کا جان ہو بھی جو نہ کہا گھر ہی جو روز ہ فرض ہوجس روز چاند کر سے ملکہ ہم جاند کی کہ مخت کیا آفت وخوست ہے کھر ہی موجا تا ہے کھر ہی موجا تا ہے اس نے کھر ہی موجا تا ہے کھر ہی موجا تا ہے کہ موجا تا ہے کھر ہی موجا تا ہے کھر ہی موجا تا ہے کہ ہم ہوت نے گھے کہیں تھا کہ کہ بھی چاند کہیں نظر آئے آئی ایک ڈریتے ڈریتے آئی کھیں جو بھی تا ہو کہیں تو بی خواج موادر کہر ہے دو موجا کہ ایک تا اللے بیں کہی چاند کہیں نظر آئے آئی فرائے کہی تا اور چھو کی کھر نظر آئے آئی خواج کے ایک تا اللے بیں آئی اور ڈریتے ڈورتے نی کھولیں تو بی خواجت کی اور طہر رہ نے دو کہ کو ایک تا اللے بی تا اللے ہیں کہی تا اور چھو کی کھر کے آئی موجا تا ہو کہا کھر نظر آئے آئی خواج کی اور خواج کے ایک تا اللے بی تا اور ڈور کے آئی کھیں کو کھر کی کھر کو خواجت کی اور خواج کی کو کھر کی کھر کی کھر کی کھر کی کھر کو کھر کی کھر کی کھر کے آئی کھر کے آئی کھیں کے کہ کے کھر کی کھر کے گھر کی کھر کی کھر کے آئی کھر کے آئی کھر کے کہر کے آئی کھر کے کھر کے کہر کے آئی کھر کے کہر کے آئی کھر کے کھر کے کہر کے آئی کھر کے کہر کی کھر کے کہر کے کھر کے کہر کے کہر کے کہر کھر کے کہر کے کہر کے کھر کے کھر کے کہر کے کہر کے کہر کے

"برزج ستمھول ما نند کر دے روجہ بھرٹ" (لینی شکھوں میں گھس ج ورروزہ فرض کردے) تو صاحبوا جیسے بیاڈوم نمافت میں مبتلا تھا کہ روزے کی فرضیت سے ڈرتا تھا حارائکہ روزہ اس پر فرض ہو چکا تھا بیسے جنس حضرات جواصلا تے ہے اس سے ڈرتے ہیں اوراس لئے موت کو یادئیں کرتے حالہ نکہ صداح بھی فرض ہو چکی اوراس کے لئے موت کی یادبھی ضرورہو چکی کہ بیاس کا اچھاعلہ جے۔

### موت کو یا دکرنے کا طریق

ص جوابی مان جا کی طرف نے بیل از شرک اس خورصد بیٹ شریف بیل ہے انگیروا فاتح والد الدو ت (سفن الر فدی ۲۳ من النس فرام ۲۳) یعنی لذات کے مناویے والی شئے لیخی موت و بہت یودکیا کروگراس کا بید مطلب بید ہے کہ پندرہ و بہت یودکیا کروگراس کا بید مطلب بید ہے کہ پندرہ بیٹ مطلب بید ہے کہ پندرہ بیٹ مسئے اوقات بیل ہے نگالی کر خلوت بیل بیٹے جا قاور بیدو چو جھوا کیا دن اس و نیا ہے سفر کرنا ہے او بیدرہوں گاس کے جعدم دن گار کر خلوت بیل بیٹے جا قاور بیدو چو جھوا کیا دن اس و نیا ہے سفر کرنا ہے گار ہوں کا اس کے جواب کے لئے تیارہ اور و و بدکار کے پاس ڈراون شکل ہے تا کیل گاران کے جواب کے لئے تیارہ اور و و بدکار کے پاس ڈراون شکل ہے تا کیل گار ہوں کہ اور نیک کے اور نیک کے بیال فراون شکل ہے تا کیل گاران کیل ہوا گیں آئیں گی ہوا کیل آئیں گی گا وار تو جو جو اوقوات دخول جن و جہنم کیل احد یہ بیٹ ان کا کیا تمرہ بہوتا ہے کہ دل و نیا ہے ہمٹ طرح روز نہ باور کر لیا کرے۔ و کیفتوں میں ایک برت کے بعدال کا کیا تمرہ بہوتا ہے کہ دل و نیا ہوگا اس دوسر ہو جا کیل اور و مطرز خاص تبیل جیسا کہ بعض کو اور نیک کا موں کی جمت بن بھی ہو ہے جیس کی کہ سب مولو کی ہو ایس کے میں کہ سب مولو کی ہو تین ہو ہے جیس کی تو بیل کے اپنے جیس کہ دیں اس کیا میں کہ میں بیٹی بیدی ہو ہے جیس کی ترب بیل کی کہ سب مولو کی ہو تا ہیں گیر ہم برگر نہ بینی بلکہ آگر سب اس مولو کی ہو ہو ہو گیل مولو یہ جیس کی تو بھی کے میں سب نہیں مولو کی ہو ہو ہو گیل مولو کی تو بیل کے میں میں بینی جو بھی کی تو بیل کی کہ سب مولو کی ہو ہو ہو گیل مولو یہ بی ہوں ہو ہو گیل مولو کی ہو ہو ہو ہو گیل مولو کی ہو ہو ہو گیل مولو کی ہو ہو ہو گیل مولو کی ہو ہو ہو ہو گیل مولو کی ہو ہو ہو گیل مولو کی ہو ہو ہو گیل ہو ہو ہو گیل ہولو ہو ہو ہو گیل ہولو ہو ہو ہولو کیا ہو ہولو کیا ہو ہولو کیا ہولو کی ہولو کی ہولو کی ہو ہولو کی ہولو کی ہولو کی ہولو کی ہولو کی ہو ہولو کی ہولو کیا ہولو کی ہول

بد محمر را علم وفن آموختن وادن نتیج آست وست را ہزن (ناال کوهم وفن سکھانا سیاہے جیب ڈاکو کے ہاتھ میں مکوار دینا)

ہرمسلمان کونکم دین کا ماہر بنتالا زم ہیں

ہم نے تجربہ کیا ہے کہ جن لوگوں کی طبائع میں فساد ہے اور انہوں نے علم پڑھ لیا ہے ان سے دین کو بج ئے نفع کے ضرر ہوا ہے اس لئے ہم سب کورائے نبیس دیتے کہ سب کے سب مولوی بنیس۔ دیکھو قوانین ً پورنمنٹ ہے بوراما ہر ہونا ہر تخفس کوضر وری نہیں جولوگ یا رہیمنٹ کے ممبر ہیں ان کو و قانو ن از بر ہونا ج<u>ا سے</u> ای طرح جو دکیل و بیرسٹر ہیں ان کو بھی ضروری ہے یاتی بھخف کے لئے خواہ شہری ہو<sub>،</sub> قصب کی ہو یا گا وَل میں رہت ہو۔ بیاحاط ضروری نبیس صرف روز مرہ کی ضروری ہے کثیرالوقوع کاعلم ضروری ہے مثلاً بادش و كا بادشاه مونا حا مم صلع كے حكم كو ماننا بعناوت تدكر نا اور جن جرائم سے بعناوت كا الزام آتا موان ہے واقت ہونا وغیرہ ای طرح یہان ہے مجھو کہ ہر مخص کو بیضروری نہیں کے علم وین کا پورا ہاہر ہو ہاں میہ ضروری ہے کہ جو پکھ وہ کرے وہ حد تہ نو ن میں ہوکوئی بات خلہ ف ضابطہ نہ ہولیس اس کوا تناعلم کافی ہے کے جس سے علم ہوجائے کہ فعلال فلال امور مجھ میرواجب میں اور فلال فلال سے بچٹی ضروری ہے۔

ضرورت کاعلم حاصل کرنے کا طریق

تواتے علم کے لئے عربی پڑھناضروری نبیں ہلہاس کاسبل طریق ہے ہے کہ جوٹوگ حرف شناس ہیں وہ تو اردو کے رسائل خرید کران کو کسی عالم ہے سبقاً سبقاً پڑھ لیں اورخودایے مطالعہ پراعتاد نہ کریں جس طرح قانون کی کر بیں ہیں۔ باوجوداس کے کہ اردو میں بیں کیکن ان کوہم وکیلوں کی طرح نہیں سمجھ کیے ہیں اور جوان پڑھ ہیں ان کو پڑھے ہوئے لوگ سنا دیا کریں سواس طریق سے قوم کے سب احاد عالم ہو سکتے ہیں۔ پس علم دین جو کہ دوسرا جزومقصود کے طریق کا ہاس کے حاصل کرنے کا پیطریقہ ہوا۔

اطاعت کی دوسمیں

اب میں مجھنا جا ہیئے کہ امند تعالی نے جو فرما نیرداری کا تھم فرمایا ہے وہ کون سی فتم کی فر ما نبرداری ہےاطاعت کی دونتمیں ہیں ایک تو ضابطہ کر اور ایک در ہے اور خوشی ہے غور کرنے ے معلوم ہوتا ہے کہ مطلوب ووسری توع ہے اس لئے کہ اطبیعو اکا ما خذ طبوع ہے اور طوع کے معنی رغبت ہے تو مطلب میہوا کہ اے ایمان والوائند ورسول ائتد علی التدعدیہ وسلم کی اور عت رغبت اورخوشد لی ہے کرویعنی ہرامر دین کے اندررغبت اورخوشد لی ہوکسل اورکرا ہیت نہ ہو۔

اطاعت کاسبل طریق اہل اللہ کی صحبت ہے۔

اس کے مختصرا اس کا طریقہ بھی جو کہ بہت مبل ہے عرض کئے دیتا ہوں وہ بیہ ہے کہ ہے اہل محبت کے پاس جا کر بیٹھا کریں۔ میں آپ کو پنہیں کہتا کہتم نتجد پڑھونفلیں پڑھوذ کرشغل کرو بلکہ صرف بیزنیت استفادہ ایک وفتت مقرر کر کے التزام سے اہل اللہ کی خدمت میں جا ہیٹھا کرو ان شاءانٹدسپ کا ماس ہے بن جا تیں گے ۔ کے زونہ صحبت با اولیاء بہتر از صد سالہ طاعت ہے دیا ( تھوزی دیرتمبار ااولیاء بقد کے پاس بینے جانا سوسالہ طاعت ہے ریا ہے بہتر ہے ) صحبت صباح کند صحبت طائح ترا طائح کند ( نیب آدی کی صحبت تم کو نیک بردے گی اسی طرح طائح لینٹی بد بخت کی صحبت تم کو بد بخت بنادے گ

سنجے برزرگول کی علامات

لکن جوجھوٹے پیر بین ان سے بہت پیخا چہے اس بیں بھی بہت دھوکا ہو جاتا ہے ہے اس بیں بھی بہت دھوکا ہو جاتا ہے ہے ہر رگول کی صحبت اختیار کرنا چہے اس لنے سے لوگوں کی ملامت بناتا ہوں کہ بہتے وہ ہیں کہ جن کے پاس بینے سے المد تعالی یاد آئی کی اور دنیا سے نفر سہ ہواوران کے جمع کے لوگ زیادہ صحاب ہوں۔ امرا ، اور دنیا داروں کا زیادہ جوم نہ ہوں ، ہارے حضرت قبلہ ہی جی صاحب قدس سر فر مایا کرتے تھے کہ جس درولیش ہو کہ وکہ اس کے پاس دنیا دارام اء بہت آتے ہیں سمجھو کہ یہ درولیش ہیں بلکہ دنیا دارہ اس لئے کہ قامدہ ہے کہ المجنس یعمیل الی المجسس (برجنس کا میلان اپنی جنس کی طرف جوتا ہے ) افسوس ہفن اہل سلسلہ فخر کرتے ہیں کہ ہمارے سسمد ہیں ہڑے ہڑے امراء اور نواب ہیں ہم اس پر فخر کرتے ہیں کہ امارے سسمد ہیں ہڑے ہڑے امراء اور نواب اسے سطی اگر ہے اور نواب کی طرف میلان ) پائیس تو اپنی الی المعساق (فاسل لوگوں کی طرف میلان) پائیس تو اپنی خرمن کو برغر خونس ان ملا مات سے جمیس صالح ڈھونڈ کراس کی صحبت اختیار کرو۔

کفاروفساق کی صحبت سے بیجنے کی تا کید

اہ را فیے ورجہ ایک بات کہتا ہوں کہ اگر جلیس صابح میسر نہ ہوا ورابل اللہ کی صحبت ہاتھ دیہ ۔ و خدا کے واسٹ کری صحبت اور ناجنس یعنی کفار و فسال کی صحبت ہو چھوڑ دو ۔

التوافی وور سواز یار بد یار بد یار بد یک کہ بار بد کر سانپ سے (جب تک تم سے ہو سے ور بد سے میں دور ہواس کئے کہ بار بد کر سانپ سے بھی بر ہز ہے گئے نے ربدی صحبت سانپ کے کانے سے بھی زیادہ خر رس سے )

ار بد تنہا ہمیں ہر جال زئد یار بد ہرجان و ہر ایمال زئد یار بد ہرجان و ایر ایمال زئد کا سانپ تو صرف جان ہی پر حملہ کرتا ہے اور یار بد جان اور ایمان وونوں پر حملہ کرتا ہے یعنی ان بار بد کے سے جان اور ایمان وونوں پر حملہ کرتا ہے یعنی ان بار بد کی صحبت سے جان اور ایمان جاتے ہیں )

توایک حالت میں بس تنہار ہا کرو۔ تنہا آ دی زیادہ گن ونہیں کرسکتا زیادہ جرائم کاتعنق جمع سے ہے ہے۔ تو مختصر سا بیان تھ اَطِیُعُوٰ الله و اطِیُعُوْ الوَّسوُ لَ (خوتی سے اللہ کا کہنا ، نو اورخوتی سے رسوں صلی الله علیہ وسلم کا کہنا مانو)۔

اباس آیت کے اسلوب سے ایک اورامرضروری مستبط ہوتا ہے اس کوبھی اختصار کے ساتھ عرض کرتا ہوں وہ یہ ہے کہ فق تعالی نے اس آیت میں تین ذاتوں کی اطاعت کا تھم فر ویا ہے بی ذات پاک کا اور جناب رسول الله صلی القد علیہ وکلم کا اور (جولوگ تم میں سے جواولی الامرین ) کا اطاعت رسول الله صلی القد علیہ وکلم کے لئے تو تحر راطیعوالائے اور اولی الام سے لئے تکر اراطیعوا کا نہیں کیا سواس کی وجہ ریتو ہے نہیں کہتن تعالیٰ کی اطاعت عین علی وجہ ریتو ہے نہیں کہتن تعالیٰ کی اطاعت جدا جگھاس اسلوب میں ایک فاکدہ کی طرف اشارہ لطیف یہ ہے کہ ہر چند کہ رسول القصلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت عین اللہ تعالیٰ کی اطاعت عین اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں اللہ تعالیٰ کو اللہ تعالیٰ کی اللہ تعالیٰ کی اطاعات میں اللہ تعالیٰ کی اللہ تعالیٰ کی اطاعات میں اللہ تعالیٰ کی اطاعات میں اللہ تعالیٰ کی اطاعات میں اللہ تعالیٰ کی اللہ تعالیٰ کی اطاعات میں اللہ تعالیٰ کی اطاعات میں اللہ تعالیٰ کی اطاعات میں اللہ تعالیٰ کی اطاعات میں اللہ تعالیٰ کی تعالیٰ کی اللہ تعالیٰ کی تعالیٰ کی اللہ تعالیٰ کی تعالی

# حدیث شریف بھی جحت مستقلہ ہے

پس اس میں اشارہ اس طرف ہے کہ جیسے قرآن مجید جنت مستقلہ ہے اس طرح حدیث شریف بھی جست مستقلہ (وائی جبت ) ہے اور میں قرآن مجید کے ساتھ حدیث شریف کی برابری کا دعویٰ نہیں کرتا ہوں لیکن اس اعتبار ہے دونوں برابر ہیں کہ جیسے قرآن مجید کے احکام ما ننا ضروری ہے اسی طرح احادیث ہے جواحکام ثابت ہیں ان برجسی ایمان وابقان واجب ہے کسی کو کہنا جائز نہیں کہ جو مسئلہ قرآن شریف میں نہیں ہے ہیں اس کو تسلیم نہیں کرتا بلکہ بہت سے مسائل ایسے ہیں جو قرآن شریف میں نہیں احادیث ہوتے ہیں۔

# سب مسائل کوقر آن سے ثابت کرنا جمافت ہے

یباں سے جملہ معتر ضہ (روک توک کر نبوالا) کے طور پرایک بات یاد آئی کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ تمام علوم حتی کہ طبعیات سائنس وغیرہ سب قر آن شریف میں ہیں چنانچا کیک شخص نے جملے سے کہ کہ واکٹر وں نے تحقیق کرلیا ہے کہ مادہ منوبی میں گیڑے ہیں ہوقر آن مجید میں بھی بید مسئلہ خدکور ہے اس لئے کہ فرمایا ہے خطی اُلانسان مِن عَلَقِ (اللہ تعالی نے انسان کوخون بست سے پیدا کیا) اور علق کے معنے جو تک کے ہیں حالانکہ یہاں علق کے میں میں ہیں بلکہ خون بست کے ہیں وہ زبردتی اس تحقیق کو قرآن شریف کا مدلول بتاتے ہیں۔ ایک اور سائنس دال کہتے ہیں کے جیسے جوانات ہیں نروہ وہ ہیں ای

طرح نباتات میں بھی ہیں اور قرآن شریف میں اس کا بھی ذکر خلق اُلازُوَاح کُلُھا ہے (تمام اصناف کوانڈر تعالیٰ ہی نے پیدا کیا) اس عظمند نے ازواج کا ترجمہ میاں بیوی ہے کیا حالا نکہ ازواج کے یہاں سے معنی نہیں ہیں بلکہ بمعنی اصناف ہے۔ صاحبوا پیطریقہ جواختیار کیا گیا ہے خت مُصر ہے۔ ۔

دوی ہے کروچوں دشمنی ست (بیوتوف کی دوئی بھی دشمنی کی طرح ہے)

اس میں بڑی دشمنی ہے اسلام کے ساتھ اس لئے کہ بیٹا بت ہو چکا ہے کہ سائل منظم (جھوٹ ہے پا کہ ممائل منظم (جھوٹ ہے پا کہ ممائل ہوئے اوراس کواہل سائٹس بھی مائے ہیں کہ ہم کواب تک اس دریا کا ایک قطرہ بھی حاصل نہیں ہوا۔ پس جبکہ مسائل منظم نہیں ہوئے تواگر آج آپ نے کسی جدید تحقیقی کوقر آن شریف کا مدلول بنایا مثلا یہی کہتم ورخت میں نروما وہ ہوتے ہیں اور سوہر سل بعد یہ تحقیق غلط ثابت ہوگئ اور دومری تحقیق نئی ہوئی تواس میں تکذیب کلام اللی کی بھی لازم آئے گی بعد یہ توگ یہ کہ اور وکتے ہیں ) کے مصداتی بن رہے ہیں۔ غرض بیکوشش کرنا کر سب چیز قر آن شریف سے ثابت ہو تحت مماقت ہے۔ مصداتی بن رہے ہیں۔ غرض بیکوشش کرنا کر سب چیز قر آن شریف سے ثابت ہو تحت مماقت ہے۔

قرآن شريف كالمال

بلک قرآن شریف کا کمال یہ ہے کہ جسٹن کی وہ کتاب ہے وہ فن اس میں ہواور دیگر خرافات ہے فی ہو۔ قرآن شریف ایک طب روحاتی ہاوراس فن میں وہ یکتا ہے اور موثی بات ہے کہ جب مسائل دید فرعہ بھی سب کے سب قرآن میں نہیں ہیں قو فنون و تجربے کے مسائل وہ ہیں کمل کیے ہوں گے خرض بہت ہے احکام احادیث ہے بھی ثابت ہوئے ہیں اور بعض مسائل وہ ہیں جو اجماع وقیاس ٹلی قربا و سنت کے ساتھ ہیں اس لئے کہ اجماع دوطور ہے ہوتا ہے ایک قوید کہ مسئد کے متعلق فجر واحد تھی پھراس مسئلہ پر اجماع ہوگیا اور دوسرے یہ ہوتا ہے ایک قوید کہ شاہت تھا اور اس پر اجماع ہوا پہلی صورت ہیں تو اجماع کا گئی بالسنة ہونا نام ہر ہے اور دوسری صورت میں بیالیات اس لئے ہے کہ قیس وہی جب ہوا ہے آیاس مستنبط میں الکتاب وَ السُّنَةِ ( قرآن وحدیث ہیں بیالیات اس لئے ہوئی اس متعبط میں الکتاب والسُّنة ہونا تھا ہم ہے اور اس تقریر ہے ہوتا ہے تیاس مستنبط میں الکتاب والسنة ہوا تو الحق ہوگیا اس لئے کہ اس میں قیدا سنباط میں الکتاب والسنة ہوتا ہی کہ وجود ہو اور ای وجہ ہے تیاس کو علی ہوگیا اس لئے کہ اس میں قیدا سنباط میں الکتاب والسنة کی موجود ہو اور اس وجہ ہے تیاس کو علی ہوگیا اس لئے کہ اس میں قیدا سنباط میں الکتاب والسنة کی موجود ہو اور اس وجہ ہے تیاس کو علی ہوگیا اس لئے کہ اس میں قیدا سنباط میں الکتاب والسنة کی موجود ہو اور اس وجہ ہو تیاس کو علی ہوئی اس لئے کہ اس میں قیدا سنباط میں الکتاب والسنة کی موجود ہو اور اس وجہ ہو تیاس کو علی ہوئی اس لئے کہ اس میں قیدا سنباط میں الکتاب والسنة کی موجود ہو اور اس وجہ ہو تھا می موجود ہو اور اس وجہ ہو تیاس کو علی ہوئی مقرفر واضع کر نیوال اس کی موجود ہو اور اس وجہ ہو تھا میں کو موجود ہو اور اس میں میں موجود ہو اور اس میں میں موجود ہو تھا میں کو موجود ہو اس میں موجود ہو تھا میں کو موجود ہو تھا میں کو موجود ہو تھا میں کو موجود ہو تھا کہ موجود ہو تھا میں کو موجود ہو تھا کہ موجود ہو جود ہو تھا کی کو تھا کہ موجود ہو تھا کہ موجود ہو تھا کہ موجود ہو تھا کہ موجود ہو تھا کہ موجود ہ

کتاب وسنت ہی ہے ہیں ثابت ہو گیا کہ حدیث شریف من وجدا ستقلال ہے بہ خلاف اجماع و
قیاس کے کہ وہ محض تابع والمحق ہیں صرف کتاب وسنت کی جمیت ہیں صرف ہمارے اعتبار ہے اس
قدر فرق ہے کہ قرآن شریف چونکہ تواتر ہے ثابت ہاس لئے وہ قطعی ہا وراحاد برٹ ہیں ہمی جو
متواتر ہیں ان کا بھی بہی تھم ہے۔ البتہ بعض جو خبر واحد ہیں وہ قطعی نہیں گر مانناان کا بھی واجب و
ضروری ہے باقی جن حضرات نے خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہے سنا ہے ان کے حق میں یہ بھی فرق
منبیں بلکہ حضور صلی القدعلیہ وسلم کا فرمایا ہوا بھی مثل قرآن ہی کے جب قطعیہ ہے۔

## حصرات محدثین کی شان

بہرحال تقس جیت جی سب احادیث مشترک ہیں ہیں بری حسرت ہاں لوگوں پر جو
احادیث کو جست بیں مانے دہ بڑے نورے محروم ہیں۔ اس کا عجیب نورے حق کداس جی اور عامد بشر
کے کلام جی کھلا فرق ہے عام کلام کے سامنے تو احادیث مشل کلام القد کے معلوم ہوتی ہیں ہاں کلام اللہ
کے مقابلے جی جب رکھ کرد کھا جاتا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ کی بندے کا کلام ہے حضرات محد شین کی
مان یقی کہ دہ اکثر اپنی فراست سے حدیث موضوع کوئن کر بہجان لیتے تھے کہ بیموضوع ہوتا اس کا ثابت ہوتا تھا ایک ہزرگ شے عبدالعزیز رحمۃ اللہ عدیہ جو آن پڑھ شے دہ
شخصیت ہے موضوع ہوتا اس کا ثابت ہوتا تھا ایک ہزرگ شے عبدالعزیز رحمۃ اللہ عدیہ جو آن پڑھ شے دہ
بنلادیت سے کہ محدیث ہوتا ہے تو جان لیتا ہوں کہ کلام اللہ تعالی ہوراگر وہ حادث ہوتا ہے تو
نور ظاہر ہوتا ہے اگر دہ نور قدیم ہوتا ہے تو جان لیتا ہوں کہ کلام اللہ تعالی ہوراگر وہ حادث ہوتا ہے تو
معلوم ہوجا تا ہے کہ حدیث شریف ہے۔ اوراگر نور نہیں ہوتا تو بہجان لیتا ہوں کہ کی امتی کا کلام ہے۔

# مدیث پڑھانے کی برکت

جمارے استاد حضرت مولانا محمد لیتقوب صاحب فرماتے تھے کہ میں نے جب سے عدیث شریف پڑھانا شروع کیا ہے تو مجھ کو یہ معلوم ہوتا ہے کہ میں جناب رسول انتصلی انقد علیہ وسلم کے ساتھ بالکل متحد ہوں۔ یہ صدیث شریف کی برکت ہے کہ انڈرتو کی نے میمر تبر میسر فرمایا یہ غلبہ اتنی دہے ہی غلبہ تو شجر وَ طور پر ہو کمیا تھا جومظم ہو گیا آئے گا اس تقریرے آپ کورفعت و عظمت حدیث کی معلوم ہوگئ ہوگ۔

# دارالحديث كويابيت الرسول صلى الله عليه وسلم ب

اب میں آپ کو بشارت و بتا ہون کہ حدیث شریف کی تدریس کے لئے ایک مقدس مکان

بنانے کی یہاں تجویز ہے جس کا نام دارالحدیث ہوگا اور حدیث کی فضیلت معلوم کرنے کے بعد دارائدیث کی مکا نیت خود واضح ہوگئ گویا کہ بیت الرسول ہے جیسے مبحد نمونہ ہے کعبہ کا۔ای طرح دارالحدیث نمونہ ہے مرقد مبارک کا کہ دہاں جسد مبارک ہے اور یباں کلام مبارک اور ماشا اللہ تعالیٰ مدر سے میں دونوں جمع ہور ہے ہیں سائے آپ کے مبحد ہے وہاں سے طلبہ فارغ ہوکر اس دارالحدیث میں آیا کریں گے اور یباں سے پڑھ کر وہاں مبحد میں جایا کریں گے تو گویا بھی بیت اللہ میں جایا کریں گویا۔مولانا جامی رحمۃ اللہ بیت اللہ میں اللہ عادق آیا کرے ہیں ہورے گا۔

خوش سعاوت آل بندہ کہ کرونزول کے بہ بیت خدا ؤ گیے بہ بیت رسول (بڑی خوش نصیبی ہے اس بندہ کی جس نے بھی بیت اللہ کی زیارت کی اور بھی بیت اللہ علیہ وسلم کی) وارا لی بیش کے لئے چندہ

اس لئے آپ حفزات اس میں حصہ لینے کو ہمیت سیجھے کہ اس میں روح مبارک حضور صلی
اللہ علیہ وسلم کی خوش ہوگ ہے خمینداس کا ۵۰ ہزار رو پیہ ہے میرے خیال میں اس کی ترکیب رہے کہ
ایک ہزار آ دمی پچاس بچاس رو پیر دے دیں گویا پچاس بچاس روپے کا ایک ایک حصہ بنالیا جائے
چنانچہ ایک حصہ ان میں سے لیتا ہوں (جامع) اور حضرات سے بھی امید ہے کہ ای طور سے جھے
لیس کے اس کے بعد چارون طرف سے صدا کیں اٹھیں اور بہت جھے اسی وقت لوگون نے لے
لیس کے اس کے بعد چارون طرف سے صدا کیں اٹھیں اور بہت جھے اسی وقت لوگون نے لے
لیے اور بہت سانقدرو پر بھی لوگوں نے ویا۔ فَجَوَ اسکم اللّهُ اَحْسَنَ الْجَوَ آء. (القد تعالی انہیں
ہمتر بن جزاعطا وفر ما کیں)

وعاءوخاتميه

رَبَّنَا تَقَبَّلُ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ الْسَمِيْعُ الْعَلِيمُ. (اے پروردگارہم سے بیضدمت قبول قرما۔ بے شک توسفنے والا (اور) جانئے والا ہے) الظلم

يه وعظ

جلال آباد میں ۲۰ رمحرم ۱۳۳۳ هے کو آثر هائی گھنٹہ بیٹھ کر بیان فر مایا۔ مبولا نامحمد عبداللہ صاحب ؒ نے قلم بند فر مایا۔

#### خطبه ماتؤره

الْحَمَّدُ لِلّهِ نَحْمَدُهُ وَنَسْتَعِيْنَهُ وَسَتَغَفِرُهُ وَنُوْمِنُ بِهِ وَنَتَوَكَّلُ عَنهِ وَنَعُودُ بِاللّهِ مِنْ شُرُورِ انْفُسِنَا وَمِنْ سَيّاتِ اَعْمَالِنَا مَن يَهْدِهِ اللّهُ فَلَا مُضِلَّلُهُ فَلَا هَادِى لَهُ وَنَشَهَدُ اَنَّ سَيِّدَنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدُا مُضِلَّلَهُ وَمَن يُصلِلُهُ فَلَا هَادِى لَهُ وَنَشَهَدُ اَنَّ سَيِّدَنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدُا مُضَلَّلُهُ وَمَن يُصلِلُهُ فَلَا هَادِى لَهُ وَنَشَعُلُهُ وَمَن يَصلِلُهُ وَمَن يُصلِلُهُ وَمَلَى الله وَاصْحَابِه وَبَارِكُ وَسَلّمُ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ صَلّى اللّهُ عَلَيْهِ وَعَلى اللهِ وَاصْحَابِه وَبَارِكُ وَسَلّمُ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ صَلّى اللّهُ عَلَيْهِ وَعَلى اللهِ وَاصْحَابِهِ وَبَارِكُ وَسَلّمُ وَسَلّمُ اللّهُ اللهُ عَلَيْهِ وَعَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ مِن الشّيطن (دَائِمُا اللّهِ عِن الشّيطن الرّجِيْم.

ربط جلى اورربطِ خفى

میدوا بیتی بیل جو ما قبل کے مضمون سے مرتبط بیل اور یوں تو قر آن مجید کی سب آبیس باہم مرتبط بیل فرق انتا ہے کہ بعض جگہ وجہ ربط جلی ہے اور بعض مقام پرخفی۔ بیدونوں ماقبل کے ساتھر طاہر الارتباط بیل تفصیل اس اجمال کی بیہ ہے کہ بیمضمون و پرکی آبیت فی آ او تیف فرف شکی و فعت کا النظروق اللہ نیا و ما عائد کا اللہ و تحییر قرائی الکہ بین مئٹو و علی ریوب بیری کوئی۔

. (سوجو پکھتم کود یا گیا ہے وہ محض (چندروزہ) دنیوی زندگی کے برتے کے لئے ہے اور (اجروثواب تخرت میں) جوالقد کے یہاں وہ (بدر جب)اس سے بہتر اور زیادہ پائیدار ہے وہ اُن لوگول کے سئے ہے جوابیان لیا کے اوراپنے رب پرتو کل کرتے ہیں) شروع ہو اور تخریک یہی مضمون چرا گیا ہے۔ مماریدہ

#### دلائل توحيد كالمقضاء

حاصل اس مقام کا ہے ہے کہ امتد تھا بی نے ان آیتوں سے پہلے دلائل تو حید بیان فرہ نے ہیں

مرجس کا اقتضاحی تعانی شانہ کو ذات اور تمام صفات کی ل میں یکنا و واحدا عقد دکرنا ہے اور ذات باصفت میں شریک نہ تخبر انا ہے۔ اور اس کا مقتضا ہے ہے کہ غیر حق نظر سے مرتفع ہو جائے جس کا صاصل ہے ہے کہ دنیا کی خست اور لاشے تحض ہونا۔ اور آخرت کا باتی ہونا بیش نظر ہو جا وے اور دنیا کا مہر وب عنداور آخرت کا مطلوب ہونا ثابت ہو جائے ہیں اس تقریرے فیصا او تیتم المنح بفاتفریع کا مقبل پر متفرع ہونا بھی فلا ہر ہوگیا۔

## صرف تمنائے آخرت نہیں ملتی

اب آئندہ چل کر آخرت کے طلب کا طریقتدارشاد فرماتے ہیں اس لئے کہ زی تما ہے تو آخرت ملتی نبیں جیسا کہ آج کل لوگوں کا خیال ہے اور ان کا طرز عمل اس خیال کو بتار ہاہے کیونکہ دیکھا ج تا ہے کہ دنیا باوجوداس کے کہ آخرت کے مقابلہ میں لاشے محض ہاس کو تو ممل وسعی کے ساتھ وابسة بمجصته بين اورآ خرت كوجوكه مسلمان كالصلى مقصودا وراعلي مطالب وقصاري آرزؤن كا ہےاس كا عمل کے ساتھ تعلق نہیں جانتے بلکہ یہ ہوں یکائے بیٹے ہیں کمحض تمنا ہے اس تک دستری ہوجائے گی۔ کل صاحبو! مجھ کو جیرت ہے کہ و نیوی مقاصد میں آپ کیوں محض ورخواست اور تمنا پر اکتفانہیں فرماتے بادر کھوکسی شنے کے تھن جانے ہے وہ شئے نہیں ملاکرتی مثلاً تحصیلداری جوایک ادنی عہدہ ہے ای کولے لیجئے جب تک یاس نہ حاصل کیا جائے اور جواس کے شرائط ہیں وہ جمع نہ کئے جاویس نری ورخواست سے نبیں ال سکتی تمام شرا رکا کے اجتماع وموانع کے ارتفاع کے ساتھ ورخواست ویے براگر مل جاتی ہے توبساغنیمت سیجھتے ہو ہاں کو کی صحفے مشتنیٰ ہو یا حاکم غایت عنایت سے اس کوشرا کط ہے مشتنی كروے وہ دوسرى بات ہے اور اگر دونوں باتيں نہيں۔ نہتو ياس حاصل كيا اور نہ يہ تنتى بيں تو مل چكى تحصیلداری،ای طرح آخرت کو بیجھئے کہاس کے حاصل ہونے کی بھی شرا کا بیں ۔ تو یا تو ان کو بورا کر لیجتے یا کوئی پروانہ سرکاری حاصل کر لیجئے کہ آ پ مشتنیٰ ہیں۔جب تک وحی نازل ہوتی تھی اس وقت تک توشایدمکن بھی تھا کہ آپ مشتیٰ ہو جائے۔ گوداجب تو یہ تھا کہ باوجوداستٹنا کے بھی سعی وخدمت میں کوتا ہی نہ کرتے چٹانچہ جن کو بلا درخواست مشنی کیا بھی کمیا تھا جیسے حضور صلی ابتد عبیہ وسلم کو جن کی شان من ناذل موا تھا لِيكُفْفِرلَكَ اللَّهُ مَا لَكُنَّ مَرْمِنَ ذَيْنِكَ وَمَا تُلَخَّرُ (تاك بخش وے الله تع لي تمهارے كن و ا گلے پچھلے )اور دوسرے درجہ میں حضور کے صحابہ جن کے لئے دنیا ہی میں جنتی ہوئے کی خبرآ کی تھی۔ وہ بی سب سے زیادہ سمی اور سب سے بڑھ کر خائف تھے اور تو عشا کی نماز ہی پڑھ کر سور ہتے تھے اور آپ تمام تمام رات کھڑے ہوکر گذار دیتے تھے تی کہ قدم مبارک ورم کر گئے تھے یہاں تک کہ جناب باری تعالیٰ نے خود ممانعت فرمائی کہ اتنی مشقت نہ اٹھا ہے چنانچہ ارشاد ہوا ۔ لیعنی ہم نے ظاہ دَما آنڈون علین الْعُرْان لِتَدَفَعَی اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) آپ برقر آن اس کے نازل نہیں کیا کہ آپ تکلیف میں بڑجا کمیں ۔ گویا بیا یک درجہ میں ممانعت ہے۔

#### احسان كاتقاضا

مس نے عرض کیا کہ یارسول اللہ آپ کو کیا ضرورت ہے کہ آپ آئی مشقت گوارا فرماتے مِين آپ كے لئے تو لِيغْفِرُ لِكَ اللهُ مَا تَقَدُّمُ اللهِ عَارْل بوائد فرمايا افلا اكون عبد الشكور ا یعنی کیا ہیں بندہ شکر گذار نہ ہوں \_ یعنی ہیں اس نعمت کا کیا شکرا دانہ کروں \_ واقعہ احسان ماننے کا یبی مقتصیٰ ہے کہ اجسان ہے آ دمی اور زیادہ تھلے اور دیے۔ یہ ہماری طبیعتیں دنی ( کمینہ بن اور تالائق) اورخسیس ہیں کہ جتناا حسان ہمارے ساتھ کیا جاتا ہے ہماری غفلت اور ناشکری اور بڑھتی ہے ورنہ شرافت کامقتعیٰ تو بھی ہے کہ جس قد راحسان زیادہ ہوجسن کی اطاعت میں اور زیادہ سرگرمی ہوغرض باوجوداس استثنا (علاوہ) کے اور متم تھم کی تسلیوں کے حضور کی حالت بیٹھی کے قرماتے بن أمّا اعلمكم بالله واخشاكم يعني بينتم سب عزياده التدكوجائ والابون اورتم سب سے زیاوہ ڈرنے والا ہوں ای طرح اور انبیاء کے حالات ہے معلوم ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ کے خوف ے لرز نے تھے اور کا نیمے تھے حالانکہ انبیا علیہم السلام معصوم ہیں یہاں بھی محفوظ ہیں اور وہاں بھی مامون ہیں تکراس پر بھی اس درجہ خا نف تھے کہ حضور ارشاد فرماتنے ہیں انبی اوی ما لاتوون والّذي نفسي بيده لوتعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيراً اولحرجتم الىٰ الصعدات تجارون الى الله وما تلذ ذتم بالنساء على الفرش اوكماقال. (سنَّن التر فدي ٢٣١٢، سنن ابن ماجة : ٣٩٩٠) يعني مين وه شے و يكها جول جوتم نهيس و يكھتے۔ والقد اگرتم ان چیز وں کو جان جاؤ تو بہت کم ہنسواورا کٹر روؤ اور روئے چلاتے جنگلول میں چڑھ جاؤ۔اور بیبیوں سے تبھی لذت نہ حاصل کرویہ حضور ہی کی قوت محل تھی کہتی تعالی کے جل ل کا مشاہدہ فر ماتے تھے اور پھر از جارفت نہ ہوتے ہتھے۔ اور بید حضور ہی کا قلب مبارک تھا جو باروحی کامتحمل ہوتا تھا ورندارشاو ہے لَوْ ٱلذُّكْ هِذَا الْقُوْالَ عَلَى جَبِي لُو أَيْنَا فَ خَلْشِعًا فَتَصَدِّعًا مِن خَشِيرَ الْمِ العن الرجم اس قرآن كوكس ببها زيرا تاريخ تو آب اس كودبل جانے والداور تيننے والا ديكھتے الند كے خوف سے اور باوجوداس خوف اللی ک آپ کے حکل وخوش اخلاقی کو و میصئے کہ سب سے ہنتے ہو لئے تھے مگر پھر بھی اتنااثر

خوف کا تھ کہ بھی آپ کی بنی بہم ہے نہیں بڑھتی تھی چنانچہ وارد ہے و کان رسول الله صلی الله علیه وسلم کئیوا لئیسم و مار أی ضاحكا مستجمعًا (اتخاف اسادة ٢٩٩٠) (ایخاف اسادة ٢٩٩٠) الله علیه وسلم کئیوا لئیسند ملی الله علیه وسلم متواصل الاحزان دائم الفكرة. (اتخاف کان رسول الله صلی الله علیه وسلم متواصل الاحزان دائم الفكرة. (اتخاف السادة ١١٨٤) بروقت آپ کُم وَظرر بتاتھا گویا خوش اطلاقی اورد لجوئی ہے آپ بنتے ہے مرقبتہ السادة ١١٨٤) موقت آپ کوئی م واکن م اور قربوتا ہے نسی کی بات براس کوئی آئی ہے مروہ نسی بہت دئی ہوتی ہوئی ہوئی والور کے والی تھی کہ عرجر آپ کی آ واز انسی کی نبیس می گی اور کوئی وقت آپ کا میں بوااور یہی وجہ ہے کہ ببیاں آپ کی زیادہ نہ تھیں جیسا آپ نے م کی فاصیت فرمائی ہے۔ ماتلذ فرتم بالسماء علی الفوش.

حضور عليه والصلوة والسلام كى قوت جسمانى

اگرکوئی کے کو پیمیاں تو تھیں اس سے زیادہ اور کیا ہوں گی۔بات یہ ہے کہ یہ تو ظاہر ہے کہ جناب رسول القد صلی القدعلیہ وسلم بشر شھاس کے بعد یہ بچھنے کہ حضور کو القد تعالی نے تمام صفات بشیر بت علی وجہ الکی ال عطافر مائی تھیں چنانچہ تو ہے جسمانیہ حضور میں اس ورجہ تھی کہ رکانہ ایک بشیر بارم دوں کے مقابلہ کی تو ہے مشہور تھی انہوں نے آپ ہے یہ شرط کی پہلوان شھاوران میں ایک بڑارم دوں کے مقابلہ کی تو ہے مشہور تھی انہوں نے آپ ہے یہ شرط کی گاگر آپ جھے کو بچھائر دیں تو میں آپ پر ایمان لے آپ کی کوئی بوجھے نبوت کے لئے پہلوانی بھی لازم ہے شرحضور نے اس کواٹھا کر بھینک دیاس نے لازم ہے شرحضور میں ایس نے کہاس مرجہ تو ایسا ہوگیا دوبارہ گرادہ بھی تو جانوں ۔ آپ نے بھر بھینک دیا۔ دوائیان لے آپار

حضرت عمر ﷺ تحقبولِ اسلام كاوا قعه

اور لیجئے حضرت عمر بڑے بہادراور بہت توی دلیر ہے اور دعافر مایا کرتے ہے کہ اے اللہ اسلام کوعمر بن بش م بینی ابوجہل یا عمر بن انخطاب سے قوت دے لینی ان میں سے ایک کوسلمان کر دے اللہ تقانی نے حضور کی دعا قبول فر مائی اور سمامان اس کا بیہ ہوا کہ ایک با برعمر زرہ تکوار با ندھ کر چنے بعض غر باء اسلام نے بوچھا کہ کہاں جاتے ہو کہا محمد کوئل کرنے کے لئے جاتا ہوں۔ وہ من کر سہم گئے کہ بیعر ہے خدا جانے کیا کر کے دہیں گے اور آپ کے یہاں بہرہ تبیں۔ چوکی نہیں۔ اللہ اللہ اللہ عمر اللہ اللہ عمر اللہ اللہ عمر اللہ علیہ مصیبتیں آئی ہیں لیکن ہر حال میں شاہت قدم رہے۔ ایک ہم ہیں اللہ عمر اللہ عمر اللہ اللہ عمر اللہ عمر اللہ عمر اللہ علیہ عصیبتیں آئی ہیں لیکن ہر حال میں شاہت قدم رہے۔ ایک ہم ہیں

ک ذرای یات میں چیجے ہت جاتے ہیں چنانچ انہوں نے سن کر کہا کہ میاں محمد (صلی الندعلیہ وسلم) کو پیچے آل کی پہلے اپنی بہن اور بہنوئی کی تو خبرلودہ مسلمان ہوگئے ہیں۔ سن کر جھلا گئے اور ایک وقت بہن کے یہاں پنچ وہ دروازہ بند کئے ہوئے آر آن مجید پڑھ دے ہے گئڈ کی بندتھی۔ انہوں نے کہا دروازہ کھولو بہن بہنوئی دونوں ہم گئے اور قرآن شریف کو چھپا کر دروازہ کھول دیا۔ انہوں نے کہا خواہ اروفرہ کے شخالیا۔ انہوں نے بہن کو مار کر لہولہان کر دیا اور کہا کہ بٹلا ؟۔ بہن نے کہا خواہ اروفواہ چھوڑ و۔ ہم تو قرآن پڑھتے تھانہوں نے کہا جھوکود کھلا و ہمن نے کہا آت کہا خواہ اروفواہ چھوڑ و۔ ہم تو قرآن پڑھتے تھانہوں نے کہا جھوکود کھلا و ہمن نے کہا آت نیا کہ بہر کے ایک ہو سے سل کروتو تم کو دیں چنانچیان کوشل کرایا پھران کوقرآن دیا۔ یہ تیشی نظر پڑیں طله منا انڈو لُنا المنے دکھ کے کوروازہ بندی خدر ان المنے دکھ کے وروازہ بند کئے بیٹھے انڈو لُنا المنے دکھ کے دروازہ بند کئے بیٹھے کے خواہ کہا تھا ہوں کو جائے کہ دروازہ بند کئے بیٹھے کے جب عمر آت کے تو بعض صحابہ ڈرے اور دروازہ کھونے کی جرائے نہ ہوئی حضور نے فرمایا کھول دو۔ وہ آئے آپ میں بڑاز دروازہ دروازہ کہا کہ جھے کا اور نیاس کئے کہا تا کہان میں اس کے کہا تا کہان نہ دوئی تو سے کہا گا گا گا ہوں تو کہا کہ کھی کہال معلوم ہوا۔ کواپی تو تو سے کہالی کہ دوئی کی اور دروازہ کو تھی کہ کی کہان میل معلوم ہوا۔ مسلمان ہوگئے ان دونوں تھوں سے حضور عیائے کی تو تجسی کا بھی کہال معلوم ہوا۔ مسلمان ہوگئے ان دونوں تھوں سے حضور عیائے کی تو تجسی کا بھی کہال معلوم ہوا۔

حضورصلى الله عليه وسلم كى قوت رجوليت

ای طرح توت رجولیت کی بھی حضور صلی القد علیہ وسلم میں بہت زیادہ تھی چنا نچہ صدیث شریف ہیں آیا ہے کہ آپ کے اندر سومردوں کی قوت تھی اور یہ معلوم ہے کہ ایک مردکو چار پیمیال تک رکھنے کی اجازت ہے پس جب آپ میں سومردوں کی قوت تھی۔ اس کا مقتضا تو یہ تھا کہ آپ چار سو پیمیاں رکھنے آپ نے چار سو پیمیاں رکھنے آپ نے چار سو پیمیاں رکھنے آپ نے چار سو پیمیاں رکھنے آپ کا میں ہواس کا سبب بھی وہی فکر اور تم تھ آپ کو ایسے افکار گئے ہوئے تھے کہ ان کے ہوئے بہت کم پیمیاں رکھیں سواس کا سبب بھی وہی فکر اور تم تھ قبل ہو سکتا تھا۔ پس بے حال تو تھا ان کا جن کوشنٹی کیمی تیمی تھی اور بھر تو مشنٹی بھی تیمی کی میں خوالی ہو تھا ان کا جن کوشنٹی کیمی تیمی تھی اور بھر تو مشنٹی بھی تیمیں بھر کہتے ہوئے اس کے کہ ان کو دنیا ہی میں ہو گئے ای طرح بعض حضرات صحابہ رضی امتد عنبم کو دیکھنے کہ با دجود اس کے کہ ان کو دنیا ہی میں بھر است جنی کہ میں خوشخبری بیارت جنتی ہونے کی دی گئی چنا نچہ ان میں خوشخبری دی گئی تھی گئی چنا نچہ ان میں دی تو ایسے شے کہ ان کو ایک میکس میں خوشخبری دی گئی تھی گئی تھی دانے والے تھے ہمارے دی گئی تھی جارے سے جی دین والے تھے ہمارے دی تھی کہ ان کو ایک میں خوشخبری دی گئی تھی گئی تھی دیا تو اسب سے ہی ذیادہ کی اس سے جی ذیادہ کا میں خوشخبری کے دو کا م کرنے والے تھے ہمارے دی دی گئی تھی گئی جی تو بیادہ کی تو ایک میں خوشخبری کو دی گئی تھی گئی گئی تھی گئی ہی تھی دور اس سے جی ذیادہ کو ایک کی تھی دیا تھی دیا تھی دور دور اس سے جی ذیادہ کی ان کو دیا تھی دور دور کا م کرنے والے تھے ہمارے

لئے تو اگر کوئی حدیث ضعیف بھی آ جاتی تو حدال وحرام کی تمیز ندر ہتی۔ اور ان کی حاست بیٹھی کہ ان کواس خبر نے مطمئن نہیں بنایا ہروفتت فکراورغم ہی میں رہتے ہتھے۔

حضرات صحابه رضى الله عنهم كى عجيب شان

چنانچدایک حضرت صدیق اکبڑ کو دیکھا گیا کہ خلوت میں بیٹھے ہوئے زبان تھیتج رہے جیں اور قرمارے بیں هذه اور دتنی الموار د کهاس نے جی کو ہلاکتوں میں ڈالا ہے جس طرف جا ہتی ہے نکل جاتی ہے کسی کی شکایت کر دگ کسی کو پُرا کہہ دیا کسی کی غیبت کر لی۔ بات بیہ ہے کہ جیہا جس کا مقام ہوتا ہے اس کواس قدر حیرانی ہے حضرت عمر <sup>\*</sup> کی حالت سننے کہا یک صحافی ہیں حضرت حذیفہ جوصاحب سررسول الله صلی الندعیہ وسلم کے لقب سے ملقب میں ان کا مُداق اس قشم كا تفاكه خاص حالات مستقبله اورفتن كمتعلق حضور سے سوالات كياكرتے تھے چنانچه وہ قرياتے كان الناس يستلون عن الخير واستله عن الشر ليحني لوگ تو تيركي يا تيمي يو حيما کرتے تھےاور میں شرکے متعلق سوال کیا کرتا تھا تا کہ میں اس سے بچار ہوں۔ جیسے کسی کا مقوابہ ے عرفت الشرّ لا للشرلكن لتوقيه ومن لا يعرف الشر من الخير يقع فيه. كـجو تخص شرکو خیر ہے نہ بہجائے وہ اس میں واقع ہوجائے گا۔ چنانجےحضور نے ان کوابل شرکے نام تک بھی بتلا دیتے تھے کہ فلاں فلاں لوگ بظاہر مسلمان ہیں اور عنداللہ کا فر ہیں۔ چنا نجے جس کے جنازہ بر حعزت حذیفہ " تشریف نہ لے جاتے تھے تو جولوگ مجھدار نتے اوراس بھید ہے واقف تھے وہ بھی اس جنازہ کی نماز میں شریک نہ ہوتے تھے۔حضرت حذیفہ ؓ تو بیجہ عم کے نہ پڑھتے تھے اور لوگ ان کو چونکه معتبر سمجھتے تھے اس لئے نہ پڑھتے تھے۔ایک روز حضرت حدیفہ " کو حضرت عمرٌ بلا م اورخلوت میں لے جائے یو حیصا کہ سیج بتانا حضورصلی اللہ علیہ وسلم نے منافقین میں میرا نام تونہیں بتلایا۔انٹدا کبراس کوئن کرآ ہے ہوگوں کوتعجب ہوگا کہ باوجودو نیا میں خوشخیری من لینے کے پھر حضرت عمرٌ کواس کا خیاں کیونکر ہوا۔ ہات ہیہ ہے عشق است و ہزار بدگمانی

آپ کوتجب اس کے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کا قلب خالی ہے۔ ان کو جذب برگ تعی سے محبت وعشق تھا اور محبت وعشق کا خاصہ ہے کہ بہت دور دور کے دسو سے آی کرتے ہیں۔ ایسا نہ ہوکہ فلال بات سے میر امحبوب مجھ سے خفہ ہو۔ یا فلال بات اس کو ناپسند ہواس کے حضرت یو چھتے ہے کہ مما نقین میں حصور صلی امقد علیہ وسلم نے میرا نام تو نہیں لیا۔ جب حضرت حذیفہ نے تشم کھا کر فرایا کہ دواللہ آپ کا نام نہیں لیا اس دفت تسلی ہوئی۔

### ہماری غفلت کی انتہا

ص جواایک طرف ان حالات کو لیج اورایک طرف اپی غفلت اورا پی بدا عی لی کواس کے بعد ویکھے کہ آیا ہمارے لئے کیا اس غفلت کی کوئی سخبائش ہے کہ ہمارے لئے کوئی اسٹنا (علیمہ منم ) ہوا ہو۔ ہرگز ہرگز نہیں، شاید کوئی صاحب اپنی خوابوں پر ناز کئے ہوئے ہیٹھے ہوں تویا در کھو کہ قرآن مجید کے مقابلہ میں خواب کوئی چیز نہیں۔ پس نصوص کے عام ہوتے ہوئے خواب سے اسٹناء کیسے ہو جائے گا۔ آئ کل لوگ خواب کو ہزی شئے بچھتے ہیں خاص کر ذاکر شاغل لوگ۔ صاحبوا ہم کیا اور جہ راخواب کی ۔ رات دن اکل وشرب اوراس کے دھندوں میں گے رہتے ہیں۔ صاحبوا ہم کیا اور جہ راخواب کی ۔ رات دن اکل وشرب اوراس کے دھندوں میں گے رہتے ہیں۔ وہ بی خیالت و ماغ میں جمع ہو کرشپ کو دکھائی دیتے ہیں۔ مید ہمارے خواب کی حقیقت ہے اور جو واقع میں خواب ہیں وہ بیشرات سے ہزدہ کرنہیں جمت ان کو بھی ٹیس کہا جا سکتا۔ میرے پاس تواگر کوئی خواب بیس یہ شعر کھو جا ہول ۔ کوئی خواب بیس یہ شعر کھو جا ہول ۔ کوئی خواب بیس بیشم کہ صدیم خواب کو بیم کی ہو خواب میں میشعر کھو جا ہول ۔ نشب ندشب بیشم کہ صدیم خواب کو بیم ہو خواب کی یا تیس کہتا رہوں دشی رات ہوں ندرات کی پرستش کرنے والا ہوں کہ خواب کی یا تیس کہتا رہوں (شہیں رات ہوں ندرات کی پرستش کرنے والا ہوں کہ خواب کی یا تیس کہتا رہوں (شہیں آئی آب کا غلام ہوں)

اورلکھ ویٹا ہوں کہ بیداری کا حال بیان کروتو لطف آئے۔ اپنا کوئی مرض بیان کروتا کہاس کا علان کیا جائے اورخواب بیس کیارکھا ہے خواب تو اگر کوئی یہ بھی و کھے لے کہ بیس جنت بیس ہوں تو اس نے ذرہ برابر قرب نہیں بر حتا اورا کر بیو کھے کہ سور کھار ہا ہوں تو ذرا برابر بعد نہیں ہوتا خواب فی نف مو گر نہیں ہے۔ ہاں قرب و بُعض خواب مرتب ہوسکتا ہے بعنی اگر اچھا خواب و بھوتو بعض احوال میں علامت ہے کہا تھال قرب ہے تم ہے کوئی عمل ہوا ہے اورا گر بُرا خواب و بھوتو اس طرح علامت ہے کہوئی گر اعمل ہوا ہے۔ اورا گر بُرا خواب و بھوتو اس طرح علامت ہے کہوئی گر اعمل ہوا ہے۔ غرض خواب علامت سے بردھ کر بیس ہے جیسے لال جھنڈی ریل علامت ہے کہ کوئی گر اکر اور چلان کے میں سبز جھنڈی جینے کے گئے عدت نہیں ہے علامت ہے۔ عدت تو ڈرا سور کو کھڑ اکر نا اور چلانا ہے ہیں سبز جھنڈی سے صرف استدل لیا جو سکتا ہے کہ اب چوگی ای مطرح مرخ جھنڈی سے استدلال اس کے تھر نے پر۔ اسی طرح اصل میں قرب و بعد کا مدار عمل ہے۔ سو اعمل اور چھنڈی سے استدلال اس کے تھر نے پر۔ اسی طرح اصل میں قرب و بعد کا مدار عمل ہے۔ سو خوابوں کے بیچھے پڑ گئے۔ بعضائی کو فروری سیجھے تیں گر کرنا چو بیٹے اب جواصلی مدارتھا اس کو تو چھوڑ دیا اور خوابوں کے بیچھے پڑ گئے۔ بعضائی کو ضروری سیجھے تیں گر ان کی بڑی معراخ آخرت کے سئے عمل اور خوابوں کے بیچھے پڑ گئے۔ بعضائی کو ضروری سیجھے تیں گر ان کی بڑی معراخ آخرت کے سئے عمل اور

سٹی کی یہ ہوتی ہے کہ تھوڑی دیر بیٹے کررو لئے۔صاحبوارو نے سے کیا ہوتا ہے، تدبیر بھی تو سیجئے ہے عرفی اگر بہ کرید میسر شدے وصال صد سال می تواں بہتن گریستن! (عرفی اگر رونے سے وصال مجبوب میسر آجائے تو سو برس تک اس کی تمنا میں روسکتا ہوں)۔

### صرف تمناسے کچھ حاصل نہیں ہوتا

البندرونے سے بیامید ہوتی ہے کہ اب شخص تدبیر کرےگا۔ اورا گر ہزار رونا ہی ہوا ور تدبیر
کھونہ کرے تو کوئی فا کہ ہ نہیں اس کی الی مثال ہوگی جیے کی شخص کا بیٹا بیار ہوگیا۔ اور وہ اس کے
معالجہ سے غافل تھا علاج کی طرف توجہ نہ کرتا تھا ایک روز وہ ہائے ہائے کرنے لگا اور دونے لگا۔ عقلا
د کچھ کرتو تع کریں گے کہ بیاس کا علاج کرے گا۔ کوئی عاقل اس کے رونے سے یام یعش کے رونے
مینیں بچھ سکتا کہ رونے سے بیاچھا ہوجائے گا البنة قصد علاج و تذہبر پر استدلال کریں گے اور
اگر دود موکر چپ ہوکر بیٹھ گیا اور معالجہ نہ کیا تو اس رونے سے وہ تندرست نہ ہوگا آ جکل لوگوں نے سن
اگر دود موکر چپ ہوکر بیٹھ گیا اور معالجہ نہ کیا تو اس رونے سے وہ تندرست نہ ہوگا آ جکل لوگوں نے سن
ایا کہ رونا ہوئی چیز ہے پس تھوڑی ویر بیٹھ کر سسک لئے اور بچھ گئے کہ اب ہم جنت کے ستحق ہوگئے
یا در کھونری تمنا اور رونے دھونے سے کھنیں ہونا تمنا کے باب میں حضرت علیٰ فرماتے ہیں ۔
یا در کھونری تمنا اور رونے دھونے سے کھنیں ہونا تمنا کے باب میں حضرت علیٰ فرماتے ہیں ۔

لو کان هذا لعلم بدرک باطنی ماکان بیقی فی البویة جاهل (یعن علم و معرف معرف می البویة جاهل (یعن علم و معرف معرف می اور خیال ہے حاصل ہو جایا کرتے تو و نیاش اس ہو کا کہی محروم ندر ہی اگر کوئی فخص تمنا کرے کہ میں تحصیلدار ہو جا دک اور اس تمنا میں رات دن رویا کرے اور تدبی کچھنہ کر منا کرے کہ کیا اچھا ہو کہ میرے کھیت میں گیہوں جم جا کمیں ۔ عاقل اے من کر کمی دریافت کرے گا کہ میاں تم جو تمنا کرتے ہوتو کی تم نے فیل اس کی میں اللہ پھیرا تھا وہ کہتا ہے کی دریافت کرے گا کہ بوقو ف ہوا ہے بغیر ہوت زمین میں اللہ پھیرا تھا وہ کہتا ہے گئیس ہا کہ گا کہ بوقو ف ہوا ہے بغیر ہوت جو تے الل پھیرے گیہوں کیے جم جا کمیں گا ای طرح آخرت بھی اعمال اور سعی کے ساتھ وابست ہے جو تے اللہ پھیرے گیہوں کیے جم جا کمیں گیا کی طرح آخرت بھی اعمال اور سعی کے ساتھ وابست ہے جو تی ان کو بی ندلاؤ کے وہ کسے حاصل ہوگی جم سے خت جرت ہوتی ہے کہ بڑے بڑے ہوئیں ہے حد بی سے ماصل ہوگی جم جو تی ہے گئیس ہوتا کا م کروے صاحبوا با تیں بنانے اور تمنا کمی کرنے اور دونے بیننے ہے کھی تیں ہوتا کا م کروے صاحبوا با تیں بنانے اور تمنا کمی کرنے اور دونے بیننے ہے کھی تیں مواہ کام کروے کارکن کار گیاں از گفتار میں اندر میں مراہ کار باید کار

(عمل کرو، دعویٰ ترک کرو،اس طریق میں عمل اور کام بی کی ضرورت ہے)

## حصول آخرت کی تدابیر

ظلم مانع آخرت ہے

ای آیت کامضمون مجھ کو ہیاں کر نامقصود ہے لیکن ارتباط اور مقام کی حقیقت بیان کرنے کے لئے او پر کی آیتوں کے متعلق بھی پچھ بیان کر دیا۔ حاصل ہے ہے کہ تعالی نے ان آیتوں میں ان میں رہ کے او پر کی آیتوں میں ارشاد ہے میں کی فہرست بتائی ہے جن ہے آخرت حاصل ہوتی ہے مجملہ ان کے اس آیت میں ارشاد ہے مضملہ من میں میں ارشاد ہے مضمر بین ہے ہے۔ حاصل اجمانی اس آیت کا۔

### وعظا کی مطب ہے

اب بیہ بھے کہ بیس نے اس وقت آبت کو کیوں افتیار کیا بات میہ ہے کہ میری عادت ہے کہ۔ جس مضمون کی زیادہ ضرورت دیکھتا ہوں وہی اختیار کرتا ہوں خواہ اس مضمون میں لوگوں کومزہ آوے یانہ آوے۔ آ جکل لوگوں کی حالت ہے کہ وعظ ہے رنگین اور چٹ ہے مف مین کو مقصور بہجتے ہیں اور ایسے بی واعظوں کے وعظ کو بہت پند کرتے ہیں جوا سے مضامین بہت بین کرتے ہوں کہ اچھا ہے تھوڑی دیرے لئے برم رنگین رہے گی ، یا در کھو ہرشے کا ایک موضوع ( بیخی غرض و مقصود ) ہوتا ہے مثلاً کپڑے کا مقصود دفع حرو برو ہے زینت ایک زائد شے ہے اگر حاصل ہو تو سجان ابقد ور نہ مقصود بنہیں ۔ اور اگر می مقصود حاصل نہ ہونری زینت ہی ہوتو ایسے کپڑے ہوئی نفع نہیں ۔ جیسے مقصود بنہیں ۔ اور اگر می مقصود حاصل نہ ہونری زینت ہی ہوتو ایسے کپڑے ہوئے نفع نہیں ۔ جیسے مقصود بنہیں ۔ اور اگر می مقصود حاصل نہ ہونری زینت ہی ہوتو ایسے کپڑے ہوئے نفع نہیں ۔ جیسے آ جکل سردی کا موسم ہے کوئی شخص ایک کر = زیب تن کئے ہوئے ہاتھ میں چکھا جھلتے ہوئے باہر نکلے تو عقلا ءاس کو خیطی کہیں گے جکل بہت لوگ اس خیط میں بھی جتلا ہیں فیشن پر مرتے ہیں ۔

ایک عاش فیشن ریل میں سوار تھے سردی کا موہم تھا آپ گردن کا کوٹ پتلون ہے ہوئے تھے اور سردی میں اکر رہے تھے گردضائی ساتھ لے کرنہیں چلاس لئے کے درضائی کارکھنا فیشن کے طلاف سمجھا جا تا ہے۔ خیرا یک مصیب تو تھی ہی وہی دوسری بلا اورا ہے اور پی وہ یہ کہ انٹیشن پرگاڑی تھی ۔ ایک انگریز وں کے پورے مقلات تھی ۔ ایک انگریز وں کے پورے مقلات تھی ۔ ایک انگریز وں کے پورے مقلات تھی ہوئی ۔ ایک انگریز تو سرو مقلات آپ بھی برف کی بینا تھا اکر گئے۔ بھلے مانس نے بین سمجھا کہ انگریز تو سرو ملکوں کے دہنے والے ہیں ان کے سرائ میں حرارت ہوتی ہے ان کو تو معز نہیں ہے جھ پرکیا مصیبت سوار ہوئی جو اس سردی ہیں برف بول ۔ غرض فیشن نے عقل پر ایبا پردہ ڈالا ہے کہ جو مصیبت سوار ہوئی جو اس سردی ہیں برف بول ۔ غرض فیشن نے عقل پر ایبا پردہ ڈالا ہے کہ جو مسیبت سوار ہوئی جو اس سردی ہیں برف بول ۔ غرض فیشن نے عقل پر ایبا پردہ ڈالا ہے کہ جو مسیبت سوار ہوئی جو اس سردی ہیں ان کو بھی چھڑا ویا۔ چنا نے بین ۔

میفکن گول گرچہ عار آیدت کہ ہنگام سرما بکار آیدت (رضائی کومت بھینگ گرچہ تخفی شرم آتی ہو کیونکہ سردی کے دفت تیرے کام آسکتی ہے) پس یا در کھو کہ دعظ کا موضوع لہ علاج ہے امراض کا اگر مزہ دار مضمون بھی کوئی آجاوے تو اس کی زینت ہے درنہ تفصود ہر طرح قابل تخصیل ہے جب موضوع لا ریضہرا تو وعظ کہنے دالے اور سٹنے والوں کواس کی رعایت ضروری ہے۔

مكرشيطان سے بيخے كانسخه

بعض مرتبہ واعظین کوشیطان بہکا تاہے کہ دوسروں کے عیوب میں کیے بیان کروں جبکہ خود میرے اندر بدعیوب موجود ہیں۔ای واسطے بعض لوگ وعظ چھوڑ ہیٹھتے ہیں۔ بیشیطان بڑا ہوشیار ہے دیا داروں کوان کے خیالات کے رنگ میں بہکا تا ہے اور دیداروں کو دیداری کے رنگ میں دھو کہ دیتا ہے مثلاً ایک عالم ہے کہ وہ پڑھا تا ہے وعظ کہتا ہے اس کو کہتا ہے میاں پڑھنے پڑھانے اور وعظ میں کیا رکھا ہے۔ اصل چیز تو قلب کی اصلاح ہے غرض اس سے درس وقد ریس چھڑا کرنہ ادھر کا رکھتا ہے نہ اُدھر کا۔ اس کے مکروں سے بہنے کا طریقہ اگر ہے تو بس بیہ کہا ہے کوشنے کا طل اور کی اس کے ہاتھ میں دید ہے جس طرح وہ کہا س پڑمل کرے ۔

کے ہاتھ میں دید ہے جس طرح وہ کہا س پڑمل کرے ۔

صبر کن در کار خصر اے بے نفاق تاگوید خصر رو ہوا قراق

صبر کن در کار خضر اے بے نفاق تاگوید خضر رو بندا فراق التو صبر کرادر کسی رہنما کے کام میں خلل مت ڈال تا کہ ایسا موقع ندآئے کہ خضر کہد ویں کہ جاؤمیر کی جدائی ہے )۔

چنانچ پس نے بعض علماء کواس بلا میں جتلا ویکھا ہے کہ انہوں نے وعظ اور امر بالمعروف
اس لئے جھوڑ دیا ہے کہ جمارے اندر جب خود بیعیوب ہیں تو ہم دوسروں کوکس منہ ہے تعلیم کریں
اس کے دوجواب ہیں ایک حا کمانداور دوسرا حکیمانہ۔ حا کمانہ جواب تو بیہ کہ تہماری مصلحت کوئی
چیز نہیں حاکم حقیق کا جب تھ م ہے تو اس کے سامنے اپنی مصلحت پر خاک ڈال دو ۔
چوں طمع خواہد زمن سلطان دیں خاک ہر فرق قناعت بعد ازیں

چوں طمع خواہد زمن سلطان دیں خاک ہر قرق قناعت بعد ازیں (اگر سلطان دین مجھ سے طمع چاہتا ہے نو چراس کے بعد قناعت کے سر پرخاک ڈالنے کے لئے تیار ہوں)۔

شارع کا جبتم کو یمی تکم ہے تو تم کواس میں چون و چرانہ چاہیئے۔ ہرعیب کے سلطان بہ پسند و ہنراست (جوعیب سلطان کو پسند ہووہ ہنرہے)

### وعظ کہنے کے چندآ داب

عکیمانہ جواب ہیہ کہ مو دو مرول کو اصلاح کی نیت سے وعظ نہ کہو کہ اس میں بیام مذکور ، نع ہے ، تمہار سے اندر جو عیوب ہیں ان کی اصلاح کی نیت سے کہو کہ ان کی اصلاح کا طریقہ بھی بہی ہے اس لئے کہ جب تم اورول کو کہو گئو نفس شریائے گا اور حیا آئے گی کہ میں اورول کو کہت ہوں جھے کو بھی تو بھی کہ جب نے کہ ان عیوب کو چھوڑ دوں اپس وعظ اپنی اصلاح کے واسطے کے بی حکیما نہ اور اصول انصوف پر جواب ہے ورنہ سیدھی بات ہے کہ ہم کو تھم ہے کہ ہمرحال میں امر بالمعروف کریں بہرحال وعظ کہنے والے اور سننے والے اس کی رعایت ضرور رکھیں کہ وعظ کو ایک مطب مجھیں اور اسپنے مرض کا علاج اس

کا مقصود ج نیم بعض مرتبہ لوگوں کا خوف باعث ہوتا ہے امراض نہ بیان کرنے کا کہ اگر ہم ہوگوں کے عیوب بیان کریں گے تو لوگ ہمارے در ہے ہوجا کیں گے اور ہماری عافیت نگ کردیں گے اس وجہ سے ال مشم کی بات نہیں کہتے۔ صاحبوا بیان کرنے کا طرز ہے۔ ایک طرز تو طعن اور تحقیراور خشونت کو لئے ہوئے ہوئے ہوئے ہوئے اور اس کا اثر بیشک یہی ہے کہ ہوگ در ہے ایڈ ا ہوجاتے ہیں۔ اور ایک طرز شفقت اور خیر خواجی اور اضاص کا ہے اس سے کوئی ٹر انہیں مانیا۔

مولا نااسمعيل شهيد كاانداز وعظ كوئي

مولا نااسمعیل شہیدٌ بہت صاف گو تھے جو ہات کہیں منکر دیکھتے تھے نہایت صاف فرماتے تھے اس ز ماند میں تکھنو میں شاہی تھی گووہ سیاہی تھی باوشاہ مولا نا کے وعظ کا مشہ ق ہوا اور اپنے مصاحب ہے کہ وہ موا، نا کا میزیون تھ کہا کہ ہم ان کا وعظ شنا جا ہے تیں ان کو لاؤ۔ وہ بیجارے ڈرے کہ مولا نا میں صاف گواور بیہ ہے جا کم خدا جائے کیا کرے گا۔اس خیال سے ٹال دیا۔ چندروز کے بحد یادشاہ کو پھر خیال ہوااور تقاضا کیا۔ آج جب اس صحف نے کوئی مفرنہ دیکھامولا ناسے بادل نخواستہ عرض کیا کہ حضرت بادشاہ آپ کے وعظ کے بہت مشآق ہے مگر دیکھتے خدا کے واسطے رفض کے متعلق کچھ بیان نہ فر ماویں مولا نانے فر « ما کہتم لوگ با وَ لے ہو ہیں کوئی بچیہوں جو جھھ کو سمجھاتے ہوغرض تشریف لاسے اوراعوذ بسم القد پڑھ کر بیان فرمایا کہ صاحبوا قبل اس کے کہ بیں پچھے بیان کروں بیعرض کر دیتا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ علماء کی مثال اطبا کی ہی ہے تو طبیب جومرض و کچھا ہے اس کا علاج کرتا ہے اور جو مرض نہ ہواس کا علاج کرے گا تو وہ احمق ہے۔ میں دیکھتا ہوں کہ نواب صاحب کوتو مرض ہے رفض کا اور فلال صاحب كہتے ہيں كدرفض كابيان مت كرتااب ميں ان كا كہنا كيے مانوں \_ بيتو خيانت ہے \_ اس کے بعد جوتشیع کے متعلق بیان کرنا شروع کیا ہے کوئی سرنہیں چھوڑی۔اوراب نواب صاحب پراورسب پربھی اس قدراٹر ہوا کہ مولا تا کے ہاتھ تک چوہے اور نہایت عزت واحترام ے رخصت کیا ہی آفت ہمیشہ جب آتی ہے جب نفس کی کوئی غرض ورمیان میں آجادے ور نہ کسی کو تا گواری نہیں ہوتی اور یوں کسی کی طبیعت ہی خبیث ہووہ انگ بات ہے تو ایسے وفت میں وعظ معانے بھی ہے بہر حال وعظ علاج ہے امراض کا۔

حضرت عكيم الامت كاانداز وعظ كوئي

اب امراض ہیں مارے اندر بہت ہے کی وقت کوئی مرض یاد آج تا ہے کسی وقت کوئی یاد

آ جا ہے۔ بعض مرتبہ کوئی یاد نہیں آتا۔اور فکر ہوتی ہے کہ کمیا بیان کیا جاوے اس لئے طبیعت جو پاں رستی ہےا سے ضمون کی جوانفع (زیادہ نفع پہنچانے والا) ہواور جوعام ہوجتی کے منبر پر ہیں تھے تک زہن میں نہیں آتا کہ کیامضمون اختیار کیا جاوے ۔ گمر ، قعتۂ (اچا تک) کوئی مضمون قلب میں واقع ہوجاتا ے ۔ بعض اوقات تو ابیا ہوا ہے کہ حاضرین میں ہے کئی خص کی صورت دیکھ کرمضمون سمجھ میں آگیا جيے مریض کی صورت و مکھے کر طبیب کو قانون شیخ کا پوراا بک باب یاد آج وے۔ ہم لوگوں کی بھی مہی کیفیت ہے کہ بھاری صورتیں و کی کرامراس مجھ میں آتے ہیں۔ چٹانچے جومضمون آج سمجھ میں آیا ہے وہ بھی ای نوع کا ہےاور والقدمیری عادت کسی کوچھیٹرنے کی نہیں ہے خاص کرایے اہل وطن کے ساتھ جو پچھ عرض کرتا ہوں خیرخواہا نہ عرض کرتا ہوں اور اپنے آپ کوبھی اس میں شریک کرتا ہوں اور حتی الا مکان ایسا ہی مرض بیان کرتا ہول کہ کم وجیش اس میں سب جتلا ہوں حتی کہ ہیں بھی۔ میں چنانچیآج جس مرض کا بیان کرتا ہوں وہ بھی ایبا ہی ہے۔او وہ مرض ظلم ہے کہاں میں مروعورت۔ جے۔ بوڑ <u>ھے</u>امبرغریب۔ حاکم رعایاسب ہی کم وہیش مبتلا ہیں۔ شایدلوگ سیجھتے ہوں مے کے ظلم میں تؤ بڑے ہی لوگ مبتلا ہیں اور چھوٹے بے جارے تو خود ہی دیے ہوئے ہیں وہ کیا کسی مرحلم کریں کے تو جواب بیہ ہے کہ بید خیال سیمی نہیں۔ مبتلا سب ہیں۔ بیدوسری بات ہے کہ غربا کے پاس اس کا اس قدرسامان نہیں جتناا مراء کے باس ہے۔اس ائتبارے غربا کی حالت بہنسبت امراء کے اچھی ہے۔ضلع کانپور میں ایک مقام ہے بارہ اکبروہاں ایک غریب جولا ہے تھاوہ ایک روزا پی مسکنت کی حالت میں بیضا تھا۔ ایک رئیس خاں صاحب کا گزر ہوا۔ تحقیراً پوچھا میاں بی کیا کررہے ہو۔ وہ جولا ہاتھی تھا استاد بولا خانصاحب اللہ کاشکر اوا کرر ہا ہوں خانصاحب نے کہا کہ تجھ پراللہ تعالیٰ کی کون ی نعمت ہے جس کا شکرا دا کر رہا ہے کہا اس کا شکر ادا کرتا ہوں کہ امتد تعالیٰ نے مجھے کو خانصا حب نہیں بنایا ورنہ میں بھی مخلوق بڑھلم کرتا۔ خانصاحب لا جواب ہو گئے اس نے بالکل تجی بات کہی۔ ۔ ثداری بحداللہ آں دسترس ( تحقیے اللہ تعالی کے کرم سے وہاں تک وسترس جبیں ) غرض ایسے سامان کا نہ ہوتا بھی ابتد تعالی کی نعمت ہے اس لئے کہ جس قدر سامان والے ظلم ئریں گےاس قدر بیرنہ کرے گا۔ سو بیفرق تو ضرور ہے لیکن ظلم میں سب مبتلا ہیں۔ ہاں امراء زیادہ کرتے ہیں اورغر باء کم اس لئے غریب ہونا بھی اچھا ہی ہے۔ حضرات يصحابه رضي التعنهم كاطرز زندگي

ج نے اور اگر صحابی کی اصطلاح کی جائے تو اس زور میں کو گی بھی غویب نہیں۔ کسی شخص نے ایک صحابی سے انتہاں ہے انہوں نے پوچھا کہ تہمار ہے رہنے کے لئے گھر بھی ہے اور بیوی بھی ہے فرویا کہ تم غویب کہ س ہوئے تم تو امیر ہو۔ انہوں نے عرض کیا کہ گھر بھی ہے اور بیوی بھی ہے فرویا کہ تم غویب کہ س ہوئے تم تو امیر ہو۔ انہوں نے عرض کیا کہ ایک غلام بھی ہے۔ فرویا کہ پھر تو تم باور شاہ ہو۔ ان ارشاوات کے سننے کے بعد و بال پنہیں تھا جیسے ہم لوگوں کی حالت ہے کہ حدیث قر آن سب پچھ پڑھتے سنتے بی ارشاو ہو۔ ان ارشاوات میں ارشاو بی بی ۔ وہاں تو بیا اس بی کھی پڑھتے سنتے بی ارشام بھی بی کھر بھی بچھ در ہے ہیں اپنے کوغریب ہی۔ وہاں تو بیا تا ہو اس بھی کے حدید بھی اس بھی بی کھر کی ہی ہو تا ہو بیا ہو بیا ہو بیا ہو کہا ہو گئی ہو گئی ۔ تمام اجزاء کہا کہا تک میں اور نقذ وقت تھا ان حفرات کی دولت شریعت کے ساتھ ان کی بہی حالت تھی کہ ایک جزوحا ضراور نقذ وقت تھا ان حفرات کی دولت تھا تھے۔

حضرات صحابدرضي التدنيم كائر قل كوجواب

امیری کی ماہیت

کرروایت مُدکورہ سے امیری کی ماہیت سن کر اپنے کو امیر بی سیختا چاہیے اور بیجے دوسری صدیث حضور سلی انتد عبیہ وسلم ارشاو قرارتے ہیں ہون اصبح معانی فی جسدہ یامنافی سوبہ و عندہ قومت یومہ فیکانما ہیزت له الدنیا بحذا فیرہ (جمع الزوائد ۱۲۸۹، حلیة الاولیاء ۱۲۳۹، حلیة الاولیاء ۲۲۹۹) یعنی جو تحض میں کو اُنٹے اس حالت میں کرجسم میں اس کے عافیت ہوا ورنفس میں اس کے حاور کھر میں اس سے ہو۔اورا یک دن کا اس کے پاس کھانے کو ہوئی گویا و تیا بتا مداس کے لئے جمع کردی گئی ہے۔اور یہ بات عقلی طور پر بھی بھو میں آئی ہے کیونکہ اگر کسی کے پاس بہت بھی ہوتو کا مرتو

اس کے اتنا ہی آئے گا جس قدروہ کھ نے گا تن ہی وہ کھائے گا۔اورا تنا ہی غریب بلکہ غریب زیادہ
کھاتے ہیں۔ پس زیادہ ہونے کا کیافا کہ ہ ہوا۔ رہی حرص تو وہ کس طرح بھی پوری نہیں ہوتی ۔
کوز ہُ چیم حریصاں پُر نشہ تا صدف قانع نشد پُر در نشد
(لالچیوں کی آئے کھا کوز واس وقت تک نہیں بھرتا جب تک کہ سیپ کے اندر موتی نہ پڑے گا)
صراحی ہیں پائی اتنا ہی آتا ہے جس قدراس ہیں وسعت ہے۔امیر غریب سے پچھوزیادہ
نہیں کھاتے جس کے پاس ایک ہزار من نسد ہے وہ بھی اتن ہی کھائے گا اور جس کے پاس ایک من اسلامی ہے۔
جوہ بھی اتنا ہی۔ پھراس کو اس پر کیا ترجی ہے، بات تو بہی ہے لیکن ہم لوگوں کی ہمت ضعیف ہے
ہے وہ بھی اتنا ہی۔ پھراس کو اس پر کیا ترجی ہے، بات تو بہی ہے لیکن ہم لوگوں کی ہمت ضعیف ہے
ہے دہ بھی اتنا ہی۔ پھراس کو اس پر کیا ترجی ہے، بات تو بہی ہے لیکن ہم لوگوں کی ہمت ضعیف ہے
ہے دہ بھی اتنا ہی تھے جو پچھرس مایہ پاس تھافتم ہو گیا۔ فرماتے تھے کہ قکر ہوئی پھرسوچا کہ اے نفس اب

مولانا کو یاای کا ترجمہ فرماتے ہیں ۔ چوں ترانا نے و خرقانی بود ہر بن موئے تو سلطانی بود (جب تک تیرے پاس کھانے کی اشیاء ہیں اس دفت تک تیرا بال باں بادشاہ ہے) بعنی اگر تیرے پاس ایک روٹی کھانے اورا یک کپڑ ایسٹنے کو بہوتو تیرا بال بال بادش ہے۔

تک خدا تعالیٰ نے بلا استحقاق دیا تو کیا؛ ب نہ دے گا۔غرض حدیث شریف کامضمون عقل بھی ہے۔

# اہل اللہ با دشاہوں سے برو ھر ہیں

بلکدا گرامتد والا ہوتو با دشاہ ہے بھی بڑھ کرہے۔ایک قانونی لطیفداس کے بادشاہ ہے بڑھ کر ہوئے کے متعبق یاد آیا وہ یہ کدا گرکسی امیر کو بادشاہ کہوتو قانونا ناجا مزہ اورا گرفقیر کوشاہ صحب کہو تو جائز ہے۔اورا گرفقیر کوشاہ صحب کہو تو جائز ہے۔ گویا گورنمنٹ بھی اس کے بادشاہ ہونے کوشلیم کرتی ہے۔ حقیقت میں بادشاہ وہ بی ہے جس کے پائس سوائے خدا کے کچھ نہ ہو۔اور جوابیا ہوگا مب پھھائی کا ہے۔

# ہارون رشید کی ایک ذہین باندی کی حکایت

، رون رشید کے ہاں کوئی جشن تھ بس مختف قتم کی چیزیں رکھ کر ہارون رشید نے حاضرین سے
کہا کہ جو تخص جس شئے پر ہاتھ رکھ دے وہ شئے اس کو دی جائے گی سب نے اپنی اپنی مرغوب شئے ہر
ہاتھ رکھ دیا۔ ایک لونڈی مور تھل لئے ہوئے فلیفہ کے چیجیے کھڑی تھی اس نے بادشاہ کی کمر پر ہاتھ رکھ
دیا۔ بادشاہ نے خضب تاک ہوکر کہا کہ یہ کیا حرکت ہے اس لونڈی نے عرض کیا کہ حضور نے فرہ یا کہ

جوبس شے پر ہاتھ رکھ وے وہ شے اُس کی ہے۔ کوئی اسٹن عضور نے نہیں فرمایا تھا پس میں نے حضور ہیں کو پیند کیا ہے اس لئے کہ جب حضور میرے ہو گئے ہیں ہیں چیزیں میری ہوگئیں ۔ خلیفہ کواس کی فرہائت ہے تیج بہ ہوا اور اس کوا پی خواص میں واخل کر دیا۔ صاحبوا ہم تو عقل میں اس بونڈی کے ہرا ہر بھی نہ لگلے۔ ہماری بچھ تو اس ہے بھی کم نظی ۔ اوراگر اس کو بھی بھی تو کن لوگول نے جن کوآ ہے مکم اور بیار بچھتے ہیں کہ یہ سی کام کے ہیں۔ شاؤکری کرتے ہیں نہ تجارت ۔ سوائے مجد کے کوند کے ان کوکوئی بیار بچھتے ہیں کہ یہ سوک کام کے ہیں۔ شاؤکری کرتے ہیں نہ تجارت ۔ سوائے مجد کے کوند کے ان کوکوئی میں اور دہ فریق کو بردا کام بیر دہ دو جائے وہ وہ بردا رواں میں طرف کیوں تیں تجہ کہ کرے میں یا بٹلہ اور کوئی میں رہے گا۔ کیا کوئی عاقل کہ سکتا ہے کہ دہ کو نہوں شار پڑتا تھا اور اب بچہری میں یا بٹلہ اور کوئی میں رہے گا۔ کیا کوئی عاقل کہ سکتا ہے کہ دہ کا بہ جہ کہ کہ کہ این اور اس بخوا شد کا بہ جہاں بیار ما ٹھ

تا بدائی ہر کہ ایزدآل بخواند از ہمہ کار جہاں بیگار ماند (یعنی جس کو ایند کار ہمان) (یعنی جس کو انتدائی اپنے کام میں لگالیتے ہیں وہ دوسرے کام کانہیں رہتا) نواب رامیورا گرکسی کو بلا کراپنے مقربین میں داخل کرلیں تو وہ تجارت زراعت نوکری سب

چھوڑ دے گا اور جس کو خدا تع لی بلا لیوے وہ کیوں د نیوی کا موں میں مشغول ہو گا تجارت اور زراعت اور دولت سب اس کی لونڈیان ہیں۔غرض اس زمانہ ہیں کوئی شاذ و نا در بی غریب ہے یہ ضرور ہے کہ سی کوزیادہ ملتا ہے اور کسی کوئم۔ مگر ملتا ہے سب کو۔ ہاں غریب وہ لوگ تھے جن کا صال میں عرض کرتا ہوں۔ حضور کے زمانہ ہیں مجد ہیں عور تیں بھی نماز کو آیا کرتی تھیں اور بعض صحابہ اسے میں عرض کرتا ہوں۔ حضور نے زمانہ ہیں مجد ہیں عور تیں بھی نماز کو آیا کرتی تھیں اور بعض صحابہ اسے میٹھے کہ ان کے پاس بقدر کفایت بھی کی ان انتھا۔ تھوڑ اسا کپڑ ا ہوتا تھا کہ اس کو آگے لیپ کرگر ہ نگا میں مجدہ سے اس کھڑ ہو جا تھی تھی تھی تھی تھی تھی کہ جب تک مردسید ھے نہ کھڑ ہے ہوجا تھی تم مجدہ سے مدکھڑ ہے ہوجا تھی تھی تھی ہو حضور نے دورتوں کو تھی تھی تھی تھی تھی غریب اور یہ بھے فقر اومسا کین ۔

آجكل كغربا كادماغ امراء سے زيادہ چڑھا ہوا ہے

آجکل بتناہے ایس کون ہے اوا ماشاء الذغرض اس زمانہ میں کوئی غریب نیس ہے اس لئے وہ بھی ظلم کر سکتے ہیں بلکہ بعض اوق ت جن کوغر یا کہا جاتا ہے ان کا دوغ امراء سے بھی زیادہ برخصہ مواجوتا ہے بعض انواع ظلم وایڈ اکے ان سے زیادہ صادر ہوتے ہیں۔ چنا نچے بعض موقع پر سیامراء کی تحقیر کرنے کے لئے کہتے بھی ہیں کہ میاں ہم ان سے کس بات سے کم ہیں۔ کوئی وال مست۔ کوئی کھال مست رتو یہ کھال مست ان سے بڑھے ہوئے ہیں اکثر تقریبات کی رسوم میں امراء تو

نچھی بھی کرجاتے ہیں گرغر یا ء کو بیدنیاں رہنا ہے کہ اگر ہم پچھند کریں گے تو بڑی بدنا می ہوگ۔ بارات کو کھانا ناموری کیلئے کھلا یا جاتا ہے

چنا نچہ اس بدنا می ہے بیخ کے لئے بیٹریب لوگ قرض بیتے ہیں گھر رہان کرتے ہیں میرے ایک سلنے والے نے اپنی لوگ کی شادی کی ہے، بدرات بھی مذا کی ادرتمام برادری کو کھانا بھی ہے۔ بھل ایساں کو جو منع کیا گیا تو بہ کہ کہ صاحب کیسے نہ کھلا یا۔ ان کو جو منع کیا گیا تو بہ کہ کہ صاحب کیسے نہ کھلا اور در شرے کا کھایا ہمی ہے۔ بھی تو جو من کہ ایساں کو جو کھایا ہے دو صال سے خالی نہیں یا تو وہ قرض ہے باتیر ع۔ اگر قرض ہے تو قرض کا قانون تو ہے ہالا قور اص تقضی بامنالھا تو یہ قرض کیا ہے کہ کھایا تم نے ایک رو پیرکا کھانا اور کھلا رہے ہو چودہ آنہ یا اٹھارہ آنہ کا اس لئے کہ اپنے کھائے ہوئے کے برابر تو تو ل کر کھلا تے نہیں۔ اور یہ قرض کیسا ہے کہ کھایا زید کے بہاں سے اور ادا کرتے ہو تم و کمر کو پھو نہیں۔ قرض کیا ہے مرض ہے چنا نچوانہوں نے کھلا یا بیا یا۔ ہمارے یہاں بھی کھانا بھیجا۔ بھی نے قور اُلوئ قصہ سے فارغ ہو جا ایک روز بھے کھانا کھلا یا جی میں نے ان سے کہا کہ تم گرانہ مانو۔ جب تم اس قصہ سے فارغ ہو جا و گیا گیا ہوں نے کیا ہے ہوں تو بی تم اس خوا کہا تا تھیل کی تو تی ہوئی ہے۔ لیکن آج تک انہوں نے بھی کھانا کھالوں گابات تو جرت ہوتی ہوگی ہو اور میر سے آجی آدی جرت ہوتی ہے کہا تا شیط نی قصانہوں نے کیا۔ اس بیس تو دفت نہیں۔ اور میر سے آجی آدی جرت ہوتی ہوئی ہے کہا تا کھلانے بیں تہوتی ۔ اور میر سے آجی آدی کھلانا نے بیس مہولت کے منظر ہیں۔ وہ بات کیا ہے کہاں کھلانے بیس تو تام آوری بھتے ہیں اور کے کھلانا نہیں مولت کے منظر ہیں۔ وہ بات کیا ہے کہاں کھلانے بیس تو تام آوری بھتے ہیں اور کھلانا نامخل محب اور میر سے اس کی تو فی نہیں ہوں۔ کے کھلانا تامخل محب اور میر سے ایس کی تو فی نہیں ہوں۔ یہ کھلانا تامخل محب اور میر سے اس کی تو فی نہیں ہوں۔

سبرحال میرامقصوداس حکایت سے بیہ کوغربایس بھی د ماغ اس قدر ہوتا ہے کہ اگران کے پاس سا ان ہوتو وہ بھی ظلم میں سرنہ کریں گے۔اورا یک بات یہ جھو کہ جس ظلم سے ممانعت ہے پاس سا ان ہوتو وہ بھی ظلم میں سرنہ کریں گے۔اورا یک بات یہ جھو کہ جس ظلم ہے ممانعت ہے اس کے معنے شاید سامعین نہ بھی تا ہوں گے کہ ظلم میں ہے کہ کسی کو مارے کسی کو پیٹے۔کسی کا گھا س چھین لے۔ بیتنگ یہ بھی ظلم ہے اور ظلم کے اعلیٰ افراد جیں۔

صغیرہ گناہ چنگاری کے مثل ہے

لیکن ظلم اس میں مخصر نہیں چھوٹے چھوٹے ظلم بھی ظلم ہی ہیں اور اگریہ خیال ہوکہ خیر چھوٹے ظلم کا کیا حرج ہے تو صاحبوج پھوٹی چنگاری ہے کیوں احتیاط کرتے ہوفرق اتنا ہی ہے کہ بڑا انگارہ جمعدی چھو کئے گا اور چھوٹی چنگاری ویر میں جلائے گی صاحبو! مناوخواہ جھوٹا ہویا بڑا جب اس سے جمعدی چھو کئے گا اور چھوٹی چنگاری ویر میں جلائے گی صاحبو! مناوخواہ جھوٹا ہویا بڑا جب اس سے

لا پروائی کی جادے گی ہلاک کرنے کے لئے کائی ہے اور گناہ فی نفسہ ہویا بڑا اپنی حقیقت کے اغتبار سے تو بڑا ہی ہے کہ وہ ختا کی نافر مانی ہے۔ پس کس کا چھوٹا کس کا بڑاسب ہی کوچھوڑ و۔ بلکہ جتنا چھوٹا اتنا بی کھوٹا اس لئے کہ بڑے گناہ کوتو گناہ مجھ کرتو ہے بھی کرتے ہیں اور چھوٹے ہے لا پروائی کی وجہ سے تو بہ کی تو بتی ہوتی تو اس حیثیت سے چھوٹا زیادہ کھوٹا ہوا اور چونک یہ غلط ہم کی حقیقت نہ جائے ہے ہوئی ہے اس لئے ہیں اور الظلم کی حقیقت بیان کئے ویتا ہوں۔

ظلم كى حقيقت

سو ہر چنلا کہ ظلم ہر گناہ کو عام ہے لیکن اس آ بہت میں چونکہ ظلم متعدی ہے۔ الناس کی طرف اس لئے ظلم ہے معنے یہاں خاص وہی ہیں جس کا تعلق لوگوں سے ہو بعنی اتلاف حقوق الغیر بعنی غیر کے حقوق کے ضائع برنا۔ اور بیمعنی بقریند مقام ہیں ورنظ م کے معنی لغت میں یہ ہیں وضع الثی فی غیر محقوق کے ضائع برنا۔ اور بیمعنی بقریند مقام ہیں ورنظ م کے معنی لغت میں یہ ہیں وضع الثی فی غیر محلّہ جس کا ایک ورجہ ایسا بھی نظے گا کہ گناہ بھی نہیں لیکن مناسب ہے۔

فَتَكُونَا مِنَ الظُّلِمِينَ كَامَفْهُوم

اور بہاں ہے دوسری آیت فَتَحُونا بین الظّلِمِیْن کے معنی طل ہوگئے۔ اس آیت ہے فرقہ عشویہ نے استدلال کیا ہے کہ انبیاء سے صدور معصیت کا جائز ہے گر اس تغییر ہے ان کا جواب ہوگیا کہ معنی یہ ہیں کہ تم دونوں یعنی آ دم وحوا ہے موقع کام کرنے والوں ہے ہوجاؤے۔ جو لغت سے واقف ہے اس کوخوب ذائن شین ہوگیا ہوگا۔ اس واسطے عوام کوچاہئے کہ خودقر آن شریف لغت سے واقف ہے اس کوخوب ذائن شوق ہوتو کسی عالم ہے پڑھ لیس ورشہ خدا جانے کیا کہ تھے بھے جا کی کا ترجمہ نددیکھیں بلکہ ایسا ہی شوق ہوتو کسی عالم ہے پڑھ لیس ورشہ خدا جانے کیا کہ تھے بھے جا کی گاتر جمہ ند دیکھیں بلکہ ایسا ہی شوق ہوتو کسی عالم ہے پڑھ لیس ورشہ خدا جانے کیا کہ تو شام اس کے غرض ظلم فی نفسہ ایک ایس مفہوم ہے کہنا مناسب اور صغیرہ اور کبیرہ گناہ اور کفر تک کوشاش ہے گریہاں خاص مراد ہے غیر کاحق تلف کرنا اور وہ غیروں کے حقوق کیا ہیں سوان کی تفصیل شریعت میں موجووے۔ میں مثال کے طور پر کھے بیان کرتا ہول۔

بیوی پرظلم کی مثال

مثلاً بی بی بی سے بہت حقوق ہیں۔ بہت لوگ ان حقوق کو بھی تلف کرتے ہیں اور وہ حقوق یہ ہیں۔ وسعت کے موافق ان کو کھانے پہننے کو دینا اور دین کا راستہ سکھا نا۔ بعض تو کھانے پہننے کو نہیں دیتے یا تنگی کرتے ہیں۔ گھر کی بی بی کو چھوڑ کرکسی کا کنجڑی ہے تعلق ہے کسی کا بھٹکن پرول آ گیا ہے اس پر مرتے ہیں۔ نہ یہ تمیز ہے کہ اپی نسلِ خراب ہوتی ہے۔ نہ بیخوف کہ بدنا می ہے سب سے بردہ پر گیا۔اورظلم پر کمریا ندھ لی۔

ظلم ہے بیخے کا ایک مراقبہ

یں مبتلا ہو وہ یہ سوچ کو اکی قاعدہ بلکہ اس کوم اقبہ کہنا ہے ہیئے بتاتا ہوں۔ جو محف کسی پرظلم کرنے میں مبتلا ہو وہ یہ سوچ کو اگر میں بجائے اس کے ہوتا اور بیہ بجائے میرے تو کیا میں اپنے ساتھ ایسے معامد کو بہند کرتا۔ پس میخف جس معامد کی دوسروں سے اپنے لئے خواہش رکھتا ہے وہ معاملہ اس کو اپنے ماتحوں سے کرنا چاہیئے اور اگر ماضی میں فرض محال نظر آ و بے تو مستقبل بی میں محمد کے کرخی تعدل تو گئے تو ایسے طلم کرتا ہوں اس کو جھے سے جھین کے اور ایساوا تع ہوتا بھی ہے۔

ظلم سے زوال سلطنت

و کیجو جہاری ریاست اور منصب تو ہے بی کیا سلطان عبدالحمید خال کو دیکجو جو کہ صاحب سلطنت ہے۔ اورایک وقت وہ تھ کہ ان کی سطوت وشوکت کے سامنے کسی کو دم زدن کی مجل نیمی سیاہ اور امراء و دزراء وسفراء سب صف بستہ تھم کے ختظر رہتے تھے۔ یا تو یہ جاہ وجلال تھا اور یا آنکھوں کے دیکھتے یہ ہوگیا کہ تخت سلطنت سے اتارد نے گئے اب اگروہ کوئی تھم کریں بلکہ کوئی مشورہ بھی دیں تو کوئی سنتا بھی نہیں۔

#### درس عبرت

بڑی عبرت کا واقعہ ہے تن تعالی جس ہے جاہے جب جہ بیں جو نعمت جا ہیں سب کر لیس کوئی چوں نہیں کرسکتا۔ وُنگوڈس تنگ ہو گئی تنگ ہو ان کی شان ہے لوگ جکل اخبار اور تاریخیں و کہھے ہیں صرف مجس آرائی کے لئے۔ واقعات ہے عبرت حاصل نہیں کرتے خیر سلاطین اور موک تو پھر بھی دوسرے درجہ ہیں ہیں۔ پخلوق ہیں سب سے زیدہ درجہ انہیں کا ہے لیکن حق تعالی ارش د فرماتے ہیں فکس نیڈ پیل گئی ہو گ

میسی ابن مریم اوران کی مال کوا در تر م روئے زمین والوں کو ہلاک کرڈ امیس۔ حالات بدلتے وسر بیس لگتی

میں نے ایک فیص کا اقبال اوراد باردونوں و کتیں اپن آتھوں ہے دیکھی ہیں ایک وقت وہ تھا کہ وہ اپنے بیون کو جلیبیال کھوا تا تھا۔ اور پھرد وسراوقت وہ دیکھ کہ اس کی گرر ما تکنے پہلی ۔ جو نوکری پیٹیلوگ وطن میں آتے تھے ان ہے مانگنا تھ کسی نے چار آنے دیدیے کسی نے آٹھ آنے۔ حالت بدلتے ہوئے در نہیں گئی۔ اس لئے ڈریئے اور جھے لیے اللہ تعالی کو قدرت ہے کہ میری مالت بدلتے ہوئے در نہیں گئی۔ اس لئے ڈریئے اور جھے کہ اللہ تعالی کو قدرت ہے کہ میری میا سب میرا عبدہ سب چھین لیں اور جھے کو ایسا بی ذکیل بنادیں جیسے بیڈھی ہے جس پر ظلم کرر ہا ہوں۔ اول تو جب زندہ نظیریں اور بینئلڑوں واقعات نظروں کے سامنے جی تو اس کو فرض کرنا کیا مشکل ہے۔ نہ سوچ سکنا کیا معنے گر خیراس کو بھی جانے دیجئے آپ اس کو بچھے کہ خدا تعالی ہے تو سب چھوٹے ہیں۔ اور جھنا میرا اس پرزور ہے خدا تعالی کو اس سے زیادہ بھی پر قدرت ہے اور جھنا یہ میر انجرم ہے اس سے زیادہ جس خدا کا مجرم ہوں جب حق تعالی باوجود قدرت کا لمداور میرے اس جرائم کے دیکھنے کے خفو فر مارہے ہیں اور درگذر کرتے ہیں اور فوری سز آنہیں دیے ہیں میرے اس جرائم کے دیکھنے کے خفو فر مارہے ہیں اور درگذر کرتے ہیں اور فوری سز آنہیں دیے ہیں فیر کیا تھی کہ کم از کم اس کی برکت سے جھی کو بانگل ہی معن ف فر مادے۔

حضرت امام حسین کااینے غلام سے عفوو درگزر

ایک بار حضرت او محسین علیہ السلام کھاٹا کھا رہے تھے اور مہمان بھی حاضر تھے۔ غلام کا یا اس کھسلا اور شور بدکا پیولہ حضرت اوم کے اوپر گرا۔ حضرت نے نے اس کو نظر آا دیب ہے ویکھا۔

حضورعليه الصلوة السلام كى سلطنت

حضرت سليمان عليه السلام كى سلطنت عنى اقوى تقى

# حضورصلی الله علیه وسلم کے اخلاق حسنه

پس آپ استے بڑے تو صاحب سلطنت گر آپ کے اخلاق تو دیکھئے کے حضرت انس خرماتے ہیں کہ ہیں نے حضورت انس خرماتے ہیں کہ میں نے حضور صنفی القد علیہ و کلم کی وی برس کامل خدمت کی ہے یہ بچے سے بیٹھے اور بچپن بھی ایسا کہ فرماتے ہیں کہ دیجے حضور کسی کام کوفر ماتے تو میں کہد دیتا تھا کہ ہیں نہیں جا تا۔ اور دل ہیں یہ بوتا تھا کہ جا دل گار اور فرماتے ہیں کہ جھے بھی ان دس برس میں حضور نے کسی کام کے متعلق یہ بھی نہیں فرمایا کہ بید جا دل گار نہوتا۔
کیوں نہیں کیا۔ اور یہ کیوں کیا حالا نکہ اس سے زیادہ بھی آپ معاملے فرماتے تو ہر گز اس کونا گوار نہوتا۔

حضور صلى الله عليه وسلم كي شان محبوبيت

کونکہ آپ کی شان مجوبیت وہ تھی کہ آ دمی تو آ دمی جانورتک بیرچا ہے تھے کہ حضور کے ہاتھ سے قربان ہوجا کی جن میں سے ۱۲۲ اونٹ سے قربانی فرمائی جن میں سے ۱۲۲ اونٹ اپ دست مبارک سے کوفر مائے تھے۔ صدیث شریف میں آ یا ہے کہ اونٹوں کی بیرحالت تھی محلهن بندولفن البه لینی ان میں سے ہرا کہ آپ کے قریب ہوتا تھ کہ جھے کوفر مادیں کو یاوہ صالت تھی ۔ جوکی شاعر نے کہا ہے۔

ہمنہ آ ہوان صحرا سرخود نہادہ برکف ہا اُمید آ نکہ روزے بشکار خوابی آ مد (صحراکے تمام ہرلوں نے اپنا سرخطی پررکھ لیا ہے اس امید میں کہ سی دن شکار کوآئے گا)۔ پس اگر حضور کسی کے ساتھ بھی فر ماتے تو وہ بختی بھی ہزاروں نرمی سے لذیذ تھی۔

حضورصلی الله علیه وسلم کی از دواجی زندگی

لیکن با وجوداس کے حضور کے اپنی عمر کے ۱۳ رسمال اس حاست سے گزار دیے کہ کی کوائی تک تبییں فر مایا۔ اپنے اہل کے ساتھ حضور اس قدر زم بنے اور اسقدر دلجو کی فر ماتے بنے کہ حضرت عاکش ٹو برس کی عمر میں حضور صلی القد علیہ وسلم کے بیہاں آئی تھیں۔ آپ ایک مرتبدان کے ساتھ دوڑے بنے آپ ایک مرتبدان کے ساتھ دوڑے بنے بنے آپ ایک مرتبدان کے ساتھ دوڑے بنے بنے آپ ایک مرتبدان کے موق عی مراثہ ہوگی کر لیتے بنے بھی کر کے دورہ شکاں لیتے بنے۔ اپنی جوتی عی الستے بنے جھاڑ ودیے لیتے بنے۔ اپنی جوتی عی الستے بنے جھاڑ ودیے لیتے بنے۔

# اہل خانہ ہے دلجوئی کی تا کید

ہم کوبھی چاہیے کواپنے اہل کے ساتھ بہت دل جوئی اوراجھے برتاؤے رہیں اس سے ہنت

بول رہے اور کسی طرح کا اس برظعم نہ کرہے ، ورخدا ہے ڈرتا رہے خدا تعالی کو اس پر قدرت ہے کہ کسی و بال میں مبتلا فرماویں کئی مقدمہ قائم کرادیں کسی سخت مرض میں مبتلا فرماویں کسی حاکم ظالم کو اس برمسلط کردیں اورظعم کا اکثر و بال دنیا ہی میں بڑتا ہے اسم سابقہ میں تو ہاتھ کھلا و بال آتا تھا۔

ظلم كاانجام

نی اسرائیل میں ایک سیابی نے ایک مجھی والے کی جھی جھین کی۔ مجھیلی والے نے کہا کہ اے اللہ میں اس سے یہاں بی بدلہ لینا جا ہتا ہوں۔ وہ سیابی مجھیلی گھر لا یا اور بیوی سے کہا کہ اس کو مسلم کو تکو۔ چنا نچہ وہ تی تخیہ سیاستے ہی تو جب اس کی طرف ہاتھ بڑھا یا اس مجھیلی نے ہاتھ میں کا م الیا اور اس میں شدت کا در دیدا ہوگیا۔ اطبی کی رائے ہوئی کہ ہاتھ جب تک نہ کشے گا آ رام نہ ہوگا۔ چنا نچہ ہاتھ کا نہ اللہ دل نے کہا کہ اس مجھیلی والے سے دعا نہ کراؤ کے اس وقت تک آ رام نہ ہوگا۔ اس کو تلاش کیا دول میں کہ جب تک اس مجھیلی والے سے دعا نہ کراؤ کے اس وقت تک آ رام نہ ہوگا۔ اس کو تلاش کیا دول میں گیا۔ اس نے دیا کی درد فور آ جا تا رہا اور شیح کو جب سوکرا شی تو ہاتھ بھی سالم یا یا۔

# حضرت داؤدعليهالسلام كے وَوركا ايك مصيبت زوه كاواقعه

واؤد عليه السلام كزمانه جن ايك في تفافقرون قد سے تك آكراس فه وعاكى كا كا الله على الله والله وزى و سے اتفاقا ايك كائے اس كے هر بين تحس آلى - بياس كوكا كركھا كيا جس كى وہ گائے تقى اس في واؤد عيه السلام كو وى سے تكم ہوا كه اس كو چھوڑ وو۔ حقى اس في واؤد عليه السلام في واؤد عليه السلام في حال كه الله وائد الله من الله كائے واؤد عليه السلام في عرض كي كہ اسے ابتداس في كو كھوا لله كم ہوا كه فلال ورخت كى في كر ها كائدواؤ - چنا ني گر ها كھووا كيا تو اس بين سے ايك مقتول في كل الش نكل اورا يك تجرى بھى نكى اس براس كائے والے كانام كنده تھا۔ قصد بيہ واتھا كه بيمقتوب اس مقلس كاباب تعاور بي كائے والے كانام كنده تھا۔ قصد بيہ واتھا كه بيمقتوب اس مقلس كاباب تعاور بي كائے والے كانام كنده تھا۔ قصد بيہ واتھا كہ بيمقتوب اس مقلس كاباب تعاور بي كائے والے كانام كنده تھا۔ قصد بيہ واتھا كہ بيمقتوب اس مقلس كاباب تعاور بي كائے والے كانام كنده تھا۔ تصد بيہ واتھا كہ بيمقتوب اس مقلس كاباب تعاور بي كائمقد مدقائم ہوا اور قصاص ہي گيا۔

مظلوم کی بددعا قبول ہوتی ہے

اس امت برحق تعالیٰ کی بیرحت ہے کہ تعلم کھلا سر انہیں ہوتی اس لئے کہ اس میں رسوائی ہے۔ ہاں در پر دہ سزا ہوتی ہے جس سے ضاہر بین اہل د نیا پینیں سجھتے کہ بیاس کے گنا ہوں کی سروا ہے بلکہ اسپاب ظاہرہ کی طرف اس کومضاف کرتے ہیں لیکن واقع میں وہ اس کے ظلم کی سزاہوتی ہے جفسوصاً جبکہ وہ مظلوم بدوعا بھی کرے کیونکہ مظلوم کی بدوعا بہت جلدی قبول ہوتی ہے ۔

تجرس از آ و مظلوماں کہ ہنگام وعا کردن اجابت ازوحق بہر استقبال می آید مظلوموں کی بدوعا ہے ڈروکہ ان کے دعا کرنے کے وقت قبولیت اللہ کی طرف سے استقبال کو آتی ہے)

ہے استقبال کو آتی ہے)

حتی کہ کافریر بھی اگر کوئی ظلم کرے اس کی بھی دعا قبول ہوتی ہے۔

بیوی کے الگ رہے کا مطالبہ اس کاحق ہے

ایک ظلم بیوی پراور بھی ہوتا ہے جس بیس و پنداری کے بدگی بکٹر ت موجود ہیں وہ ہے کہ بوک ہو ہے۔
ہیں ماں ہان کی نذر کر ویتے ہیں اور بیوی کوان کا دست گرد کھتے ہیں اور ماں باب بھی بعض ایسے ہوتے
ہیں کہ وہ اس کی خبر گیری نہیں کرتے اور بیوی الگ رہناچا ہے الگ نہیں کرتے ہتے ہیں کہ گھر کی ہوائکل
جائے گی۔ پرانی ہوجیوں کے زیادہ تر ایسے ہی خیالات ہیں یاور کھوجی تعالیٰ کی معصیت میں کسی ک
اطاعت نہیں اگر بیوی الگ رہنا چاہے تو الگ رکھنا اس کاحق اور ضروری ہے بلکہ اس زمانہ ہیں آوای ہیں
مصلحت ہے کہ الگ رہیں شامل رہنے ہیں بہت فساد ہیں یہ پرانی عورش اکثر بہووں کو بہت ستاتی ہیں
اور مجیب بات ہے اگر بیٹا بیوی کی طرف مختفت ہوتا ہے وہ اس ہے بھی جلتی ہیں اور اگر ملقت شہوتو
مہودی آجکل نالائق ہوتی ہیں ساسوں سے لڑتی ہیں۔ وق کرتی ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ اس کا مقتضی بھی
ہیودی آجکل نالائق ہوتی ہیں ساسوں سے لڑتی ہیں۔ وق کرتی ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ اس کا مقتضی بھی

والدين كے حقوق ميں كوتا ہى

بعض لوگ ماں باپ کے حقوق ادا کرنے میں کوتا ہی کرتے ہیں ادر بیوی کی جانبداری کرتے ہیں اس کی اصلاح بھی او پرعرض کر چکا ہوں کہ الگ رہیں کہ ایسے معاملات ہی نہ ہوں جن میں جانبداری کی ٹوبت آ دے۔

بعض خاص مظالم كابيان

ية بعضه مظالم عامه كأبيان تفابعض غاص مظالم بين كه قدرت معتد بها يرموقوف بين اوربيوه

ظلم ہے جس میں رئیس اور زمیندارلوگ زیادہ تر مبتلا ہیں۔ ایک زمیندار تھے عالم بھی مشہور ہیں انہوں نے ایک چمارے جو کہ گھاس کھود کرلایا تھا یو چھا کہ یہ کتنے کودیما ہے اس نے کہا دوآنہ کی۔ فرمایا ارے تو بیلایا کہاں ہے ہماری زمینوں ہے تو گھاس لایا اور ہم ہے ہی بھاؤ کرتا ہے یا در کھو مئلہ یہ ہے کہ کھڑی کھاس کسی کی ملک نہیں جو کھود لے اور قبضہ کر لے ای کی ہے۔اب اس کو ا تتارہے کہ جننے کوچاہے بیچے۔ نداس سے جر آلینا جائز نداس بناء پراس پر دباؤ ڈالنا جائز اورا لیے امور کوتو ظلم بھی نہیں سمجھتے۔ بہت خفیف جائے ہیں حالانکہ درمختار میں لکھا ہے کہ تین ہیہ کے وض قیامت میں سات سونمازیں مقبول دلائی جائیں گی۔ حدیث شریف میں ایک قصد وارد ہوا ہے کہ ایک مخص نے حضور کی خدمت میں عرض کیا یا رسول اللہ میرے چند غلام میں وہ مجھ کوستاتے ہیں نا فرمانی کرتے ہیں اور میں ان کو مارتا ہوں \_کوشا ہوں قیامت میں میرا اور ان کا کیا معاملہ ہوگا فر مایا کدان کی خطائیں ایک ملہ میں رکھی جائیں گی اور تیری مارکوٹ دوسرے پلہ میں رکھی جاوے گی اگران کی خطا ئیس زیاوه ہوئیس توان کی نیکیاں تجھ کوملیس گی اورا گرجهماری مارکوٹ زیاوہ ہوئی تو تمہاری نیکیان ان کودلائی جاویں گی۔اس مخص نے عرض کیا یارسول اللہ میں نے سب کوآ زاد کیا۔ اس کئے کہ مجھے ہے ابیاعدل نہ ہوسکے گا۔لیکن مقصود شریعت کا بیٹیس کہ غلام نوکرمت رکھو، بیان صحابی کا خوف تھا اور ان امراء وزمینداروں کے یہاں بیجی ہوتا ہے کہ قلی کا حمال کا کا ژی بان کا کچے مقرر نبیں کرتے جب کام لیتے ہیں تو ایک مقدار خاص دیکر کہہ دیتے ہیں کہ جاؤ بس اس ہے زیادہ ند ملے گا بیصری ظلم ہے۔مسئلہ بیہ ہے کہ اول اجرت تھہرانا جاہیئے۔اورطرفین جس پر رضا مند ہوں وہ دینا جا بیئے گوشت اور دودھ کا ان کے لئے علیحدہ نرخ ہوتا ہے۔خلاصہ بیہ ہے کہ بعض ا یواب زمینداری کے ابواب جہنم ہیں۔ادھر دروازہ بند ہو گا اورادھر دوزخ کا دروازہ کھلا ہوا نظر آئے لگے گا۔ اور وہاں نیکوئی جمایتی ہوگا نہ وکیل ہوگا نہ بیرسٹر اور جبکہ گورنمنٹ کے سمامنے رعایا کا زور نہیں چلتا تو خدا تعالیٰ کے سامنے تو کس کا زور چلے گا آخر بیدون بھی تو آنے والا ہے اور بہت تریب ہے اور جب سے پلیک صاحب آئے ہیں اس وفت سے تو وہ ون ہر وفت بیش نظر ہے تو یا و نیا برزخ ہور ہی ہے چنانچہ فقتہانے اس کو سمجھا ہے وہ فرماتے ہیں کہ جہاں مرض طاعون شروع ہووہاں صحت کی حالت بھی مرض الموت ہی ہے چٹانچیمرض الموت کے جواحکام ہیں وہ اس یر مرتب فرمائے ہیں بعض امراء وزمیندار کمینوں اور ملاسمون سے بہت بے سکے کام لیتے ہیں کہ

جن کے وہ مشکل ہے متحمل ہوتے ہیں یہ بھی ظلم ہے خود آ دمی اپنے اوپر خیال کرے کہ بیکام جھاکوکس قدر نقیل ہوتا جھ کواگر بھی ریل پر ملازم کو بھیجنے کی ضرورت ہوتی ہے تو بہت ہی گراں ہوتا ہے اس واسطے میں نے اپنے سب دوستوں کو کھے دیا ہے کہ ریل کے ذریعہ سے میرے پاس کوئی شے نہ جیجیں۔

ایذاد ہی ہے بیخے کی تاکید

خلاصہ بیہ ہے کہ کوئی کام ایسا نہ کرے جس سے کسی کواؤیت ہو۔ یا کسی کے ول پر بوجھ پڑے۔اورای میں بیجی داخل ہے کہ بے دھڑک کسی سے فرمائش کر دینا کہ فلال شے ہارے واسطے لا نایارستہ جلتے ہوئے آ دی ہے ہے کہددیٹا کہ بیاسباب بہال رکھ دے اور فلا ل کو بلا لے باہے کام کردے۔ایسے امورے ول پر ہو جھ ہوتا ہے۔ بعض مرتبہ کی گی تعظیم ہے بھی ول پرگرائی ہوتی ہے بعض لوگ بعضی خدمت الی کرتے ہیں کدان سے بار ہوتا ہے میں توالی تعظیم ،ادب خدمت کو بھی جائز نہیں مجھتا جس سے قلب پر ہار ہو۔ ایک شخص میرے یاس آئے ،اب آ کریٹریس کے بیٹے جاتے تصویر کی طرح کھڑے ہیں مجھے بہت برامعلوم ہوا میں نے آخر لکھنا چھوڑ کران کی خدمت میں عرض کیا کہ آپ بیٹھے کیوں نہیں ، کہنے لگے کہ بلاا جازت کیے بیٹھٹا۔ میں نے کہاا جھا دو ہفتہ تک اجازت نہیں اُسی وفت بیٹھ گئے۔ میں نے کہا یہ کیا بات ہے تم تو کہتے تھے کہ بلاا جازت نہ بیٹوں گا کھے جواب نہیں۔ایک شخص آئے ان ہے میں نے یو چھا کہ آپ کب جا کیں گے۔ کہنے لگے کہ جب عکم ہو۔ میں نے کہاا چھا دو برس تک حکم نہیں کہنے لگے کہ مجھے فلاں کام فلاں کام ہے میں نے کہا بندہ خدا پہلے ہی کیوں نہ بتلا دیا۔ پچھنہیں تکلف رہ گیا ہے محبت اور خلوص نہیں رہا۔ سیہ سب امور دال ہیں اس پر کہ محبت نہیں ہے یا در کھویہ یا تیں بھی ظلم کے افراد میں سے ہی ہیں میں نے ایک رسالہ آ واب المعاشرت لکھا ہے اس میں معاشرت کے متعلق جس قدر حقوق کا استقرار ہو چکا ہے ضبط کیا ہے۔ انشاء اللہ تعالی عنقریب طبع ہوجائے گا۔

ظلم كالصل سبب

اورظلم کی سب صورتیں محبت نہ ہونے کی وجہ ہے ہیں۔ سلمانوں میں باہم محبت اور الفت نہیں ہے۔ محبت پیدا کرنے کی کوشش سیجئے اور جس کے ساتھ محبت نہ ہوتی ہواس کے ساتھ احسان سیجئے اس کوتم سے محبت ہوگی نے پھرتم کو بھی اس سے محبت ہوجائے گی۔ اور آپس میں اس کا خیال رکھو کے کی اندار ہے ایک سودے کی نبعت ہو چھا کہ کتے کودو ہے اس نے کہا چاررو پیدکا ہے گرآپ

ایک دکا ندار ہے ایک سودے کی نبعت ہو چھا کہ کتے کودو ہے اس نے کہا چاررو پیدکا ہے گرآپ

کے لئے ایک رو پیدکو ہے۔ ساتھیوں سے فر مایا کہ آ کے چلواس کے یہاں سے نہ لیس گے۔ دوحال

سے خالی نہیں کہ یا تو بچ بولٹا ہے یا جھوٹ ۔ اگر بچ بولٹا ہے تو اس کا نقصان ہے ہم اپنے بھائی کا نقصان نبیں کرنا چاہے ۔ اورا گرجھوٹ بولا ہے تو یہم کوائو بنا تا ہے اور یا در کھو کہ جانوروں کے بھی حقوق ہیں۔ بلا ضرورت شرعیہ کی کو تکایف ندود۔

#### خلاصة وعظ

خلاصہ بیہ ہے کہ اس حدیث پر عملدرآ مد ہونا چاہیئے آلمَسْلِمُ مَنُ مسَلِمَ اللهُ سُلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَیَدِهِ. (صحیح بخاری ۱: ۹ به مشکو قالمصانی ۲: ۲) مسلمان وہ ہے کہ مسلمان اس کے ہاتھ اور زبان سے سالم رہیں اور اگر اس طرح زندگی بسر کرو گے تو تمہارے بعد بھی تمام عمرتم کولوگ یا دکر کے دویا کریں گے۔کسی شاعر نے کیا ایجھا کہا ہے ۔

یاد داری که وقت زادن تو جمه خندان بودند تو گریان آنچان زی که وقت مردن تو جمه گریان بودند تو خندان

(یادرکھوکہ جب تو بیدا ہواسب ہنس رہے تھے اور تو رور ہا تھا ای طرح جب تیری موت کا وقت ہو،سب رورہے ہیں اور تو ہنس رہا ہو)۔

اب الله تعالى سے دعا كروكه الله تعالى تو فيق عمل كى عطافر ماويں۔ آمين

تمت بالخير